

اَللّٰهُمَّ احْسِنْ لِيْ عِبَادَةَ الْعَالَمِيْنَ

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ وَفِىْ طَبْعِ هٰذَا الْكِتَابِ الْعَجِيْبِ لَمَسَاوِيْدُ اَنْ رَّايْتُ اَمَلُ الْمَطَابِرِ لَوْ اَنْ  
كُنْتُ اَنْى حَقّاً بِمَا بَدَأَ وَطَبَاغَةً مُّشْتَرِكَةً اِلَادَةً جَعَلُوْهُ مِنْ حَقِّهِ الْكُتُبَاةَ وَالطَّبَاغَةَ مَا اَفْرَدَ عَلَيَّ  
قَاتِلِيْ يَعْزِى اللّٰهُ الْعَظِيْمُ

# الصمد

## شجرہ الکامل للنبوؤی

- اس مسلم کی صحت ٹھیک ٹھیک قرآن شریف کی طرز پر کمال تک پہنچائی گئی ہے۔ اس مقصد کے لئے اپنی ذات کے علاوہ فن صحت اور علم حدیث کے تین بہترین عالم مقرر کئے گئے جنہوں نے مسلم کے سابقہ دو مطبوعہ نسخوں اور ایک نسخہ مصری کا مقابلہ کر کے ان کی اغلاط کو درست کیا اور ایک صحیح اصل تیار کی۔ تب اس تصحیح شدہ اصل سے ہم نے اپنی مسلم کی کتابت بہترین اور صحت کے ساتھ لکھنے والے کاتبوں سے کرائی۔ پھر کاپیوں اور پروفوں کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا۔
- ہم نے اس مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو بین السطور کی بجائے صحیح بخاری کی طرز پر واضح علماً و نشانات دے کر اس کے حاشیہ پر درج کیا ہے۔
- امام نوویؒ نے جہاں جہاں مذاہب کی تحقیق کی ہے وہاں نہایت تحقیق کے ساتھ ہم نے امام اعظمؒ کے مذہب کے دلائل بروئے احادیث، متن و شرح سے الگ حاشیہ پر چڑھادیئے ہیں۔

غرضکہ صحیح مسلم کی بہتری کی بابت جس قدر کوشش ممکن تھی اُس سے دوگنی عمل میں لائی گئی۔  
یقین ہے کہ آج تک اس قدر صحیح خوشخط اور کمال اہتمام کے ساتھ نہ کسی جگہ چھپی اور نہ آئندہ چھپنے کی امید ہے۔

خادم العلماء والمشاخر نور محمد

ناشر

تدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی

ومعہ حاشیہ علیہ للإمام ابی الحسن السنی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل في قلبه الحكمة والرحمة والعدل والبر والحق والصفاء والجلال والكرامات  
كثيرة لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل واللب والخطابة كالأفلاك عليه  
بعض الله العظمى بحسن

هو الامام ابو الحسين مستلم بن العطار خرج مسلما المشركي من بني قتيبة فقتله من العرب معروفة اليكسا بوري امام اصحابه الحسين في  
اجتمعوا على جلالة وعلو من كبره وروي عنه انه قال صفت الصبيح من علمه انه العلم من بينكم من علمي اربعة الاف شاطا العظماء  
واعلموا انسابهم ما يكون بينه وبين النبي محمدا صلى الله عليه وسلم واما ان يكون في هذا الظاهر والى سنة اربعة  
واثني عشر في رجب سنة احدى وسبعين وواثني قال القوي في من حقق نظره في صحيح مسلم رحمه الله والحمد لله على ما ودعه في السنين

الحمد لله الذي زين

شجر الکمال والنواوی

وَنَدِيهِ وَمُحْرَسَ أَوْاسِهِ وَجَنَّاتٍ فِيهَا نَظِيرُ الزَّيْتُونِ وَلَيْسَ بِالزَّيْتُونِ وَالْأَمْثَلُ وَالْأَشْجَارُ أَكْثَرُ  
لَا يَخْرُجُ مِنْ بَعْضِ أَغْصَانِهِ لَبَنٌ حَلَالٌ وَفَوْقَهُ دُرٌّ وَفِيهَا كُنُوزٌ كَمَا يُكْنِزُ الْمَلِكُ وَالْخِيَالُ فِيهَا  
يُفْرَقُونَ

[illegible]

ناشران

قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی

الطبعة الأولى - ١٩٨١ م

الطبقة الثانية - كراتي

وَمَعَهُ حَاشِيَةٌ عَلَيْهِ لِلْإِمَامِ أَبِي الْجَسَنِ السِّنْدِيِّ

طَبْعُهُ قَلْبِي كُتِبَ خَانَةً بِالْإِثْقَاقِ مَعَ نُورِ مُحَمَّدٍ أَصْحَحَ الْمَطَابِعِ كَارِخَانَةُ تِجَارَتِ كُتُبِ



# صحیح مسلم کی صحت کی بابت ہماری کوشش

## اور سابقہ مطبوعاتوں کی اغلاط

آج سے قبل ہندوستان کے مختلف مطابع میں مسلم چھپی اور شائع ہو گئی ہے بغرض صحت اصل ان سبکو مع نسخہ مصری جمع کیا پھر صحت اصل کے لئے تین نسخوں کا انتخاب کیا یعنی مسلم مطبعہ مصر، مسلم مطبعہ انصاری دہلی، مفتاح اور مسلم مجتہبی دہلی۔ مگر جو مولوی عبدالاحد صاحب مرحوم کی حیات میں طبع ہوئی تھی اور اب ناپید ہے مسلم مطبعہ مصر صحیح تھی مگر اس سے کتاب کو کتابت میں شوری تھی اور صحت میں مسلم مطبعہ انصاری مجتہبی سے افضل تھی اسوجہ سے کتابت کے لئے اسکو اصل مستودہ بنو کر لیا گیا اور ترکیب کی گئی کہ فن صحت اور علم حدیث کے تین بہترین ائمہ بیرون المخرج زکریا سر مطلب کے لئے مقرر کئے گئے کہ تینوں آئمہ نے بیٹھیں اور انہیں سوا ہر ایک کے پاس ایک ایک نسخہ رہی اور ایک انصاری کو پڑھے باقی اسکے ساتھ ساتھ غور سے اپنی اپنی کتاب میں دیکھتے جائیں اور جہاں فرق پائیں اسکو انصاری میں درست کرتے جائیں تاکہ صحت اصل کے بعد اس کو کتابت کی جائے اس اشتہار کے لکھتے وقت انصاری اور مجتہبی دونوں میرے آگے موجود ہیں انہیں انصاری میں کم مجتہبی میں زیادہ الفاظ جو غلط ہیں یا کتابت سے روکے ہیں انہیں سوط الب عبارت سے بچھو کی خاطر صرف چند مقام بطور نمونہ ملاحظہ فرمائیں تاکہ آپ کو یہ امر ثابت ہو جائے کہ ہم نے مستودہ اور اپنی مسلم کی صحت میں کس قدر کوشش کی ہے۔ مثلاً (۱) مسلم جلد اول صفحہ ۶۶ شرح نووی کی سطر ۱۳ وقیل عبد اللہ بن عمر بن العاصی یہاں مجتہبی میں عمر العاصی جو غلط ہے (۲) ایضاً صفحہ ۱۲۰ وسط متصل قولہ ابن مردۃ یہاں مجتہبی میں ان مراد ہے جو غلط ہے (۳) مسلم جلد اول صفحہ ۹۵ شرح نووی سطر ۱۵ میں قولہ دوم سے پہلے جو مشہور تان کا لفظ ہے اسکے آگے ایک قولہ مع نووی کی کامل عبارت کے جو نصف سطر کے قریب مجتہبی میں لکھنے سے روک گیا ہے جو غلط ہے (۴) مسلم جلد اول صفحہ ۳۴ شرح نووی کی سب سے آخری سطر کے آخری الفاظ والمناقضون وہن میں مگر ان کے بعد محتاجات سے لیکر فساد کا نہ تک نصف سطر سے زائد عبارت مجتہبی میں لکھنے سے روک گئی ہے جو غلط ہے (۵) مسلم جلد ثانی صفحہ ۱۹۹ شرح نووی سطر ۲۵ مجتہبی میں فسطاط بالتاء و فسطاط لکھا گیا ہے صحیح فسطاط فستاط بالتاء و فسطاط ہے (۶) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۳۰ شرح نووی سطر ۱۳ والعاء تعدی بطبع بالافعال اللہ مگر یہاں مجتہبی میں لا یفعل اللہ ہے جو غلط ہے (۷) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۵۹ شرح نووی سطر فی الصیحین لا یکن ترکہ لا تاویل لہ یہاں مجتہبی میں و تاویل لہ ہے جو غلط ہے (۸) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۲۲ تصر حواما بخریم یہاں مجتہبی میں تصر حواما بخریم ہے جو غلط ہے (۹) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۹ (آیت قرآن) الذیلو تکح حتی فخلوا فیہا کہ کی جگہ انصاری و مجتہبی ہر دو میں ہم ہے جو اس مقام پر ایسا ہونا غلط ہے یہ آیت سورہ محمد کی ہے غرض کہ اس قسم کی غلطیاں بہت زیادہ ہیں مگر یہاں مزاج کی گنجائش نہیں ہو اور مستودہ میں جو سب سے ان غلطیوں پر نشان لگائے ہیں وہ ہمارے دفتر میں محفوظ ہے مسلم مجتہبی میں یہ غلطیاں زیادہ ہیں کیونکہ وہ انصاری سے نقل کی گئی تھی اور کتابت کی وقت اس قسم کے الفاظ مسلم مجتہبی میں آئی اور نقل سے روکے ہیں حالانکہ وہی الفاظ مسلم انصاری میں موجود ہیں۔ اس بات کو معلوم کر کے ناظرین کو افسوس ہو گا کہ ان غلطیوں کے سوا جنہیں ہم نے مستودہ میں نشان لگائے ہیں جنہیں اس کے اور بھی انکے متن و شرح میں کافی غلطیاں موجود ہیں وہ یہ کہ جب انکی کاپیوں اور پر رونوی کی کامل صحت مالکان مطابع سے نہ ہو سکی اور جب کتاب غلط چھپ گئی تو انہوں نے اسکے آخر میں غلط نام لگائے مسلم مطبعہ انصاری ہی مفتاح جلد اول کا غلط نام ہے مگر اس کی جلد اول میں ایک سو بارہ (۱۱۲) غلطیاں اور مسلم مطبعہ مجتہبی دہلی مفتاح جلد اول کا غلط نام ہے مگر اس کی جلد اول کے غلط نام سے ظاہر ہے کہ اس میں دو سو یا تیس (۲۲۳) غلطیاں موجود ہیں اور حقیقت ان غلط ناموں کے لگانے اہل علم کو فتنہ بھی نہیں ہو سکتا اسکا ثبوت یہ کہ میں نے نقل و درستی صل یہ ہر دو نسخے مدرسہ حسین بخش دہلی سے عاریتہ حاصل کیے جن میں سے ایک تقریباً ۳۹ برس اور دوسرا ۲۹ برس سے درس نظامی میں داخل ہو مگر کسی طالب علم نے ان غلطیوں کو غلط ناموں سے درست نہیں کیا اور پیشہ غلط پڑھتے چلے آئے ہیں اور اگر انصاف کوئی چیز ہے تو یہ کہا جاسکتا ہو کہ اسلام میں قرآن شریف اور بخاری کے بعد جو مسلم کا مرتبہ ہو اسکا حق مالکان مطابع نے ادا نہیں کیا اور معمولی کتابوں کی طرح سے اسکو اس نوبت تک پہنچا دیا کہ اسکے آخر میں غلط نام لگائے گئے مگر یہ ضرور ہو کہ ہندوستان کے دیگر تمام مطابع سے انکی مطبوعہ مسلم بدجہا بہتر تھی جسکو اہل علم نے نظر استحسان دیکھا تھا مگر افسوس کہ ان تاریخوں کی طبع شدہ مسلمان ہر دو مطابع میں بالکل ختم ہو گئی ہے چونکہ مسلم مطبوعہ انصاری نسبت صحت میں بہت بہتر تھی اسلئے میں نے اسکو اپنی مسلم کی کتابت کے لئے اصل مستودہ قرار دیکر میان مندرجہ بالا کے مطابق اس کی صحت کرائی اور جب غلط نام اور جدید غلطیوں کی اغلاط کامل طور پر صحیح کر دی گئیں تب اس اپنی مسلم کی کتابت بہترین اور صحت کیساتھ لکھنے والے کا تب و شرف شروع کرائی پھر کاپیوں اور پر رونوی کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا اور اس مطلب کے لئے بے دریغ رو پی خرچ کیا دیکر تاجران کتب کی طرح سوجھ بوجھ کی نفایت شعاری سے ہرگز کام نہ لیا اسکی صحت کے لئے اپنی ذات کے علاوہ دہلی کے بہترین عالم جو علم حدیث اور فن صحت میں یکتاے روزگار ہیں مقرر کئے گئے اور انہوں نے اسکی صحت ٹھیک ٹھیک قرآن شریف کی طرز پر کمال تک پہنچا دی اور طباعت کے لئے اعلیٰ انتظام سے کام لیا گیا سابقہ مطبوعہ مسلمانوں میں ایک بڑا نقص یہ بھی تھا کہ آج تک دیگر مطابع والے بوجہ کاپی و سستی لکیر کے فقیر بن کر کبھی پرکھی مارتے ہوئے احتمالی نسخوں کو بین السطور میں غیر واضح علامات کیساتھ چھاپتے چلے جاتے تھے جن سے متن کی وضاحت برباد ہو جاتی تھی مگر ہم نے اس اپنی مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو صحیح بخاری کے احتمالی نسخوں کے الفاظ کی طرز پر شناخت کی کامل علامات و نشانات دیکر اسکے حاشیہ پر درج کیا جسکی اہل علم کو بدست آرزو تھی اور امام نووی نے جہاں جہاں مذہب کی تحقیق کی ہے وہاں نہایت تحقیق کیساتھ ہم نے امام غزالی کے مذہب کے دلائل برائے احادیث متن شرح سے الگ الگ حاشیہ پر چڑھائے ہیں غرض کہ مسلم کی بہتری کی بابت جس قدر کوشش ممکن تھی اس سے دو گنی عمل میں لائی گئی یقیناً کہ ہندوستان میں آج تک مستدر صحیح خوشخط اور کامل بہنام کے ساتھ نہ مسلم کسی جگہ چھپی اور نہ آئندہ چھینے کی امید ہے اسکی قدر تلاش بل علم کو اس وقت ہوگی جب یہ ہمارے یہاں ختم ہو جائیگی کیونکہ آج سے کچھ زمانہ قبل اہل مطابع حدیث کی کتابوں کو محض زر کشی کے خیال سے ہی نہیں چھاپتے تھے بلکہ کچھ ثواب آخرت کا خیال کرتے ہوئے صحت طباعت کی بہتری کا خیال بھی رکھتے تھے مگر موجودہ زمانہ میں محض زر کشی کا خیال عام ہو گیا ہے ہم نے جو اسکی بہتری پر بہت بڑی رقم خرچ کی اور جانفشانی سے کام لیا اسکا نتیجہ آپ کے آگے ہو دیگر مطابع سے اسکی بہتری پر تقریباً ہماری دو گنی لاگت خرچ ہو گئی۔

خادم العلماء والمشائخ نور محمد نقشبندی  
چشتی۔ ۳۰ صفر المظفر ۱۳۵۹ھ مطابق ۲۶ جولائی ۱۹۴۱ء

ناشر

قلیٰ علی کے بیٹے خانہ • اہل بیت علیہ السلام • کراچی

قدیمی کتب خانہ نے نور محمد کارخانہ تجارت کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا







صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٨٢	باب استحباب الدعاء بالنصر عند اللقاء	١١٦	باب قول الله تعالى هو الذي كتب	١٣١	باب البيعة على السمع والطاعة	١٢٣	باب قول الله تعالى هو الذي كتب
"	باب تحريم قتل النساء والصبيان في الحرب	"	باب غزوة النساء مع الرجال	"	باب بيان سن البلوغ	"	باب بيان سن البلوغ
"	باب جواز قتل النساء والصبيان في	"	باب النساء الغازيات يرضعن لهن	"	باب النهران يسافر بالمصعوق الي	"	باب النهران يسافر بالمصعوق الي
"	البيات من غير تعد	"	ولا ينسهن والنهي عن قتل صبيان	"	ارض لكفارا ذ اخيف وقوعا يدينهم	"	ارض لكفارا ذ اخيف وقوعا يدينهم
٨٥	باب جواز قطع اشجار الكفار تحريقا	"	اهل الحرب	١٣٢	باب المسابقة بين الخيل وتضيها	"	باب المسابقة بين الخيل وتضيها
"	باب تحليل الغنائم لهذه الفتنة	"	باب عد غزوات النبي صلى الله عليه وسلم	"	باب فضيلة الخيل ان الخير معقود	"	باب فضيلة الخيل ان الخير معقود
"	باب الانفال	١١٨	باب غزوة ذات الرقاع	"	باب ما يكره من صفات الخيل	"	باب ما يكره من صفات الخيل
٨٦	باب استحقاق القاتل سلبا لقتيل	"	باب كراهة الاستعانة في الغزو بما	١٣٣	باب فضل الجهاد والخروج في سبيل الله	"	باب فضل الجهاد والخروج في سبيل الله
٨٩	باب التنكيل في فداء المسلمين بالسرا	"	الانحاجة او كونه حسن الراي في	"	باب فضل الشهاداة في سبيل الله تعالى	"	باب فضل الشهاداة في سبيل الله تعالى
"	باب حكم الفتي	"	المسلمين	١٣٤	باب فضل المغدنة والرحمة في سبيل الله	"	باب فضل المغدنة والرحمة في سبيل الله
٩٢	باب كيفية قسمة الغنيمة بين الحاضرين	"	باب الناس تبع لقريش والخلافة	"	باب بيان ما عدا الله للمجاهد في	"	باب بيان ما عدا الله للمجاهد في
٩٣	باب الامداد بالمال في غزوة بدر	١١٩	باب الاستخلاف وتركه	"	الجنة من الدرجات	"	الجنة من الدرجات
"	واباحة الغنائم	"	باب النهي عن طلب الامارة والحرم	"	باب من قتل في سبيل الله كفر	"	باب من قتل في سبيل الله كفر
"	باب ربط الاسير حبس جواز المعلن	"	باب كراهة الامارة بغير ضرورة	"	خطايا الالدين	"	خطايا الالدين
٩٢	باب اجلاء اليم من الحجاز	١٢٠	باب فضيلة الامير العادل عقوبة	"	باب في بيان ان ارواح الشهداء	"	باب في بيان ان ارواح الشهداء
٩٥	باب جواز قتال من نقض العهد	"	الحجاز والحديث على الرفق بالرعية والنهي	"	في الجنة وانهم احياء عند ربهم يزقون	"	في الجنة وانهم احياء عند ربهم يزقون
"	انزال هل الحصن على حكم الحاكم	١٢١	عن ادخال مشقة عليهم	١٣٥	باب فضل الجهاد والرباط	"	باب فضل الجهاد والرباط
"	اهل الحكم	"	باب غلظ تحريم الغلول	"	باب بيان الرجلين يقتل أحدهما	"	باب بيان الرجلين يقتل أحدهما
٩٦	باب المباداة بالغزو وتقديم الامم	"	باب تحريم هذا بالعمال	"	الاخريد خلان الجنة	"	الاخريد خلان الجنة
"	للمتقاضين	"	باب وجوب طاعة الامراء وغيره	"	باب من قتل كافرا ثم سدد	"	باب من قتل كافرا ثم سدد
"	باب رد المهجرين الى الانصار وما	١٢٢	وتحريمها في المعصية	"	باب فضل الصدقة في سبيل الله	"	باب فضل الصدقة في سبيل الله
"	من الشجر والرحمن استغوا عنها	١٢٣	باب الامامة يقاتل من لا	"	تعالى وتضعيفها	"	تعالى وتضعيفها
"	بالفتوح	"	ويتفق	"	باب فضل عانة الغازي في سبيل الله	"	باب فضل عانة الغازي في سبيل الله
٩٤	باب جواز الاكل من طعام الغنيمة	"	باب وجوب الوفاء ببيعة الخليفة	١٣٨	باب ثبوت الجنة للشهيد	"	باب ثبوت الجنة للشهيد
"	في دار الحرب	"	الاول فالاول	"	باب من قاتل لتكون كلمة الله	"	باب من قاتل لتكون كلمة الله
"	باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم	"	باب الامر بالصبر عند ظم الولاة استيفا	"	هي العليا فهو في سبيل الله	"	هي العليا فهو في سبيل الله
"	ملك الشام يدعى الى الاسلام	"	باب وجوب ملازمة المسلمين عند	"	باب من قاتل للرياء والسعفة استحق	"	باب من قاتل للرياء والسعفة استحق
٩٩	باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم	١٢٤	ظروا الفتن وفي كل حال تحريجهم	١٣٩	باب بيان قدر ثواب من غزا ففهم	"	باب بيان قدر ثواب من غزا ففهم
"	الى ملوك الكفار يدعونه الى الاسلام	"	من الطاعة ومفارقة الجماعة	"	ومن لم يفهم	"	ومن لم يفهم
"	باب غزوة حنين	"	باب حكم من فرق اهل المسلمين	١٢٠	باب قول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنية	"	باب قول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنية
"	باب غزوة طائف	"	وهو مجتمعة	"	وانه يدخل فيها الخروعة والاعمال	"	وانه يدخل فيها الخروعة والاعمال
١٠١	باب غزوة بدر	"	باب اذ ابويح خليفتين	"	باب استحباب طلب الشهادة في سبيل الله	"	باب استحباب طلب الشهادة في سبيل الله
"	باب فتح مكة	"	باب وجوب الاتكال على الامراء فيما	"	باب ثواب من جلس عن الغزو من	"	باب ثواب من جلس عن الغزو من
١٠٢	باب صلح الحديبية	"	يخالف الشرع وترك قتالهم مصلو	"	او عذر اخر	"	او عذر اخر
"	باب الوفاء بالعهد	"	ونحو ذلك	"	باب فضل الغزو وفي البحر	"	باب فضل الغزو وفي البحر
١٠٤	باب غزوة الاحزاب	"	باب خيار الائمة وشرارهم	"	باب فضل الرباط في سبيل الله عز وجل	"	باب فضل الرباط في سبيل الله عز وجل
"	باب غزوة احد	"	باب استحباب مبايعة الامم الجيش	"	باب بيان الشهادة	"	باب بيان الشهادة
١٠٨	باب اشتداد غضب الله على من قتل	"	عند ارادة القتال وبيان بيعه الرضا	"	باب فضل التواضع لمن ياخذ من شعره	"	باب فضل التواضع لمن ياخذ من شعره
"	رسول الله صلى الله عليه وسلم	١٢٩	تحت الشجرة	"	واظفارة شيئا	"	واظفارة شيئا
"	باب ما قال النبي صلى الله عليه وسلم	"	باب تحريم رجوع المهاجر الى اوطان	"	باب تحريم الذبح بغير الله تعالى	"	باب تحريم الذبح بغير الله تعالى
"	من اذى المشركين والمنافقين	"	باب المبايعة بعد فتح مكة على الاسلام	"	باب كتاب الاشرية	"	باب كتاب الاشرية
١١٠	باب قتال بني جمل	"	والجهاد والخير وبيان معنى لا هجرة	"	باب تحريم اخم وبيان انها تنجون	"	باب تحريم اخم وبيان انها تنجون
"	باب قتل كعب بن الاشرف طاعوا	١٣٠	بعد الفتح	"	من عصي العنكب من التمر والبسر والرب	"	من عصي العنكب من التمر والبسر والرب
"	اليهود	"	باب كيفية بيعة النساء	١٣١	وغيرها ما يسكر	"	وغيرها ما يسكر
١١٨	باب غزوة خيبر	"		"	باب تحريم تحليل الخمر	"	باب تحريم تحليل الخمر
١١٢	باب غزوة الاحزاب هي الخندق	"		"	باب تحريم التدخين والخمر وبيان انها	"	باب تحريم التدخين والخمر وبيان انها
١١٣	باب غزوة ذي فرج وغيرها	"		"		"	



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
١٤٣	باب بيان ان جميع ما يندم ما يتخذ من الخمر العنب يسمى خمر	٢٠٣	باب اباحة كل المشوم وان ينبغي لمن اراد خطابه الكبار تركه كذا في معناه	٢١٣	باب كراهة ابتداء التمر والزبيب فخلطين	٢١٣	باب استحباب السلام على المبيع
"	باب كراهة ابتداء التمر والزبيب فخلطين	"	باب اكرام الضيف وفضل ايتاره	"	باب النهي عن الابتداء في المرفق الداء	"	باب جواز جعل الاذن رفع حجاب او غيره من العلامات
١٤٣	باب النهي عن الابتداء في المرفق الداء	١٨٧	باب فضيلة المواصلات في الطعام القليل وان طعام الاثنين يكفي الثلاثة وغو ذلك	١٨٧	باب التحريم التفرغ ببيان ان من صنفه وانما هو حلال كالصبر مسكرا	"	باب اباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الانسان
"	باب التحريم التفرغ ببيان ان من صنفه وانما هو حلال كالصبر مسكرا	"	باب المؤمن يأكل في معا واحد الكافر	"	باب بيان ان كل مسكر خمران كل خمر حرام	"	باب تحريم الخلوة بالاجنبية والخل عليها
١٤٤	باب بيان ان كل مسكر خمران كل خمر حرام	٢٠٣	باب اكل في سبعة امعاء	٢٠٣	باب عاقبة من شرب الخمر اذا شرب منها بمنع اياها في الاخرة	"	باب بيان ان يستحب لمن راي خاليا بامرأة الخ
١٤٨	باب عاقبة من شرب الخمر اذا شرب منها بمنع اياها في الاخرة	"	باب لا يعيب الطعام	"	باب اباحة النبيذ الذي لم يشرب ولم يصبر مسكرا	"	باب من اتي مجلسا فوجد فرجة فجلس فيها والاوراثم
"	باب اباحة النبيذ الذي لم يشرب ولم يصبر مسكرا	"	كتاب اللباس والزينة	"	باب جواز شرب اللبن	"	باب تحريم اقامة الانسان من الموضع المباح الذي سبق اليه
"	باب تحريم استعمال ناء الذهب والفضة على الرجال والنساء الخ	"	باب تحريم استعمال ناء الذهب والفضة على الرجال والنساء الخ	"	باب استحباب تخمير لانا الخ	"	باب اذا قام من مجلس فوجد فرجة فجلس فيها والاوراثم
"	باب تحريم استعمال ناء الذهب والفضة على الرجال والنساء الخ	"	باب اباحة لبس الحرير للرجل اذا كان به حكة او غيرها	"	باب اهاب الشرب قائما	"	باب منع الخنث من الدخول على النساء الاجانب
"	باب اباحة لبس الحرير للرجل اذا كان به حكة او غيرها	"	باب النهي عن لبس الرجل الثوب المصفر	"	باب كراهة التنفس في نفس لانا و استحباب التنفس ثلاثا خارج الانا	"	باب جواز اداف المرأة الاجنبية اذا اعيت في الطريق
"	باب النهي عن لبس الرجل الثوب المصفر	"	باب فضل لباس لثياب كحدرة	"	باب استحباب دارة الماء واللبن وغوهم على عيين للبتدي	"	باب تحريم مناجاة الاثنين دون الثالث بغير ضاه
"	باب فضل لباس لثياب كحدرة	"	باب التواضع في اللباس الاقتصاد على الغليظ منه الخ	"	باب استحباب لعق الاصابع الخ	"	باب الطب والمرض والرقى
"	باب التواضع في اللباس الاقتصاد على الغليظ منه الخ	"	باب جواز اتخاذ الانماط	"	باب ما يفعل الضيف اذا تبعه غير من صاه صاه الطعام واستحباب صاحب الطعام للتابع	"	باب السحر
"	باب جواز اتخاذ الانماط	"	باب كراهة ما زاد على الحجة من اللباس	"	باب جواز استتباع غيره الى ان يثب برضاه بذلك ويتحقق تحققاتا	"	باب السهم
"	باب كراهة ما زاد على الحجة من اللباس	"	باب تحريم جرح الثوب خيلا وبيان حله	"	باب استحباب الاجتماع الى الطعام	"	باب استحباب رقية المريض
"	باب تحريم جرح الثوب خيلا وبيان حله	"	باب رداؤه اليه ما يستحب	"	باب جواز اكل المرق واستحباب اليقطين وابتداء اهل المائدة بعضهم بعضا وان كانوا ضيفا اذ الميكرة ذلك صاحب الطعام	"	باب استحباب الرقية من العين واللعنة والحمة والنظرة
"	باب رداؤه اليه ما يستحب	"	باب تحريم التخيتر في المشي مع اعيان شيا	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب جواز اخذ الاجرة على الرقية بالقرآن والاذكار
"	باب تحريم التخيتر في المشي مع اعيان شيا	"	باب تحريم خاتم الذهب على الرجال ونسخ ما كان من اباحة في اول الاسلام	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب ضم يد على موضع الام مع الدعاء
"	باب تحريم خاتم الذهب على الرجال ونسخ ما كان من اباحة في اول الاسلام	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب التواضع في اللباس الاقتصاد على الغليظ منه الخ
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب كراهة قول مستاذن انا اذا قيل من هذا
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب تحريم النظر في بيت غيره
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب نظر العجأة
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	كتاب السلام
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب سلم الركبة على الماشق القليل على الكتي
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب من حق الجلوس على الطريق رد السلام
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب حق المسلم للمسلم السلام
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب النهي عن ابتداء اهل الكتاب بالسلام
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب النهي عن قتل الفل بالسلام وكيف يرد عليهم
"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب استحباب لبس النعال في البيت	"	باب تحريم قتل الهرة



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٣٤	باب فضل سقايها ثم المجرمة وأطعمها	٢٤٤	باب من فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه	٢٤٤	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٣٥	كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٣٦	باب النهي عن سب الدهر	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٣٧	باب كراهة تسمية العنب كرمًا	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٣٨	باب حكم إطلاق لفظة العبد والأمة والمولى والسيد	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٣٩	باب كراهة قول الإنسان خبثت نفسي	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٣٩	باب استعمال مسك إذا طيب الطيب وكراهة رد الریحان والطيب	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤٠	كتاب الشعر	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤٠	باب تحريم اللعب بالزرد شيد	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	كتاب الرؤيا	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	كتاب الفضائل	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب فضل تسليم الحجر قبل النبوة	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب في معجزات النبي صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب توكل على الله صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب وعصمة الله تعالى من الناس	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب بيان مثل ما بعث به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب شفقتنا صلى الله عليه وسلم على أمتنا ومبالغتنا في تحذيرهم ما يضرهم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب ذكر كونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب إذا أراد الله تعالى رحمة أمة قبض نبيها قبلها	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب إثبات حوض نبينا صلى الله عليه وسلم وصفاته	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب أكرامه صلى الله عليه وسلم يقتال الملائكة معه صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب شجاعة صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب جوده صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب حسن خلقه صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب في سخائه صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب رحمة صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب الصبيان والعيال وتواضعه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب فضل ذلك	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب كثرة حياته صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب تبسمه صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب وحسن عشرته	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه
٢٤١	باب رحمة صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه	٢٤٥	باب من فضائل علي بن جابر رضي الله عنه















































باب من باع نخلاً على آتة محمد بن محمد بن

باب النهي عن المحاكاة والمزاينة وعن المخابرة وبيع التمر قبل بدو صلاحها وعن بيع المعاودة وهو بيع السنين



کلاما

مقام

باب فی اراض

ن یو خذ الارض جبر او حظ

三

الاخرى ان ينجو ربيع الربط فيها بالتمر بشرط السابق في ياب (قوله نهي عن بيع الثمرة حتى تقطع) هو بضم التاء وكسر العين اى يبيد وصلها بها وتصير طعا يطييب كلها (قوله نهي ان يشتري الخسل حتى تسقى والاشقاء ان يحكم او يصفر) وفي رواية حتى تشقح بالحاء هو بضم التاء واسكان الشين فيها تخفيف القاف ومنهم من فتح الشين في تشقعه وبها جازان تشقعه وتشقح ومعناها واحد ومنهم من كسر الشق فقال المعروف بالحاء والصحيح جوازها وقيل ان الهاء بدل من الحاء لما قالوا مدحه ودرسه وقد فسر الراوى الاشقاء والاشقح بالاحمر والاصفر قال بل اللغة والايشترط في ذلك حقيقة الاصفر والاحمر بل ينطلق عليه هذا الاسم اذ تغير لبيد الى الحمرة او الصفرة قال الحظاىي الشقحة تلون غير خالص الحمرة او الصفرة بل هو تغير اليبان كقوة (قوله سليم بن حيان) بفتح السين في حيان بالمشناة وسعيد مينا بالمد والقصر (قوله نهي عن الثنية) هي الاستثناء والمعاد الاستثناء في البيع وفي رواية الترندي وغيره باسناد صحيح نهي عن الثنية الا ان يعلم فمثال الثنية المبطله للبيع قوله بئناك هذه الصبرة الالبعضها وهذه الاشجار او الاغنام او الثياب نحوها الالبعضها فلا يصح البيع لان المستثنى مجبول فلو قال بئناك هذه الاشجار الا هذه الشجرة او هذه الشجرة الاربعة او الصبرة الا ثلثها او بئناك بالثلاثة الاربعة او بالثلاثة الك من الثنية المعلومة صح البيع باتفاق العلماء ولو باع الصبرة الا صاعا منها فالبيع باطل عند الشافعي وابى حنيفة وصح مالك ان يستثنى منها ما لا يزيد على ثلثها اما اذا باع ثمرة نخلات فاستثنى من ثمرتها عشرة اصع مثلاً للبايع فمذهب الشافعي وابى حنيفة والعلماء كافة بطلان البيع وقال لك جماعة من علماء المدينة يجوز ذلك ما لم يزد على قدر ثلث الثمرة (قوله حدثنا ابو الوليد المكي عن جابر وفي الرواية الاخرى سعيد بن مينا عن جابر) قال ابن ابي حاتم ابو الوليد هذا اسمه يسار وقال عبد الغنى هذا غلط انما هو سعيد بن مينا المذكور باسمه في الرواية الاخرى وقديس البخاري في تاريخه باب كرا الارض (قوله عن جابر قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كرا الارض) وفي رواية من كانت له ارض فليزرعها فان لم يستطع ان يزرعها وعجز عنها فليمنحها اخاه المسلم ولا يواجرها اياه وفي رواية من كانت له ارض فليزرعها او ليزرعها اخاه ولا يكرها وفي رواية نهي عن الخابرة وفي رواية فليزرعها او ليزرعها اخاه ولا يتعوبها وفسره الراوى بالكره وفي رواية فليزرعها او فليحرقها اخاه والا فليزرعها وفي رواية كنناخذ الارض بالثلث والربع بالماذيانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال من كانت له ارض فليزرعها فان لم يزرعها فليمنحها اخاه فان لم يمنحها احياه فليمسكها وفي رواية من كانت له ارض فليهبها او ليعبرها وفي رواية نهي عن بيع الارض بيضا سنتين او ثلثا وفي رواية نهي عن الحقول وفسره جابر بكرا الارض















فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرم فيها على ذلك ما شئنا ثم ساق الحديث بنحو حديث ابن نمير وابن مسهر عن عبيد الله وزاد فيه وكان الثمر  
يقسم على الشهيدين من نصف خير فيأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس وحل ثنا ابن رجب قال أنا الليث عن محمد بن عبد الرحمن عن نافع عن  
عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دفع إلى يهود خيبر نخل خيبر وأرضها على أن يعقلوها من أموالهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم شرطها وحديثي  
محمد بن رافع وإسحاق بن منصور واللفظ لابن رافع قال أنا ابن جريج قال حدثني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن الخطاب جلي  
اليهود والنصارى من أرض الحجاز وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر أراد إخراج اليهود منها وكانت الأرض حين ظهر عليها لله عز وجل ولرسول الله صلى الله  
وللمسلمين فأراد إخراج اليهود منها فسالته اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرهم بها على أن يكفوا عملها ولهم نصف الثمر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نقرمها على ذلك ما شئنا ففروا بها حتى أجلاهم عمر إلى تيماء وأرضها حل ثنا ابن نمير قال نا بى قال ناعبد الملك عن عطاء عن جابر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يغرس غرسا إلا كان مأكل منه له صدقة وما شرق منه له صدقة وما أكل السبع فهو له صدقة وما أكل الطير فهو له  
صدقة ولا يزروه أحد إلا كان له صدقة وحل ثنا قتبية بن سعيد قال نا لى ح قال حدثنا محمد بن رجب قال أنا الليث عن أبى الزبير عن جابر نا النبى  
صلى الله عليه وسلم دخل على أم قيس الأنصارية في نخل لها فقال لها النبى صلى الله عليه وسلم من غرس هذا النخل مسلم أم كافرك قالت  
بل مسلم فقال لا يغرس مسلم غرسا ولا يزرع زرعاً فيأكل منه إنسان ولا دابة ولا شئ إلا كانت له صدقة وحل ثنا محمد بن حاتم وابن  
أبى خلف قال نا روح قال نا ابن جريج قال أخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا  
يغرس رجل مسلم غرسا ولا يزرع زرعاً فيأكل منه سبع أو طائر أو شئ إلا كان له فيه أجر وقال ابن أبى خلف طائر شئ كذا حل ثنا أحمد بن سعيد بن  
إبراهيم قال نا روح بن عبادة قال نا زكريا بن إسحاق قال أخبرنى عمرو بن دينار أنه سمع جابر بن عبد الله يقول دخل النبى صلى الله عليه وسلم على  
أم معبد حائطا فقال يا أم معبد من غرس هذا النخل مسلم أم كافرك فقالت بل مسلم قال فلا يغرس المسلم غرسا فيأكل منه إنسان ولا دابة ولا  
طير إلا كان له صدقة الى يوم القيمة وحل ثنا أبو بكر بن أبى شيبة قال نا حفص بن غياث ح قال وحل ثنا أبو بكر بن إسحاق بن إبراهيم جميعا عن  
أبى معاوية ح قال وثنا عمرو الناقد قال نا ثمار بن محمد ح قال وحل ثنا أبو بكر بن أبى شيبة قال نا ابن فضيل كل هؤلاء عن الأعمش عن أبى سفين عن  
جابر زاد عنهم وفي روايته عن عمار وأبو بكر في روايته عن أبى معاوية فقال لا عن أم مبشر وفي رواية ابن فضيل عن امرأة زيد بن حارثة وفي رواية  
إسحاق عن أبى معاوية قال ربما قال عن أم مبشر عن النبى صلى الله عليه وسلم وزعموا لم يقل وكلهم قالوا عن النبى صلى الله عليه وسلم بنحو

قوله صلى الله عليه وسلم اقرم فيها على ذلك ما شئنا وفي رواية الموطا اقرم ما اقرم الله قال العلماء وهو عائد الى مدة العبد والمرد انما ملككم من المقام في خيبر ما شئنا ثم نخرجه من ان شئنا لا صلى الله عليه وسلم كان عازيا  
 على اخراج الكفار من جزيرة العرب كما امر به في اخر عمره وكما دل عليه الحديث وغيره واجتاز اهل النظر بهذا على جواز المساقاة مدة مجزولة وقال الجمهور لا يجوز المساقاة الا الى مدة معلومة كالاجارة وما دلهما  
 الحديث على ما ذكرنا و قيل جاز ذلك في اول الاسلام خاصة للنبي صلى الله عليه وسلم قبل معناه ان لا اخرجكم بعد انقضاء المدة المسماة وكانت سميت مدة ويكون المراد بيان ان المساقاة ليست بعقد  
 دائم كالبيع والفكاح بل بعد انقضاء المدة تنقضي المساقاة فان شئنا عقدنا عقد اخر وان شئنا اخرجناكم وقال ابو ثور اذا اطلقت المساقاة فنقض ذلك سنة واحدة والله اعلم (قوله على ان يتكلم من امرهم)  
 بيان لطيفة حال المساقاة وهو ان عليه كل يحتاج اليه في اصلاح الثمر واستزادته مما يتكرر كل سنة كالسقي وتنقية الارض واصلاح منابت الشجر وتلقيح وتخييد الحشيش والقضبان عنه وحفظ الثمرة  
 وهذا زاد نحو ذلك واما ما يقصد به حفظ الاصل واليتكرر كل سنة كبناء الحيطان وحفر الابهار فغلى المالك الله اعلم (قوله وكان يطلى ازا وجه كل سنة مائة وسق ثمانين وسقاً من ثمر وعشرين وسقاً من  
 شعير) قال العلماء هذا دليل على ان البياض الذي كان نخير الذي هو موضع الزرع اقل من الشجر وفي هذه الاحاديث دليل لمذهب الشافعي وموافقيان الاصل التي تمنع غنوة تقسم بين الغانمين  
 الذين اتوا بما يقسم بينهم الغنيمة المنقولة بالاجماع لان النبي صلى الله عليه وسلم قسم خيبر بينهم قال مالك وصحابا يبيعها الامام على المسلمين كما فعل عمر بن ارض سواد العراق وقال ابو حنيفة والكثيرون يتخيرون الامام  
 بحسب المصلحة في قسمتها او تركها في ايدي من كانت لهم يخرج يوظف عليها وتفسير مالك انهم كانوا يبيعون (قوله وكان الثمرة تقسم على السهان في نصف خيبر في اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس) هذا دليل على  
 ان خيبر فتمت غنوة لان السهان كانت للغانمين وقوله في اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس اي يدفعه الى مستحقيه وهم خمسة الاصناف المذكورة في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خمس و  
 للرسول في اخذ لنفسه خمساً واحداً من الخمس ويصرف الاخرى من الخمس الى الاصناف الاربعة الباقية اعلم ان هذه المعاملة مع اهل خيبر كانت برضى الغانمين واهل السهان وقد اقسام اهل  
 السهان سهاهم وصار لكل واحد منهم معلوم (قوله فلما دلى عمر قسم خيبر) يعني قسمها بين المستحقين سلم اليهم نفس الارض حين اخذها من اليهوديين اجلهاهم عنها (قوله فاجلهاهم عمر الى تيار وارسجار) هما مدو قتان  
 وهما قريتان معروفتان وفي هذا دليل على ان مراد النبي صلى الله عليه وسلم باخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب خراجهم من بعضها وهو الحجاز خاصة لان تيار وارسجار من جزيرة العرب لكنها ليست من  
 الحجاز والله اعلم باب فضل الغرس والزرع (قوله صلى الله عليه وسلم من غرس نخلين معهما صنعة فله باعق من الغنم) وفي رواية اخرى (قوله صلى الله عليه وسلم من غرس نخلين معهما صنعة فله باعق من الغنم) وفي رواية اخرى (قوله صلى الله عليه وسلم من غرس نخلين معهما صنعة فله باعق من الغنم)  
 يرزوه احد الا كان له صدقة وفي رواية لا يغرس مسلم غرسا ولا يزرع زراعا فاكل منه انسان فلا دابة ولا شئ الا كانت له صدقة وفي رواية الا كان له صدقة الى يوم القيامة) في هذه الاحاديث فضيلة  
 الغرس وفضيلة الزرع وان اجره اقل ذلك مستمر مادام الغرس والزرع وما تولد منه الى يوم القيمة وقد اختلف العلماء في اطيب المكاسب فضلهما فيقول التجارة وقيل الصنعة باليد وقيل الزراعة وهو الصحيح وقد  
 بسطت ايضا في آخر باب الاطعمة من شرح المذهب في هذه الاحاديث ايضا ان الثواب الاجري في الآخرة يختص بالمسلمين ان الانسان يثاب على ما سرق من المالا واطفئة دابة او طائر ونحوها وقوله صلى  
 الله عليه وسلم لا يرزوه) هو برأيه زاي بعد له هزة اي ينقصه باخذ منه (قوله في رواية الليث عن ابى الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على ام مبشر الانصارية في نخل لها) بهذا هو في اكثر النسخ  
 دخل على ام مبشر وفي بعضها دخل على ام معبد او ام مبشر قال الحافظ المعروف في رواية الليث ام مبشر لا شك وقع في رواية غيره ام معبد لا ذكره مسلم بعد هذه الرواية ويقال فيها ايضا ام مبشر ففضلها  
 يقال لها ام مبشر وام معبد ام مبشر قيل اسمها خلية بضم الخاء ولم يصح وهي امرأة زيد بن حارثة اسلمت بايعت (قوله حديثنا احمد بن سعيد بن ابراهيم ثنا راجح بن عباد ثنا زكريا بن اسحاق اخبرني  
 عمرو بن دينار انه سمع جابر بن عبد الله قال ابو مسعود الدمشقي بهذا وقع في نسخ مسلم في الحديث عمرو بن دينار والمعروف فيه ابو الزبير عن جابر (قوله عن الامام عن ابى سفيان

三

نَا  
مَخْلُوعَا

كتاب  
 السبع مئة  
 فضل الغرس

۲۱

ابو کریب























[illegible]

(قوله صلى الله عليه وسلم عليكم بالأسود البسيم ذي النقطتين فإنه شيطان) معنى البسيم الحالم السواد والنقطتان معروفتان ببيضاوان فوق عينيه وهذا مشاهد معروف وقوله صلى الله عليه وسلم فإنه شيطان أتجبه أحمد بن حنبل وبعض اصحابنا في أنه لا يجوز صيد الكلب الأسود البسيم ولا يكل إذا قتلته لأنه شيطان وإنما اصل صيد الكلب وقال الشافعي ومالك وجاهير العلماء يكل صيد الكلب الأسود كغيره وليس المراد بالحدِيث إخراج عن جنس الكلاب ولهذا وقع في أنا وغيره وجب غسله كما يغسل من ولغ الكلب الأبيض (قوله صلى الله عليه وسلم ما بالهم وبالكلاب) أي ما شأنهم أي ليركبوها (قوله صلى الله عليه وسلم من شئى كلبا الأكلب ماشية أو ضاري) هكذا هو في معظم النسخ ضاري بالياء وفي بعضها ضاريا بالالف بعد الياء منصوبا وفي الرواية الثانية من أقتنى كلبا الأكلب ضارية وذكر القاضي أن الأول روى ضاري بالياء وضاربها وضاريا فأما ضاريا فهو ظاهر الأعراب وأما ضاري وضار فمأخوذ من أن على لعطف على ماشية ويكون من جنس الموصوف إلى صفة كمد البارد ومسجد الحجام ومنه قوله ثم بجانب الغربي ولدا الأخرى وسبق بيان هذا امرات ويكون ثبوت الياء في ضاري على اللغته القليلة في اشتباهها في المنقوص من غير الف واللام والمشهور حذفها وقيل إن لفظة ضار هنا صفة للرجل المصائد صاحب الكلاب المعتاد للصيد فمأخوذ من الرواية الأخرى الأكلب ماشية أو كلب صائد وأما رواية الأكلب ضارية فقالوا اقتديره الأكلب في كلاب ضارية والضاري هو المعلم للصيد المعتاد له يقال منه ضري الكلب يضري كشرب يشرب ضرا وضراوة واحتراه صاحب ي عوده ذلك وقبه ضري بالصيد إذا لجج به منه قول عمر بن الخطاب لحم ضراوة كضراوة الخمر قال جماعة معناه أن له عادة ينزع إليها كعادة الخمر وقال لا زهرى معناه أن له عادة في أكله كعادة شارب الخمر في ملازمته وأعادتها في ملازمته وكما أن من اعتاد الخمر لا يكاد يصبر عنها كذا من اعتماد اللحم (قوله صلى الله عليه وسلم نقص من أجره وفي روايات من عمله كل يوم قيراطان وفي روايات قيراط فأما رواية علم نعمته من أجر عمله وأما القيراط هنا فهو مقدار معلوم عند الله ثم والمراد بنقص جز من أجر عمله وأما اختلاف الرواية في قيراط وقيراطين فقيل قيل أنه في نوعين من الكلاب أحدهما أشد ذم من الآخر ومعنى فيها أو يكون ذلك مختلفا باختلاف المواضع فيكون القيراطان في المدينة خاصة لزيادة فضلها والقيراط في غيرها والقيراطان في المدائن ونحوها من القرى والقيراط في البوادي أو يكون ذلك في زمينين فذكر القيراط أو لا ثم زاد التعليل فذكر القيراطين قال الروائي من اصحابنا في كتاب البحر اختلاف في المراد بما ينقص منه فقيل بنقص ما مضى من عمله وقيل من مستقبه وقالوا يختلف في محل نقص القيراطين فقيل بنقص قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل وقيراط من عمل الفرض وقيراط من عمل النفل والله أعلم وأختلف العلماء في سبب نقصان الأجر باقتناء الكلب فقيل لاقتناع الملائكة من دخول بيته بسببه قيل لما لمحق المارين من الأذى من ترويع الكلب لهم وقصده إياهم قيل أن ذلك عقوبة له لا تحاذه فأنهى عن احتيازه وعصيانته في ذلك وقيل لما يبطل به من بؤسه في غفلة صح ولا يغسله بالماء والتراب الله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرا ولا ضرا) المراد بالضرا الماشية كما في سائر الروايات وعنه من اقتنى كلبا لا يغني عنه ماشية (قوله وفيه عليهم سبعين بن أبي زهير الشناني) هكذا هو في معظم النسخ بشين متحجرة مفتوحة ثم نون مفتوحة ثم همزة مكسوة منسوبة إلى ز دشنة بشين مفتوحة ثم نون مضمومة ثم همزة معدودة ثم باء مفتوحة في بعض النسخ المعتدلة الشنوي بالواو























وحدثنا أسامة بن شبيب قال نا الحسن بن ابي نضر قال نا معقل بن ابي قرة الباهلي عن ابي نضر عن ابي سعيد الخدري قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بتمر فقال ما هذا التمر من تمرنا فقال الرجل يا رسول الله بعنا تمرنا صاعين بصاع من هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الربا فردوه ثم بيعوا تمرنا واشتروا لنا من هذا حل ثني اسحاق بن منصور قال نا عبيد الله بن موسى عن شيكان عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي سعيد قال كنا نوزق تمرنا لجمع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الخلط من التمر فكان يبيع صاعين بصاع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا صاع من تمر بصاع ولا صاع من حنطة بصاع ولاد رهميد رهمين حل ثني عمرو الناقد قال نا اسمعيل بن ابراهيم عن سعيد الجوري عن ابي نضر قال سالت ابن عباس عن الصرف فقال ايد ابيد قلت نعم قال لا باس به فاجرت ابا سعيد فقلت اني سالت ابن عباس عن الصرف فقال ايد ابيد قلت نعم قال فلا باس به قال او قال ذلك اناس كنت ابيد اليه فلا يفتيك موهة قال فوالله لقد جاء بعض فتيان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمرنا فأنكره فقال كان هذا ليس من تمرنا قلنا قال كان في تمرنا راضنا او في تمرنا العام بعض الشيء فآخذت هذا وزدت بعض الزيادة فقال اضعفت اركبت لا تقربين هذا اذا رابت من تمرنا شيء فبعضهم اشترا الذي تربى من التمر حل ثني اسحاق بن ابراهيم قال نا عبد الاعلى قال نا داود عن ابي نضر قال سالت ابن عمرو وابن عباس عن الصرف فلم ير يابه باسا فاني لقاعد عند ابي سعيد الخدري فسالت عن الصرف فقال ما زاد فهو ربا فانكرت ذلك لقولهما فقال لا احد تلك الا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه صاحب نخلة بصاع من تمر طيب وكان تمر النبي صلى الله عليه وسلم هذا اللون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اني لك هذا اقال نطقت بصاعين فاشتريت به هذا الصاع فان سعه هذا في السوق كن او سعه هذا اذن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وليك اركبت اذا ردت ذلك فيجوز تمرنا بسبعة ثم اشتري بسبعين ابي تهر شئت قال ابو سعيد فالتمر بالتمر احق ان يكون ربا ام الفضة بالفضة قال فانيث ابن عمر بعد فنهاني ولمات ابن عباس قال فحدثني ابو الصهباء انه سال ابن عباس عن بمكة فذكره حل ثني محمد بن عباد ومحمد بن حاتم وابن ابي عمير جميعا عن سفيان بن عيينة واللفظ لا يعباد قال ناسفان عن عمرو عن ابي صالح قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول لذي ياربنا بالدينار والدينار بالهمم بالهمم مثل ما يثل من زاد او ازيد ادق اربى فقلت له ان ابن عباس يقول غير هذا فقال لقد لقيت ابن عباس فقلت ارايت هذا الذي تقول اشئ سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم او وجدته في كتاب الله عز وجل فقال لم اسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم اجد في كتاب الله ولكن حدثني اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا في النسبة حل ثني ابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقد واسحاق بن ابراهيم وابن ابي عمير واللفظ العزم قال اسحاق انا وقال الآخرون سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن ابي يزيد سمع ابن عباس يقول اخبرني اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما الربا في النسبة حل ثني زهير بن حرب قال نا عفان سم قال وحدثني محمد بن حاتم نا بهز قال نا وهيب قال نا ابن طائس عن ابي عن ابن عباس عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ربا في ما كان يد ابيد حل ثني الحكم بن موسى قال حدثني هقل عن الاوزاعي قال حدثني عطاء بن ابي رباح ان ابا سعيد الخدري لقي ابن عباس فقال له ارايت قولك في الصرف شيئا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ام شئ وجدته في كتاب الله عز وجل قال قال ابن عباس كلا لا اقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما علم به واما كتاب الله فلا اعلمه ولكن حدثني اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما الربا في النسبة حل ثني عثمان بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم واللفظ لعثمان قال اسحاق انا وقال عثمان نا جريح عن مغيرة قال سال شيكان ابراهيم فحدثنا عن علقمة عن عبد الله قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل الربا وموكله قال قلت وكاتبه وشاهد يه قال انما الخش بما سمعنا حل ثني زهير بن حرب عثمان بن ابي شيبة قالوا نا هشيب نا ابو الزبير عن جابر قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل الربا وموكله وكاتبه وشاهد يه وقال هم سواء

ثني

الخطيب

فلا

قال

ثنا

ثني اشياء شيئا لا اقول لك الا

كلمة توجب تحزن ومعنى من الربا انه حقيقة الربا المحرم وفي هذه الكلمة لغات الفصحى المشهورة في الروايات اذ بهمة مفتوحة وواو مفتوحة مشددة وباء ساكنة ويقال ينصب البها منونه و يقال اؤه باسكان الواو وكسر الباء منونه وغير منونه ويقال اؤه بتشد يد الواو مكسوة منونه بلها ويقال اؤه بهمة مفتوحة وتنوين الباء ساكنة من غير واو وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي سعيد لم يشرى صاعا بصاعين هذه الربا فردوه هذا دليل على ان المقبوض ببيع فاسد يجب رده على بائنه واذ اردنا ان نثبت ان الحديث السابق اذ صلى الله عليه وسلم امر برده فاجاب ان الظاهر انها قضية واحدة وامر فيها برده بعض الرواة حفظ ذلك وبعضهم لم يحفظ فقبلنا زيادة الثقة ولو ثبت انها قضيتان لحملت الاولى على انه ايضا امر به وان لم يلفظ بذلك ولو ثبت انه لم يامر ببيع انها قضيتان لحملت باعلى ما بهل بائنه ولا يمكن معرفة نصار بالاضافة الى علي بن ابي حمزة وهو الثمن الذي قبضه عوضا فحصل ان لا الاشكال في الحديث والله الحمد قوله سالت ابن عباس عن الصرف فقال ايد ابيد قلت نعم قال لا باس قال وفي رواية سالت ابن عمرو وابن عباس عن الصرف فلم ير يابه باسا قال فسالت ابا سعيد الخدري فقال ما زاد فهو ربا فانكرت ذلك لقولهما فذكر ابراهيم حديث النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع صاعين بصاعين وذكر رجوع ابن عمرو وابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس قال حدثني اسامة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ربا في النسبة وفي الروايات انما الربا في النسبة وفي رواية لا ربا فيها كان لا يبيد المتشعر معنى ما ذكره اوله ابن عمرو وابن عباس انها كانتا يتعدان انه لا ربا فيها كان يدا بيد وانما يجوز بيع درهم بدرهم دينار بدرينار وصل تمر بصاعين من التمر وكذا الحنطة وسائر الروايات كانتا يريان جواز بيع الجنس بجنسه بعض متفادلا وان الربا لا يحرم في شئ من الاشياء الا اذا كان نسبة وهذا معنى قوله انه سألها عن الصرف فلم ير يابه باسا يعني الصرف متفادلا كدرهم بدرهم وكان معتمدا بحديث اسامة بن زيد انما الربا في النسبة ثم رجوع ابن عمرو وابن عباس عن ذلك وقال لا يحرم بيع الجنس بجنسه بعض متفادلا حين بلغنا حديث ابي سعيد كما ذكره مسلم من رجوعهما صريحا وهذه الاحاديث التي ذكرها مسلم تدل على ان ابن عمرو وابن عباس لم يكن بلغنا حديث النبي عن التفاديل في غير النسبة فلما بلغنا رجوعا اليه اما حديث اسامة لا ربا في النسبة فقد قال قالون بانه منسوخ بهذه الاحاديث وقد اجمع المسلمون على ترك العمل بظاهره وبذلك يدل على نسخ ما رواه الآخرون تاويلات احدا انه محمول على غير الروايات وهو كبيع الدين بالدين بخلافه ان يكون له عنده ثوب موصوف فيبيع بغيره موصوف فان باعه جلا جلا الثاني انه محمول على الاجناس المختلفة فانه لا ربا فيها من حيث التفاديل بل يجوز تفاضلهما يدا بيد الثالث انه محمول بحديث عباد بن الصامت ابي سعيد الخدري وغيرهما ممن فوجي العمل بالمبين وتنزيل المحل عليه فاجاب الشافعي رحمه الله (قوله حدثنا هقل) هو بكسر الباء واسكان القاف (قوله سال شيكان ابراهيم) هو بشين معجمة مكسوة ثم بام موحدة مخففة (قوله لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل الربا وموكله







三

بابها قضية عين تنطق عليها احتمالات قالوا ولان النبي صلى الله عليه وسلم الادان ليطية الثمن لم يرد حقيقة البيع قالوا ويحتمل ان الشرط لم يكن في نفس العقد وانما يفسر الشرط اذا كان في نفس العقد وعلى شرط كان سابقا فلم يؤثر ثم تبرع صلى الله عليه وسلم باركابه (قوله صلى الله عليه وسلم بوقية) كذا هو في النسخ بوقية وهي التي هي صحيحة بسبقت مرارا ويقال بوقية وهي اشهر فقيهنا لا باس بطلب البيع من مالك السلعة وان لم يورعها للبيع (قوله صاحب التبيين عليه السلام) هو بضم الحاء اي المحل عليه (قوله صلى الله عليه وسلم انزاني بالسك) قال ابل للنية الحماكة هي المكاملة في النقص من الثمن فكلها النقص ومنه كس النظام وهو ما ينقصه وياخذ من اموال الناس (قوله لفته بوقية) وفي رواية بخمس اواق وزاد في اوقية في بعضها باوقية ذهب في بعضها باربعة دنائير وذكر البخاري في الفنا اختلا الروايات وزاد ثمانمائة درهم وفي رواية بعشرين دينار وفي رواية حسيه بلع اواق قال البخاري وقول الشعبي بوقية اكثر قال القاضي عياض قال ابو جعفر الرازي اوقية الذهب قدر ما معلوم واوقية الفضة اربعون درهما قال بسبب اختلاف هذه الروايات انهم ردوا بالمعنى وهو جائز فالمراد بوقية ذهب كما فسره في رواية سالم بن ابي الجعد عن جابر وكل عليها رواية من وي اوقية بطلقة واما من وي خمس اواق فالمراد خمس اواق من الفضة وهي بقدر قيمة اوقية الذهب في ذلك الوقت فيكون الاخبار باربعة اوقية الذهب عما وقع به العقد وعن اواق الفضة عما حصل به الايقار ولا يتغير الحكم وكل ان يكون هذا كله زيادة على الاوقية كما قال الزال خبير في واما رواية اربعة دنائير فموافقة ايضا لانه يحتمل ان تكون اوقية الذهب حينئذ وزن اربعة دنائير واما رواية اوقيتين فيحتمل ان احدها وقع بها البيع والاخرى زيادة كما قال زاذني اوقية وقوله درهم ودرهمين موافق لقوله زاذني في اطا واما رواية عشرين دينار فمحمول على ثمانية صغار كانت لهم ورواية اربع اواق شك فيها الراوي فلا اعتبار بها وانما علم (قوله على ان لي فقار ظه) هو لفظا مفتوحة ثم كاف وهي خرزاة اي مفال عظيمة واحدة بها فتارة (قوله فقلت له يا رسول الله اني عروس) كذا يقال للرجل عروس كما يقال ذلك للمرأة لفظا واحدا لكن يختلفان في الجمع فيقال رجل عروس رجال عرس بضم العين والراء وامرأة عروس ونسوة عراس (قوله صلى الله عليه وسلم فلا تزوجت بكرا تملأ عبا وتلعابك) سبق شرحه في كتاب النكاح وضبط اللفظ الخلف في معناه مع شرح ما يتعلق به (قوله فان لرجل على اوقية ذهب فهو كذا) قال قد اخذته به) هذا قد يخرج به اصحابنا في اشتراط الايجاب فيقول في البيع وانه لا ينعقد بالمعاطاة ولكن الاصح المختار انعقاده بالمعاطاة وانه لا ينعقد انعقاده بالمعاطاة فانه لم ينعقد فيه عن المعاطاة والقائل بالمعاطاة يجوز هذا فلا يرد عليه لان المعاطاة انما تكون اذا حضر العوضان فاعطى واخذ فاما اذا لم يحضر العوضان واحدهما فلا بد من لفظ وني هذا دليل الاصح الوجهين عند اصحابنا وهو انعقاد البيع بالكناية لقوله صلى الله عليه وسلم قد اخذته ببيع قول جابر هو لك هذا اللفظان كناية (قوله صلى الله عليه وسلم لبلال اعطه اوقية من هب زده) فيه جواز الوكالة في تقاضي الديون واداء الحقوق وقيل استحباب الزيادة في اداء الدين ارجح الوزن (قوله فاخذه اهل الشام يوم الحرة) يعني حرة المدينة كان قتال وهرب من اهل الشام هناك سنة ثلث وستين من الهجرة (قوله لفته منه خمس اواق) كذا هو في جميع النسخ بفتح منه وهو صحيح جائز في العربية يقال بعة وبعيت منه وقد ذكرنا نظايره في الحديث وقد اوضحته في تهذيب اللغات (قوله حدثنا عقبة بن كرم العمي) هو كرم بضم الميم واسكان الكاف وفتح الراء واما العمي فبتشديد الميم منسوب الى بني العم بن تميم (قوله عن ابي المتوكل المتاجي) هو بالنون والجيم منسوب الى بني ناجية وهم من بني اسامة بن لؤي وقال ابو علي الغساني هم اولاد ناجية امرأة كانت تحت اسامة بن لؤي (قوله فلما قدم صرارا) هو بضم صاء مبهمة مفتوحة ومكسورة والكسر فصح واشهر ولم يذكر الاكثر من غيره قال القاضي وهو عند الدارقطني والخطابي وغيرهما وعند اكثر شيوخنا صرارا بضم صاء مبهمة مكسورة وتخفيف الراء وهو موضع قريب من المدينة قال الخطابي هي ببرقية على ثلثة اصيل من المدينة على طريق العراق قال القاضي والا شبه عندني انه موضع لا به قال وضبط بعض الرواة في مسلم وبعضهم في البخاري صرارا بكسر الصاد المعجمة وهو خطأ وقع في بعض النسخ المعتمدة فلما قدم صر غير صرر والمشبوه صرر (قوله مبرقة فذبحت) فبأن السنة في البقر الذك لا النحر والعكس جائز واما قوله











باب النهي عن الحلف في البيع باب الشفعة

باب غرض الحنفية في جلد الجار باب الكفاية

باب تحريم الظلم وغصب الارض وغيرها

**حدثنا** زهير بن حرب قال نا أبو صفوان الأموي قال وحدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى قالانا ابن وهب كلهما عن يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلف منفقة للسلعة منقحة للرجل **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وابو كريب اسحاق بن ابراهيم اللفظ لابن أبي شيبة قال اسحاق انا وقال الاخران نا أبو اسامة عن الوليد بن كثير عن معبد بن كعب بن مالك عن ابى قتادة الانصاري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ياكم وكثرة الحلف في البيع فانه ينفق ثمنه **وحدثنا** أحمد بن يونس قال نا زهير قال نا أبو الزبير عن جابر عن قال وحدثنا يحيى بن يحيى قال انا ابو خيثمة عن ابى الزبير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له شريك في ربة او فحل فليس له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان رضى اخذ وان كره ترك **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واسحاق بن ابراهيم واللفظ لابن نمير قال اسحاق انا وقال الاخران نا عبد الله بن ادريس قال نا ابن جريجه عن ابى الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شركة لم تقسم ربة او حائط لا يحل له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان شاء اخذ وان شاء ترك فاذا باع ولم يؤذنه فهو احق به **وحدثنا** أبو الطاهر قال نا ابن وهب عن ابن جريجه ان ابا الزبير اخبرنا انه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل شرك في ارض او ربع او حائط لا يصلح ان يبيع حتى يعرض على شريكه فياخذ او يدع فان ابى فشرى احق به حتى يؤذنه **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع احدكم جاره ان يغرز خشبة في جداره قال ثم يقول ابو هريرة مالي اراكم عنهما معرضين والله لا ادين بهما بين اكنافكم **وحدثنا** زهير بن حرب قال نا سفيان بن عيينة عن قال وحدثني ابو الطاهر وحرملة بن يحيى قالانا ابن وهب قال خبرني يونس عن قال وحدثنا عبد بن حميد قال نا عبد الرزاق قال انا معمر بن كلثوم عن الزهري بهذا الاسناد نحوه **وحدثنا** يحيى بن ابي قتيبة ابن سعيد عن علي بن محرق قال نا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن عباس بن سهل بن سعد الساعدي عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع شبرا من الارض ظلما طوقه الله اياه يوم القيامة من سبع ارضين

عن سعيد بن المسيب قال النعماني وغيره هذا احد الاحاديث الاربعة عشرة المقطوعة في صحيح مسلم قال القاضي قد مرنا ان هذا اللفظ مقتطوعا من رواية الجوهري هو كما قال القاضي ولا يضر في الحديث لانه انما يتناول من طريق متصلة برواية من ساهم من الثقات واما هذا الجمل فقد جازم في رواية ابى داود وغيره فرواه ابو داود في سننه عن وهب بن بقية عن خالد بن عبد الله عن عمرو بن يحيى باسناده واما علم باب النهي عن الحلف في البيع (قوله صلى الله عليه وسلم الحلف منفقة للسلعة منقحة للرجل) في رواية اياكم وكثرة الحلف في البيع فانه ينفق ثمنه (قوله صلى الله عليه وسلم) والمحملة بفتح اولها وثالثها واسكان ثانيهما وفيه النهي عن كثرة الحلف في البيع فان الحلف من غير حاجة مكره ويضم اليه هنا ترجيح السلعة وربما اغتر المشتري باليمين والله اعلم باب الشفعة (قوله صلى الله عليه وسلم) عليه وسلم من كان له شريك في ربة او فحل فليس له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان رضى اخذ وان كره ترك وفي رواية يقضي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شركة لم تقسم ربة او حائط لا يحل له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان شاء اخذ وان شاء ترك فاذا باع ولم يؤذنه فهو احق به وفي رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل شرك في ارض او ربع او حائط لا يصلح ان يبيع حتى يعرض على شريكه فياخذ او يدع فان ابى فشرى احق به حتى يؤذنه (الشرح قال اهل اللغة الشفعة من شفت الشيء اذا غشمت وتنيته ومنه شفع الاذان وسميت شفعة لضم نصيب نصيب والربعة والربع بفتح الراء واسكان الباء والربع الدار والمسكن ومطلق الارض واصلة المنزل الذي كالتابيتون فيه الربعة ثابث الربع وقيل واحدة والجمع الذي هو اسم الجنس ربع كقمة وتمر وجميع المسلمون على ثبوت الشفعة للشريك في العقار الم يقسم قال العلماء الحكمية في ثبوت الشفعة انما له الضر عن الشريك فصحت بالعقار لانه اكثر الانواع ضررا واقتضا على انه لا شفعة في الحيوان والشيء لا يستوعب وسائر المنقول قال القاضي وقد ثبتت الشفعة في العروض وهي رواية عن عطية قال ثبتت في كل شيء حتى في الثوب كذا حكاه ابن المنذر وعن احمد رواية انها ثبتت في الحيوان والبناء المنفرد واما المقسوم فهل ثبتت فيه الشفعة بالجوار في خلاف ذلك حسب الشافعي مالك واحمد وجمهور العلماء لا يثبت بالجوار وحكاية ابن المنذر عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وسعيد بن المسيب سليمان بن يسار وعمر بن عبد العزيز والزهرى ويحيى الانصامى وابى الزناد وربيعة ومالك والاوزاعي والمغيرة بن عبد الرحمن واحمد وسفيان وابى ثور وقال ابو حنيفة والثوري يثبت بالجوار والله اعلم واستدل اصحابنا وغيرهم بهذه الحديث على ان الشفعة لا تثبت الا في عقار محتل للقسمته بخلاف الحمام الصغير والرجل ونحو ذلك يستدل ايضا من يقولون الشفعة فيما لا يحل القسمته واما قوله صلى الله عليه وسلم من كان له شريك فهو عام يتناول المسلم والذمي فثبتت للذمي الشفعة على المسلم كما ثبتت للمسلم على الذمي هذا قول الشافعي ومالك وابو حنيفة والجمهور وقال الشعبي والحسن واحمد لا شفعة للذمي على المسلم وفيه ايضا ثبوت الشفعة للاعراي كقوتها للمسلم في البلد به قال الشافعي والثوري ابو حنيفة واحمد وسفيان وابن المنذر والجمهور وقال الشعبي لا شفعة لمن لا يسكن المصرا واما قوله صلى الله عليه وسلم فليس له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان رضى اخذ وان كره ترك في الرواية الاخرى لا يحل له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فهو محمول عند اصحابنا على الذمي لانه علامه كراهته تنزيهه ليس بمحرم ويتناولون الحديث على هذا ويصدق على المكره انه ليس بحلال ويكون الحلال بمعنى المباح وهو مستوي الطرفين والمكره ليس به مستوي الطرفين بل هو راجع اليك واختلف العلماء فيما لو علم الشريك بالبيع فاذا ن فيه ثم اراد الشريك ان ياخذ بالشفعة فقال الشافعي ومالك ابو حنيفة واصحابهم عثمان البتي وابن ابي ليلى وغيرهم لان ياخذ بالشفعة وقال الحكم والثوري وابو عبيد وطائفة من اهل الحديث ليس له الاخذ عن احمد روايتان كالمندسين الله اعلم باب غرض الحنفية في جدار الجار (قوله صلى الله عليه وسلم لا يمنع احدكم جاره ان يغرز خشبة في جداره ثم يقول ابو هريرة مالي اراكم عنهما معرضين والله لا ادين بهما بين اكنافكم) قال القاضي روينا قوله خشبة في صحيح مسلم وغيره من الاصول والمصنفات خشبة بالافراد وخشب بالجمع قال وقال الطحاوي عن روح بن العرج سالت ابا زيد والحارث بن مسكين ويونس بن عبد الاعلى عن قتالوا اهلهم خشبة بالتثنية على الاسناد و قال عبد الغني بن سعيد كل الناس يقولون بالجمع الا الطحاوي وقوله من اكنافكم هو بالتثنية المشارة فوق اي ينكم قال القاضي قد رواه بعض رواة الموطا اكنافكم بالنون ومعناه ايضا ينكم والكف الجانب ومعنى الاول اني اصرح بهما ينكم ووجهكم بالتثنية بهما كما يضرب الانسان بالبين كشيء (قوله مالي اراكم عنهما معرضين) اي عن هذه السنة والنخلة والموعظة او الكلمات وجاز في رواية ابى داود فنكسوا رؤسهم فقال مالي اراكم اعرضتم واختلف العلماء في معنى هذا الحديث بل هو على الذم لانه لم يكن الجار من وضع الخشب على جدار جاره ام على الايجاب وفيه قولان للشافعي واصحابه في المذهبين الذم وبه قال ابو حنيفة والكونيون والثاني الايجاب وبه قال احمد والجمهور واصحاب الحديث وهو ظاهر الحديث ومن قال بالذم قال ظاهرا الحديث ومن قال بالايجاب قالوا انهم لو تفقوا عن العمل فلهذا قال مالي اراكم عنهما معرضين وفيه دليل على انهم هموا من الذم لا الايجاب ولو كان واجب لما اطبقوا على الاعراض عنه والله اعلم باب تحريم الظلم وغصب الارض وغيره (قوله صلى الله عليه وسلم) عليه وسلم من اقتطع شبرا من الارض ظلما طوقه الله اياه يوم القيامة من سبع ارضين وفي رواية من اخذ شبرا من الارض بغير حق طوقه























حدثني عبد الرحمن بن بشر العبدي قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جريج قال اخبرني ابن شهاب عن العُمري وسنتها عن حديث ابي سلمة بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله الانصاري اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما رجل اعمر رجلا عُمري له ولعقبه فقال قد اعطيتكمها وعقبكم ما بقى منكم احد فانها لمن اعطيتكمها وانها لا ترجع الى صاحبها من اجل ان اعطيتكمها وقعت في الموارث حل ثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد واللفظ لعبد قال نا عبد الرزاق قال نا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر قال انما العُمري التي اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول هي لك ولعقبك فاما اذا قال هي لك ما عشت فانها ترجع الى صاحبها قال معمر وكان الزهري يفتي به حل ثنا محمد بن رافع قال نا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر وهو ابن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيمن اعمر عُمري له ولعقبه فهي له بئله لا يجوز للمعطي فيها شرط ولا ثنيا قال ابو سلمة لانه اعطيتكمها وقعت في الموارث فقطعت الموارث شرطا حل ثنا عبيد الله ابن عمر القواريري قال نا خالد بن الحارث قال نا هشام عن يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن قال سمعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العُمري لمن وهبت له وحل ثنا محمد بن المثنى قال نا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن يحيى بن ابي كثير قال نا ابو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال بمثل حل ثنا احمد بن يونس قال نا زهير قال نا ابو الزبير عن جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال وحل ثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال نا ابو خيثمة عن ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسكوا عليكم اموالكم ولا تقسدها فانه من اعمر عُمري فهي للذي اعمرها حيا وميتا ولعقبه حل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا محمد بن بشر قال نا حجاج بن ابي عثمان ح قال وحل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم عن وكيع عن سفيان ح قال وحل ثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثني ابي عن جدي عن ابي عن ايوب كل هؤلاء عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث ابي خيثمة وفي حديث ايوب من الزيادة قال جعل الانصار يعجزون المهاجرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسكوا عليكم اموالكم حل ثنا محمد بن رافع واسحاق بن منصور واللفظ لابن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جريج قال اخبرني ابو الزبير عن جابر قال اعمرت امرأة بالمدينة حاططها ابنا لها ثم توفي وتوفيت بعده وترك ولد اول اخوة بنون للمعمرة فقال ولد المعمرة رجع الحاطط اليها وقال بنو المعمرة بل كانت لابينا حيات وموت فاختصموا الى طارق مولى عثمان فدعا جابرا فشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعُمري لصاحبها فقضى بذلك طارق ثم كتب الى عبد الملك فاخبره بذلك واخبره بشهادة جابر فقال عبد الملك صدق جابر فامضى ذلك طارق فان ذلك الحاطط لبني المعمرة حتى اليوم حل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم واللفظ لابي بكر قال اسحق نا وقال ابو بكر نا سفيان بن عيينة عن عمرو عن سليمان ابن يسار نا طارق القاضي بالعُمري للوارث لقول جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حل ثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشر قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن عطاء عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العُمري جائزة حل ثنا يحيى بن حبيب الحارثي قال نا خالد يعني ابن الحارث قال نا سعيد عن قتادة عن عطاء عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال العُمري ميراث لاهلها حل ثنا محمد بن المثنى وابن بشار قال نا محمد بن جعفر نا شعبة عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن هيك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العُمري جائزة وحل ثنيه يحيى بن حبيب قال نا خالد يعني ابن الحارث قال نا سعيد عن قتادة بهذا الاسناد غير ان قال ميراث لاهلها او قال جائزة حل ثنا ابو خيثمة زهير بن حرب ومحمد بن المثنى العُمري واللفظ لابن المثنى قال نا يحيى وهو ابن سعيد القطان عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر نا رسول الله صلى الله عليه وسلم



پنا  
تنی

بلغنى

[illegible]















دعوني فالذي انا فيه خير واصيبكم بثلاث اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم قال وسكت عن الثالثة او قالها فانسيتم بها  
قال ابو اسحاق نا الحسن بن بشر ناسفين بهذا الحديث حل ثنا اسحاق بن ابراهيم نا وكيع عن مالك بن مغول عن طلحة بن مضرف عن سعيد بن جبيرة عن ابن  
عباس نا قال يوم الخميس ما يوم الخميس جعل تسيل دموعي حتى رايت على خدي كانها نظام اللؤلؤ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائتوني بالكفت و  
الدواة او اللوح والدواة اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هجر حل ثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال  
عبد نا وقال ابن رافع نا عبد الرزاق قال انا معمر بن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال النبي صلى الله عليه وسلم هلم اكتب لكم كتابا لا تضلون بعده فقال عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
غلب علي الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فختلف اهل البيت فاختلفوا ما هم من يقول قريبا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا  
لن تضلوا بعده ونهوا من يقول ما قال عمر فلما اكثروا اللغو والاختلاف عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا قال  
عبيد الله فكان ابن عباس يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم لفظهم

بالاصول وقد كان سبق قوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران واذا اجتهد فخطا فله اجر واحد واذا اجتهد فخطا فله اجر واحد واذا اجتهد فخطا فله اجر واحد  
عمر الصواب تركهم على هذه الحكمة ثم فصل في العلم بالاجتهاد ثم فصل في العلم بالاجتهاد ثم فصل في العلم بالاجتهاد ثم فصل في العلم بالاجتهاد ثم فصل في العلم بالاجتهاد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن في غير ذلك مما لا يليق به بحال لكنه لما راى ما غلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوجع وقرب الوفاة مع ما اعتراه من الاربغاف ان يكون ذلك القول مما يقوله الله  
ما لا يتريه له فيه فيجوز لنا نقول بذلك سبيلا الى الكلام في الدين وقد كان اصحابه صلى الله عليه وسلم يراجعونه في بعض الامور قبل ان يهزم فيها فيجزم كما راجعوه يوم الحديبية في اختلاف في كتاب  
الصلاة بينه وبين قريش فاما اذا امر بالشئ امر عزيمته فلا راجع فيه احد منهم قال اكثر العلماء على انه يجوز عليه الخطا فيما لم ينزل عليه حتى وقد اجمعوا عليهم على انه لا يقرب عليه قال معلوم انه صلى الله عليه وسلم  
وان كان الله قد رفع درجة فوق الخلق كلهم فلم ينزله عن سمات الحدث والعوارض البشرية وقد سهاني الصلوة فلا ينكر ان يظن به حدوث بعض هذه الامور في مرضه فليتوقف في مثل  
هذا الحال حتى يتبين حقيقة قلبه المعاني ويجهار الجوع عمر قال الخطابي وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اختلف امتي رحمة فاستصوب عمر ما قاله قال وقد اعترض على حديث  
اختلف امتي رحمة رجلان احدهما منسوس عليه في دية وهو عمر بن بكر الجاحظ والاخر معروف بالسخت والخلاعة وهو اسحق بن ابراهيم الموصلي فانه لما وضع كتابه في الاغانى وامتن في تلك  
الا بابل لم يرض بما تزود من انما حتى صد كتابه بزم اصحاب الحديث وزعم انهم يرون ما لا يدرون وقال هو الجاحظ لو كان الاختلاف رحمة لكان الاتفاق عذابا ثم زعم انما كان  
اختلف الامم رحمة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم خاصة فاذا اختلفوا سألوه فبين لهم والجواب عن هذا الاعتراض ان القاسم ان لا يزم من كون الشئ رحمة ان يكون ضده عذابا ولا يزم من يذم  
الا جابل او تجابل وقد قال الله تعالى ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه شئ الليل رحمة ولم يزم من ذلك ان يكون النهار عذابا وهو ظاهر الاشك فيه قال الخطابي والاختلاف في الدين  
ثلاثة اقسام احدها اثبات الصانع وحدانيته وانكار ذلك كفر والثاني في صفاته وشيئة وانكار ما ربه والثالث في احكام الفروع المحكية وهو ما قبله الله ثم رحمة وكرامة للعلماء وهو المراد  
بحديث اختلاف امتي رحمة هذا كلام الخطابي رحمه الله قال المازري ان قيل كيف جاز للصحاب الاختلاف في هذا الكتاب مع قوله صلى الله عليه وسلم اتوني اكتب كيف عصوه في امره فاجاب انه لا  
خلاف ان الاوامر تنزلها اقران تنقلها من النبي صلى الله عليه وسلم عنده من قال اصحابه الذين من اوجب له الذم من قال اصحابه الذين من اوجب له الذم من قال اصحابه الذين من اوجب له الذم  
من عروب المعاني فلهذا ظهر منه صلى الله عليه وسلم من القرآن دل على انه لم يوجب ذلك عليهم بل جعله اختياريهم فاختلف اختيارهم بحسب اجتهادهم وهو دليل على توهم الى الاجتهاد في الشرعيات فاذا  
عمر اجتهاده الى الامتناع من هذا الاعتقاد ان ذلك صدر منه صلى الله عليه وسلم من غير قصد عازم هو المراد بقوله عمر عروب عليه الوجع وما قارنه من القرآن الدالة على ذلك على نحو ما كانوا يعبدونه  
من اصوله صلى الله عليه وسلم في تليغ الشريعة وانما يجري مجرى غيره من تليغ المعقاة منه صلى الله عليه وسلم فظهر ذلك العمدون في غير فخره لعل عمر خائف المناقضة قد ينظرون الى القويخ فيما اشهر من قوله  
الاسلام وبلغه صلى الله عليه وسلم الناس كتاب يكتب في خلوة واحاد ويصنفون اليه يشبهون به على الذين في قلوبهم مرض لهذا قال عندكم القرآن حسينا كتاب الله وقال القاضي عياض وقولا بغير رسول الله  
عليه وسلم كذا هو في صحيح مسلم وغيره بغيره على الاستقبات هو اصح من رواية من روى بغيره لان هذا كله لا يصح منه صلى الله عليه وسلم لان معنى بغيره في انما جاء هذا من قائله استقباته بالانكار على من قال لا يكتبوا  
اي لا تتركوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجعله كما من بغيره كذا لا يصح عليه السلام لا يجوز ان صححت الروايات الاثر كانت خطا من قائلها قالها بغير تحقيق بل لما صاب من الحيرة والدشنة لعظيم  
ما شهده من النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الحال الدالة على وفاته وعظيم المصائب وخوف الفتنة والضللال بوجه اجري البحر جري شدة الوجع وقول عمر حسبنا كتاب الله روى من نازعه لعل النبي صلى الله عليه وسلم  
والله اعلم بقوله صلى الله عليه وسلم دعوني فالذي انا فيه خير واصيبكم بثلاث اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم قال وسكت عن الثالثة او قالها فانسيتم بها  
وسلم اخرجوا المشركين من جزيرة العرب قال ابو عبيد قال الاصمعي جزيه العرب بين قضى عدي اليمى في العراق في الطول انا في العرض فمن جده وما والاها الى اطراف الشام وقال ابو عبيد قبي مايز  
حفر الى موسى الى قضى اليمى في الطول انا في العرض فمن جده وما والاها الى اطراف الشام وقال ابو عبيد قبي مايز  
عن المياه العظيمة وصل البحر في المنة القطع واصيقت الى العرب انما الارض التي كانت بايديهم قبل الاسلام وديارهم التي هي اوطانهم واطولان اسلامهم وحكي الهروي عن مالك ان جزيرة العرب  
هي المدينة والصحيح المعروف عن مالك انها مكة والمدينة واليهامة واليمن اخذ بهذا الحديث مالك الشافعي وغيره من العلماء فاخرجوا من جزيرة العرب قالوا لا يجوز تمكينهم من سكنا ولكن الشافعي  
خص هذا الحكم ببعض جزيرة العرب هو الحجاز وهو عنده مكة والمدينة واليهامة واعمالها دون اليمن وغيره ما هو من جزيرة العرب بل اخرج مشهور في كتيبه كتب اصحابه قال العلماء فلا يمنع الكفار من الرد مسافرين  
الحجاز ولا يملكون ان من الاقامة فيه اكثر من ثلث اشهر قال الشافعي هو الفتوة الامية وخرجها فلا يجوز تمكينهم من سكنا في جزيرة العرب بل اخرج مشهور في كتيبه كتب اصحابه قال العلماء فلا يمنع الكفار من الرد مسافرين  
الفقه اجوز او ينفذ في قوله الحرم حجة الجاهل قوله الله انما المشركون نجس فلا يقبلوا المسبحين الا بعد غسلهم وادابهم قالوا صلى الله عليه وسلم اجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم قال العلماء ربه امره صلى الله عليه وسلم باجادة  
الوفد وبنواهم وكرامتهم فلو لم يرضوا عنهم في الموفة وتوهمهم على سفرهم قال القاضي عياض قال العلماء سواء كان الوفد مسلمين او كفارا لان الكفار انما ينفذ غالبا فيما يتعلق بصالحنا و  
مصالحهم وقوله وسكت عن الثالثة او قالها فانسيتم بها الساكت ابن عباس والناسي سعيد بن جبير قال اهل البيت الشافعي بغير جيش اسامة بن زيد قال القاضي عياض ويكمل انها قوله صلى الله عليه وسلم لا تجزوا  
قريش شيئا في هذه الاثنية النوا مع اجلاء اليه ومن حديث عمر في هذا الحديث فانه سوي ما ذكرناه منها جاز كل ما اعلم وقد سبق بيان هذه المسئلة مرات وذكرنا انما جاز فيها حديثان مختلفان وان السلف  
اختلفوا فيها ثم جمع من بعدهم على جوازها وبيننا ما روى حديث المنع ومنها جواز استعمال الجاهل لقوله صلى الله عليه وسلم اكتب لكم اي امر بالكتبية ومنها ان الامراض ونحوها لا تمنى النبوة ولا تمل على سوء الحال وقوله

قال ابو اسحق ابراهيم حديثنا الحسن بن بشر ثنا سفيان بهذا الحديث (معناه ان ابا اسحق صاحب مسلم ساوي مسلماني رواية هذا الحديث عن احد بن سفيان بن عيينة فلهذا الحديث



بسم الله الرحمن الرحيم

**حل ثنا يحيى بن يحيى** التميمي وعمر بن محمد بن المهاجر قالنا لليث ح قال وثنا قتيبة بن سعيد قال ناليت عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس  
 انه قال استفتي سعد بن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امره ان يذبح ذبابة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقضه عما حذر ثنا  
 يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك ح قال وثنا ابو بكر بن ابي شيبة وعمر والناسخ اسحاق بن ابراهيم عن ابن عيينة ح قال وحدثني حمله بن يحيى قال انا ابن هب  
 قال اخبرني يونس ح قال وحدثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالنا انا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر ح قال وحدثنا عثمان بن ابي شيبة قال ناعبد بن  
 سليمان عن هشام بن عروة عن بكر بن وائل كلهم عن الزهري باسناد الليث ومعنى حديثه **وحدثني زهير بن حرب** اسحاق بن ابراهيم قال اسحاق انا  
 وقال زهير ناجر عن منصور عن عبد الله بن مرة عن عبد الله بن عمر قال خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ناعن النذر ويقول انه لا يرد شيئا و  
 انما يستخرج به من الشجر **وحدثنا محمد بن يحيى** قال ناليت عن ابن ابي حكيم عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
 قال النذر لا يقدر شيئا ولا يؤخره وانما يستخرج به من البخل **وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة** قال ناعبد بن رعن شعبة ح قال وحدثنا محمد بن  
 وابن بشار واللفظ لابن مثنى قال ناعبد بن جعفر قال ناعبد بن منصور عن عبد الله بن مرة عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال النذر  
 قال انه لا ياتي بخير وانما يستخرج به من البخل **حدثني محمد بن رافع** قال ناليت عن ادم قال ناعبد بن رافع ح قال وحدثنا ابن مثنى وابن بشار  
 قالنا ناعبد الرحمن عن سفيان كلاهما عن منصور بهذا الاسناد نحو حديث جرير **وحدثنا قتيبة بن سعيد** قال ناعبد العزيز يعني الدراوردي عن العلاء  
 عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنذروا فان النذر لا يغني من القدر شيئا وانما يستخرج به من البخل **وحدثنا**  
**محمد بن مثنى** وابن بشار قالنا ناعبد بن جعفر قال ناعبد بن جعفر قال سمعت العلاء يقول عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 عن النذر قال انه لا يرد من القدر وانما يستخرج به من البخل **وحدثنا يحيى بن ايوب** وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر قالوا ناعبد بن جعفر  
 جعفر عن عمرو وهو ابن ابي عمرو عن عبد الرحمن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال النذر لا يقرب من ابن ادم شيئا لو يكن الله  
 عز وجل قدرة له ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخل ما لم يكن البخل يريد ان يخرج **حدثنا قتيبة بن سعيد** قال ناعبد بن رافع يعني ابن  
 عبد الرحمن القاري وعبد العزيز يعني الدراوردي كلاهما عن عمرو بن ابي عمرو بهذا الاسناد مثله **وحدثني زهير بن حرب** وعلى بن حجر السعدي  
 واللفظ لزهير قالنا ناعبد بن ابراهيم قال نايوب عن ابى قلابة عن ابى المهلب عن عثمان بن حصين قال كانت ثقيف حلفاء لبني عقييل فاستر  
 ثقيف رجلين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واسرا صحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بني عقييل واصابوا معه العضباء فأتى عليه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الوثاق قال يا محمد فأتاه قال فاشانك قال بئرا اخذتني وثم اخذت سابقا قال اعطاهم ذلك اخذت  
 بجريرة حلفائك ثقيف ثم انصرف عنه فناداه فقال يا محمد يا محمد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا رفيقا فرجع اليه فقال ما شانك قال اني  
 مسلم قال لوقته ها وانت تملك امرك افلحت كل الفلاح

١٢٣

٥

بسم الله الرحمن الرحيم

لاي الحق برجل (قوله من اخلاهم ولعظمهم) هو يفتح الغين واسكانها والله اعلم كتاب النذر (قوله استفتي سعد بن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امره ان يذبح ذبابة  
 قبل ان تقضيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقضه عنها) اجمع المسلمون على صحة النذر وجوبه لو نذر ما كان الملتزم طاعة فان نذر معصية او مباحا كذبح الخواص لم يقضه  
 ولا كفارة عليه عنه ما رواه قال جمهور العلماء وقال احمد وطائفة في كفارة يمين قوله صلى الله عليه وسلم فاقضه عنها دليل لقضاء الحقوق الواجبة على الميت فاما الحقوق المالية فيجمع عليها ما لا ينفقها خلاف قدماه في موضع  
 من الكتاب ثم نذر الشافي طائفة ان الحقوق المالية الواجبة على الميت من كوة وكفارة ونذر في قضاء ما يوجبها لا يوجبها شي من ذلك الا ان يوصى والا صحاب  
 خلاف في الزكاة اذا لم يوصى بها ثم علم قال القاضي عياض واختلفوا في نذر امره من نذر في حق غيره كان مطلقا مثل نذر ان لا يزوج فلان ما قيل كان نذرا في حق غيره كان غير نذر  
 لما لا يملكه قال الاظهر انه كان في المال نذرا مباحا ويضد ما رواه الدارقطني من حديث مالك فقال له يعني النبي صلى الله عليه وسلم اسق عنها الماء واما احاديث الصوم عنها فقد علم ان الضعفة  
 لا خلاف بين رواة في سند هذه ومتنه وكثرة اضطرابه واما رواة من روى افاغق عنها فتوافقه ايضا لان الحق من الاموال وليس فيه قطع بانه كان عليها حق والله اعلم  
 واعلم ان نذرها نذر هب الجمهوان الوارث لا يرد منه قضاء النذر الواجب على الميت اذا كان غير مالي واذا كان ماليا لم يخلف تركه لكن يستحب له ذلك وقال ابن الظاهر يرد منه ذلك  
 حديث سعد بن اذليل ان الوارث لم يرد منه فلا يلزم وحديث سعد بن اذليل انه قضاه من تركتها اذ تبرع به وليس في الحديث قصر في الزمان ذلك والله اعلم (قوله اخذ رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يومئذ ناعن النذر ويقول انه لا يرد شيئا وانما يستخرج به من البخل) في رواية عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال النذر لا يغني عن النذر وقال لا ياتي بخير وانما يستخرج به من  
 البخل وفي رواية ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنذروا فان النذر لا يغني من القدر شيئا وانما يستخرج به من البخل وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال النذر  
 وقال انه لا يرد من القدر شيئا قال لما زري يحتمل ان يكون سلب النهي عن النذر كون النذر يرد من القدر شيئا فيكون سلب النهي ان يكون سلبه كونه ياتي بالقربة التي التزمها  
 في نذره على صورة المعاوضة لا امر الذي طلبه فينقض اجره وشان العادة ان تكون متخضة بنذر ثم قال القاضي عياض ويحتمل ان النهي لكونه قد يظن بعض الجهلة ان النذر يرد القدر  
 من حصول المقدر فنهى عنه خوفا من جابل يفتقه ذلك وسياق الحديث يؤيد هذا والله اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم انه لا ياتي بخير فمعناه ان النذر لا ياتي بخير كما بينه في الروايات  
 الباقية واما قوله صلى الله عليه وسلم يستخرج به من البخل فمعناه انه لا ياتي به هذه القرية تطوعا مطلقا مبتدأ وانما ياتي بها في مقابلة شفاء المريض وغيره مما يتعلق بالنذر عليه ويقال نذر  
 يندرو وينذر بكسر الهمزة في المضارع ومنها العنان (قوله عن ابى المهلب) هو بضم الميم وفتح الهاء واللام المشددة اسم عبد الرحمن بن عمرو قيل معاوية بن عمرو وقيل عمرو بن  
 معاوية وقيل النضر بن عمرو والبصري والله اعلم (قوله سابقا) يعني ناليت سابقا وسبق في كتاب الحج بيان العضباء والقصوى والتجديس  
 ويل من ثلاث امر واحد (قوله صلى الله عليه وسلم اخذكم بجريرة حلفائكم) اي بجنائهم (قوله صلى الله عليه وسلم لا اسير حين قال اني مسلم لوقته ها وانت تملك امرك افلحت كل الفلاح) وانت  
 تملك امرك افلحت كل الفلاح (قوله فهدى بالرجلين) معناه لو قلت كلمة الاسلام قبل الاسير حين كنت مالك امرك افلحت كل الفلاح لانه لا يجوز اسيرك لو سلمت

من نال القول في صحيح مسلم



قبل الاسلام فكنيت فزت بالاسلام وبالإسلامة من الاسلام من اعتنقهم بالاداء اذا سلمت بعد الاسلام فيسقط الخيار في قتلهم وبقي الخيار بين الاسترقاق والعتق والموت المفاد وفي هذا جواز المفاد وان اسلام الاسير لا يسقط حق الثمن منه بخلاف ما لو سلم قبل الاسلام وكس في هذا الحديث انه حين سلم وفادى برجع لي دار الكفر ولو ثبت رجوعه الى دارهم وهو قادر على اظهار دينه لقوة شوكة عشرته ونحو ذلك لم يحرم ذلك فلا اشكال في الحديث وقد استشكله المازري وقال كيف يراد سلم الى دار الكفر وهذا الاشكال باطل مردود بما ذكرته (قوله واسرته امرأة من الانصاريين) هي امرأة ابني ذر بن ضبي الله عنه (قوله ناته منقوتة) هي بضم الميم وفتح النون والواو المشددة اي بذلته (قوله ونذرنا بها) هو بفتح النون وكسر الذال اي علموا (قوله صلى الله عليه وسلم) لوقافنا لنذري معصية ولا فيا لايملك العبد في رواية لانه في معصية الله تعالى (اي هذا دليل على ان من نذر معصية كشراب الخمر ونحو ذلك فنذره باطل لا ينعقد ولا يلزمه كفارة يمين ولا غيره) لا يهتد قال لا نذري في معصية وكفارة كفارة يمين والشافعي والوحيفة وداود وجهه العلماء وقال احمد بن حنبل في كفارة اليمين للحديث المروي عن عمران بن حصين وعن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نذري في معصية وكفارة كفارة يمين واجتمع الجهم في حديث عمران بن حصين المذكور في الكتاب واما حديث كفارة كفارة يمين فنضعيف باتفاق الحديث واما قوله صلى الله عليه وسلم ولا فيا لايملك العبد فهو محمول على ما اذا اصاب النذر الى معين لا يملك بان قال ان شفي الله مر يعني قلته على ان اعتق عبد فلان او تصدق بثوب او بداره او نحو ذلك فاما اذا التزم في الذممة شيئا لا يملكه فيصح نذره مثاله قال ان شفي الله مر يعني قلته على ان شفي الله لايملك رقبته ولا قيمته فيصح نذره واذا شفي المريض ثبت اعتق في ذمته (قوله ناته ذلول مجرسة وفي رواية بدرية) اما المجرسة فنقص الميم وفتح الجيم والراء المشددة واما المدرجة فيفتح الدال المهملة وبالباء الموحدة والمجرسة والمدرجة والمنقوتة والذلول كلمة بمعنى واحد وفي هذا الحديث جواز سفر المرأة وحدها بلا زوج ولا محرم ولا غيرها اذا كان سفر ضرورة كالهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام وكالهرب ممن يريد منها فاحشة ونحو ذلك وانتهى عن سفرها وحدها محمول على غير الضرورة وفي هذا الحديث دلالة لمذهب الشافعي وموافقيه ان الكفار اذا غنموا لا للمسلم لا يملكونه وقال ابو حنيفة واخرون يملكونه اذا جازوه الى دار الحرب وحجة الشافعي وموافقيه هذا الحديث وموضع الدلالة منه ظاهر والله اعلم (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم راي شيخا يهاذي بين ابنيه فقال ما بال هذا قالوا نذر ان يمسي قال ان الله عز وجل عن تعذيب هذه النفس لغنى وامره ان يركب وفي رواية يمسي بين ابنيه يتولاهما وهو معنى يهاذي وفي حديث عقبة بن عامر قال نذرت اخي ان تمسي الى بيت الله جافية فامرني ان استغفرت له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستغفرت فقال لتمس وتترك) اما الحديث الاول فمحمول على العاجز عن المشي فله الركوب وعليه دم واما حديث اخي عقبة فمعناه يمسي في وقت قدرتها على المشي وتركها اذا عجزت عن المشي او حقتها مشقة ظاهرة فتركه وعليها دم وبهذا الذي ذكرناه من وجوب الدم في الصوتين هو ارجح القولين للشافعي وبه قال جماعة والقول الثاني لا دم عليه بل يستحب الدم واما المشي حافيا فلا يلزمه كفارة بل لبس الخطين وقد جاء حديث اخي عقبة في سنن ابى داود وميدان انهار كبت للعجز قال ان اخي نذرت ان تخرج ماشية فانه لا تطيق ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله غني عن مشي اخيك فتركه ولتهب بدنه (قوله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر كفارة اليمين) اختلف العلماء في المردية فكلهم يقولون ان نذر الجحيم هو ان يقول ناسان يريه الا تمنع من كلامي زيد مثلاً ان كلمت زيدا مثلاً فانه على حجة او غير ما في كلامه فهو بالخيار بين كفارة يمين بين ما التزمه هذا هو الصحيح في ذهابنا وعلمه مالك وكثيرون والاكثر على النذر المطلق لقوله على نذره حمله وبعض اصحابنا على نذر المعصية كمن نذر ان يسير بالخنزير حمله فانه من فقهاء اصحاب الحديث على جميع انواع النذر وقالوا هو مخير في جميع المنذورات بين الوفاء بما التزم























على هذا الغلام؟

بَابُ صَوْبَةِ التَّمَايَلِكِ  
تَسَاوِي

مشتی الارب  
خساره ۲۰  
الديتات و قبا  
و قال مجتبه  
مشتی الارب

و



بورد

في نسخة ابن أبي شيبة

حدثنا محمد بن المنصور بن ابى بشار واللفظ لابن المنصور قال قالنا بن ابى عدي عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم التيمي عن ابي عن ابى مسعود انه كان يضرب غلاما فجعل  
 يقول اعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال اعوذ برسول الله فتركه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله اقدرك عليك منك علي قال فاعتقه وحمل ثوبين بشر بن خالد  
 قال انما محمد بن جعفر عن شعبة بهذا الاسناد ولم يذكر قوله اعوذ بالله اعوذ برسول الله وحمل ثوبا ابوبكر بن ابى شيبة قال نا بن غير سر قال وثنا محمد بن  
 عبد الله بن غير قال نا بنى قال نا فضيل بن غزوان قال سمعت عبد الرحمن بن ابى نعيم قال حدثني ابو هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وآله من قذف مملوكه بالزنا  
 يقام عليه الحد يوم القيمة الا ان يكون كما قال وحمل ثوبا ابوكريب قال نا وكيع قال وحديث زهير بن حرب قال نا اسحاق بن يوسف الا ذرق كلاهما عن فضيل  
 ابن غزوان بهذا الاسناد وفي حديثهما سمعت ابا القاسم صلى الله عليه وآله وسلم في التوبة وحمل ثوبا ابوبكر بن ابى شيبة قال نا وكيع قال نا الا عمن عن المعروفين سويد قال  
 مر بنا ابى في ربال ربة وعليه برد وعلى غلامه مثله فقلنا يا ابا ذر لو جمعت بينهما كانت حلة فقال نه كان بيني وبين رجل من اخواني كلاما وكانت امه اعجمية فعبته با  
 فشكاني الى النبي صلى الله عليه وآله فلقيت النبي صلى الله عليه وآله فقال يا ابا ذر انك امرأ فاك جاهلية قلت يا رسول الله من سب الرجال سبوا اباه واقه قال يا ابا ذر انك امرأ فاك  
 جاهلية هو اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فاطعموهم ما تاكلون والبسوهم ما تلبسون ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فاعينوهم وحمل ثوبا احمد بن  
 يونس قال نا زهير بن حرب قال وحديثنا ابوكريب قال نا ابو مغوية ح قال وحديثنا اسحاق بن ابراهيم قال نا عيسى بن يونس كلهم عن الا عمن عن الاسناد وزاد في  
 حديث زهير وابي معاوية بعد قوله انك امرأ فاك جاهلية قال قلت على حال ساعتي من الكبر وفي حديث  
 عيسى فان كلف ما يغلب فليبعه في حديث زهير فليبعه علي وليس في حديث ابي معاوية فليبعه لا فليبعه انما عند قوله ولا يكلف ما يغلب وحمل ثوبا محمد بن المنصور  
 ابن بشار واللفظ لابن المنصور قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن واصل بن ابي عمار عن المعمر بن سويد قال اي ابا ذر وعليه حلة وعلى غلامه مثله فقلت له قال فذكر ان  
 ساء رجلا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله فغيره باق قال فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وآله فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله عليه وآله انك امرأ فاك جاهلية اخوانكم وخولكم جعلهم الله تحت  
 ايديكم فمن كان اخوة تحت يديه فليطعمهم ما ياكل وليلبسهم ما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فاعينوهم وحمل ثوبا ابو الطاهر احمد بن عمرو بن سرح قال نا  
 ابن وهب قال نا عمرو بن الحارث ان بكير بن الاشج ح حدثنا عن العجلان مولى فاطمة عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال للهلك طعاما وكسوتان ولا يكلف  
 من العمل الا ما يطيق وحمل ثوبا القعني قال نا اود بن قيس عن موسى بن يسار عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا صنعتم لاحدكم خادما طعاما  
 فوجاء به وقد ولي حرة ودخانه فليقلعه معه فلياكل فان كان الطعام مشفوها قليلا فليضعه في يده منه اكلة او اكلتين قال داود يعني لقا و لقيتين  
 وحمل ثوبا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان العبد اذا صنع لسيده واحسن عبادة الله فليجزه مرتين  
 فيه الحث على الرقي بالملك الوعظ والتبشير على استعمال العفو ونظم الغيرة وكلم ما يحكم الله على عباده (قوله حدثنا محمد بن حميد العمري) هو بفتح الهم واسكن العين قبل الهمزة لانه حل الى امر  
 ابن راشد قيل لانه كان تتبع احاديث عمر (قوله عن ابى مسعود انه كان يضرب غلامه فجعل يقول اعوذ بالله فجعل يضربه فقال اعوذ برسول الله فتركه) قال العلماء لعلمهم بسمع استعاذته الاولى لشدة  
 غضبه كما لم يسمع نداء النبي صلى الله عليه وآله وسلم او يكون لما استعاذ برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يسمع لكانه (قوله صلى الله عليه وآله وسلم من قذف مملوكه بالزنا يقام عليه الحد يوم القيمة الا ان يكون  
 كما قال) فيه اشارة الى انه لا حد على قاذف العبد في الدنيا وبما جمع عليه لكن يعزير قاذفه لان العبد ليس بمحصن في سوار في ذكاه من هو كالمال الرق وليس فيه سبب جرمية والممدود والمكاتب لهم الولد  
 من بعضه حر في ذنبي حكم الدنيا اما في حكم الآخرة فيستوفى لا الحد من قاذفه لا يستواء الارحار والعبيد في الآخرة (قوله سمعت ابا القاسم بنى التوبة) قال القاضي سبي بذلك لانه بعث صلى الله عليه وآله وسلم  
 بقبول التوبة بالقول والاعتقاد وكانت توبة من قبلنا بقبل انفسهم قال حنبل ان يكون المراد بالتوبة الايمان والوجع عن الكفر الى الاسلام وهل التوبة الرجوع (قوله عن المعروفين سويد) هو  
 بالعين المهملة وبالراء المكسرة (قوله لو جمعت بينهما كانت حلة) انما قال ذلك لان الحلة عند العرب ثوبان والاطلاق على ثوب واحد (قوله في حديث ابى ذر كان بيني وبين رجل من اخواني  
 كلاما وكانت امه اعجمية فغيره باق) فليقتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا ابا ذر انك امرأ فاك جاهلية (قوله نا وكيع) نا وكيع قال نا الا عمن عن المعروفين سويد) هو  
 اخواني لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له اخوانكم وخولكم فمن كان اخوة تحت يده (قوله صلى الله عليه وآله وسلم فيك جاهلية) اي هذا التبشير من اخلاق الجاهلية فنيك خلق من اخلاقهم يعني للمسلم  
 ان لا يكون فيه شيء من اخلاقهم ففقه النبي عن التبشير وتقيص الاباء والامهات وانه من اخلاق الجاهلية (قوله قلت يا رسول الله من سب الرجال سبوا اباه وامه قال يا ابا ذر انك امرأ  
 فاك جاهلية) معنى كلام ابى ذر الاعتماد على سبب ان ذلك الانسان يعني انه سبني ومن سب انسانا سب ذلك الانسان ابا السبب وامه فافكر عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال هذا  
 من اخلاق الجاهلية واما ما يباح للمسيوب ان سبب السبب نفسه بقدر ما سبه لا يتعرض لالبية الا لانه (قوله صلى الله عليه وآله وسلم هم اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فاطعموهم ما تاكلون والبسوهم  
 ما تلبسون ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فاعينوهم) الضمير في هم اخوانكم يعود الى المالك والامر باطعامهم ما ياكل السيد والبا سبهم ما تلبس محمول على الاستحباب لا على الايجاب و  
 هذا باجماع المسلمين واما فعل ابى ذر في كسوة غلامه مثل التوبة ففعل بالمستحب وانما يجب على السيد نفقة المملوك وكسوته بالمعروف بحسب البلدان والاشخاص سواء كان من  
 جنس نفقة السيد ولباسه او دونه او فوقه حتى لو تضرر السيد على نفسه نفقة تضره خارجا عن عادة امثاله اما زهدا واما شحلا لا يحل له النفقة تضره على المملوك والزاد عليه نفقة  
 الارضه وجميع العلماء على انه لا يجوز ان يكلف من العمل الا ما يطيق فان كلف ما يغلب فليبعه وفي رواية فليبعه عليه) وهذه  
 الثانية هي الصواب الموافقة لباقي الروايات وقد قيل ان هذا الرجل المسبوب هو بلال المؤذن (قوله صلى الله عليه وآله وسلم للمملوك طعامه وكسوته ولا يكلف العمل الا ما يطيق) هو موافق  
 لحديث ابى ذر وقد شرهناه والكسوة بكسر الكاف وضمها الثاقف الكسر فصيح وبه جاء القرآن وتبه بالطعام والكسوة على سائر المومن التي يحتاج اليها العبد الله اعلم (قوله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وسلم اذا صنع لاحدكم خادما طعاما ثم جاء به وقد ولي حرة ودخانه فليقلعه معه فلياكل فان كان الطعام مشفوها قليلا فليضعه في يده منه اكلة او اكلتين) قال داود يعني لقا و لقيتين او  
 لقيتين اما الاكلة فبقسم البقرة وهي اللقمة كما نسهه واما المشفوه فهو الهليل لان الشفاء كثر عليه حتى صار قليلا (قوله صلى الله عليه وآله وسلم مشفوها قليلا) اي قليلا بالنسبة الى  
 من جتمع عليه وفي هذا الحديث الحث على مكارم الاخلاق والمواساة في الطعام لا سيما في حق من صنعوا حلة لانه لا تولى حرة ودخانه وتعلق  
 به نفسه وشتم راحته وذاك كله محمول على الاستحباب (قوله صلى الله عليه وآله وسلم العبد اذا صنع لسيده واحسن عبادة الله فله اجره مرتين وفي



وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن الحسن بن علي بن فضال قالوا ثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال نا ابن نمير أبو اسامة  
كلهم عن عبد الله بن عمر قال وثنا هارون بن سعيد الأيلي قال نا ابن وهب قال حدثني أسامة بن جهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ثعلبة  
مالك حدثني أبو الطاهر وحركة بن يحيى قال نا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت سعيد بن المسيب يقول قال أبو هريرة قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم للعبد المملوك المصلي الجار والذى نفس أبي هريرة بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وبزأى لا حببت أن أموت وأنا مملوك  
قال وبلغنا أن أبا هريرة لم يكن يخرج حتى ماتت أمه لصحبته قال أبو الطاهر في حديثه للعبد المصلي لم يذكر المملوك وحدثني زهير بن حرب قال نا  
ابن صفوان الأموي قال أخبرني يونس عن ابن شهاب بهذا الإسناد ولم يذكر بكنا وما بعده حدثني أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال نا أبو معاوية  
عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أدى العبد حق الله وحق مواليه كان له أجران قال فحدثنا كعباً فقال  
كعب ليس عليه حساب ولا على مؤمن فزهد وحدثني زهير بن حرب قال نا جريح عن الأعمش بهذا الإسناد وحدثنا محمد بن رافع قال نا  
عبد الرزاق قال نا معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نعم للمملوك أن يتوفى بحسن عبادته الله وصحابة سيده نفعاً له حدثنا يحيى بن يحيى قال قلت لمالك حدثك نافع عن ابن عمر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شراً كان له ما يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد و  
الافقد عتق منه ما عتق وحدثنا ابن نمير قال نا ابن وهب قال نا نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شراً  
له من مملوك فعليه عتقه كله إن كان له مال يبلغ ثمنه فإن لم يكن له مال عتق منه ما عتق وحدثنا شيبان بن فروخ قال نا جريح عن حازم عن  
نافع مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق نصيباً في عبد فكان له من المال قدر ما يبلغ قيمته قوم عليه قيمة  
عدل والافقد عتق منه ما عتق وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن زهير عن الليث بن سعد قال وثنا محمد بن الحسن قال نا عبد الوهاب قال سمعت يحيى  
ابن سعيد قال وحدثني أبو الربيع وأبو كامل قال نا حماد وهو ابن زيد قال وحدثني زهير بن حرب قال نا أسامة بن عمار عن ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال وحدثنا إسحاق بن منصور قال نا عبد الرزاق عن ابن جريح قال نا ابن جريح قال نا ابن جريح قال نا ابن جريح قال نا ابن جريح قال نا ابن جريح  
ابن أبي ذئب قال وثنا هارون بن سعيد الأيلي قال نا ابن وهب قال نا نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وحدثنا محمد بن الحسن  
عليه وسلم هذا الحديث وليس في حديثهم أن لم يكن له مال فقد عتق منه ما عتق إلا في حديث أبيه عن سعيد فأنهم أذكروا هذا الحديث في  
الحديث وقالوا لا ينبغي أن يروى في الحديث أو قاله نافع من قبله وليس في رواية أحد منهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا في حديث الليث  
ابن سعد وحدثنا عمر والناس وابن أبي عمير كلاهما عن ابن عيينة قال نا ابن أبي عمير عن ناسفيا عن عمرو عن سالم عن عبد الله عن أبيه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من اعتق عبد أبينه وبين آخر قوم عليه في ماله قيمة عدل لا وكس ولا شطط ثم عتق عليه في ماله أن كان موسراً حدثنا  
عبد بن حميد قال نا عبد الرزاق قال نا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شراً كان له في عبد  
عتق ما بقي في ماله إذا كان له مال يبلغ ثمن العبد وحدثنا محمد بن الحسن قال نا عبد الوهاب قال نا عبد الوهاب قال نا عبد الوهاب قال نا عبد الوهاب  
عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مملوك بين الرجلين فيعتق أحدهما قال  
يضمن وحدثنا ثناء بن عبيد الله بن معاذ قال نا ابن وهب قال نا نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مملوك فمحرره من ماله وحدثنا  
عمر والناس قال نا أسامة بن عمار عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال من اعتق شقيقاً في عبد فخره في ماله أن كان له مال فإن لم يكن له مال أسس على العبد غير مشقوق عليه وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة قال نا علي بن مسهر ومحمد بن بشر قال وحدثنا إسحاق بن إبراهيم وعلي بن خنيس قال نا عيسى بن يونس جميعاً عن ابن

أبو بكر بن أبي شيبة

و

أبو بكر بن أبي شيبة

أبو عروبة بهذا الإسناد وفي حديث عيسى بن مسهر ومحمد بن بشر قال وحدثنا إسحاق بن إبراهيم وعلي بن خنيس قال نا عيسى بن يونس جميعاً عن ابن  
الرواية الأخرى للعبد المملوك المصلي الجار والذى نفس أبي هريرة بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وبزأى لا حببت أن أموت وأنا مملوك  
قال نا ابن جريح عن حماد وهو ابن زيد قال وحدثني زهير بن حرب قال نا أسامة بن عمار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وحدثنا محمد بن الحسن  
عليه وسلم هذا الحديث وليس في حديثهم أن لم يكن له مال فقد عتق منه ما عتق إلا في حديث أبيه عن سعيد فأنهم أذكروا هذا الحديث في  
الحديث وقالوا لا ينبغي أن يروى في الحديث أو قاله نافع من قبله وليس في رواية أحد منهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا في حديث الليث  
ابن سعد وحدثنا عمر والناس وابن أبي عمير كلاهما عن ابن عيينة قال نا ابن أبي عمير عن ناسفيا عن عمرو عن سالم عن عبد الله عن أبيه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من اعتق عبد أبينه وبين آخر قوم عليه في ماله قيمة عدل لا وكس ولا شطط ثم عتق عليه في ماله أن كان موسراً حدثنا  
عبد بن حميد قال نا عبد الرزاق قال نا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شراً كان له في عبد  
عتق ما بقي في ماله إذا كان له مال يبلغ ثمن العبد وحدثنا محمد بن الحسن قال نا عبد الوهاب قال نا عبد الوهاب قال نا عبد الوهاب قال نا عبد الوهاب  
عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مملوك بين الرجلين فيعتق أحدهما قال  
يضمن وحدثنا ثناء بن عبيد الله بن معاذ قال نا ابن وهب قال نا نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مملوك فمحرره من ماله وحدثنا  
عمر والناس قال نا أسامة بن عمار عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال من اعتق شقيقاً في عبد فخره في ماله أن كان له مال فإن لم يكن له مال أسس على العبد غير مشقوق عليه وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة قال نا علي بن مسهر ومحمد بن بشر قال وحدثنا إسحاق بن إبراهيم وعلي بن خنيس قال نا عيسى بن يونس جميعاً عن ابن



































باب دية الجاني ودية الجاني في قتل الخطأ وشبهه العمد على عاقلة الجاني

بطل

بطل

باب دية الجاني ودية الجاني في قتل الخطأ وشبهه العمد على عاقلة الجاني

قال فاني رجل الرجل فقال له مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخله عنه قال سماعيل بن سالم فذكرت ذلك لحبيب بن ابي ثابت فقال حدثني ابن اشوع ان النبي صلى الله عليه وسلم انما سأل ان يعفون فاني رجل ثمانينين بن يحيى قال قرات على ملك عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان امرأتين من هذيل رمت احدهما الاخرى فطرح جنينها فقضى فيه النبي صلى الله عليه وسلم بغرة عبد اوامة وحل ثمانينين بن سعيد قال ناليت عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابي هريرة انه قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنين امرأة من بني حبان سقط ميتا بغرة عبد اوامة ثم ان المرأة التي قضى عليها بالغرة توفيت فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ميراثها لبينها وزوجها وان العقل على عصبتهما وحل ثمانينين بن ابي الطاهر قال نال بن وهب قال وناحرمة بن يحيى التجيبي قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال اقتلت امرأتان من هذيل فومت احدهما الاخرى بحجر فقتلتهما وما في بطنها فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دية جنينها غرة عبد او وليدة وقضى بدية المرأة على عاقلتها ووثمها ولدها ومن معهم فقال حل بن النابتة الهذلي يا رسول الله كيف اغرم من لا شرب ولا اكل ولا نطق ولا استهل فمثل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذا من اخوان الكهان من اجل سبعة الذي سبعة وحل ثمانينين بن حميد قال نال عبد الرزاق قال انا محمد بن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال اقتلت امرأتان وساق الحديث بقصته ولحميز كرو وورثها ولدها ومن معها وقال فقال قائل كيف نعقل ولم يسم حمل بن ملك وحل ثمانينين بن ابراهيم الخنظلي قال نال جري عن منصور عن ابراهيم عن عبيد بن نضيلة الخراعي عن المغيرة بن شعبه قال ضربت امرأة ضرت بها بعد فسطاط وهي حبل فقتلتها قال واحد من الحياتين قال فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عصبته القاتلة وغرة لما في بطنها فقال حل من عصبته القاتلة انغرم دية من لا اكل ولا شرب ولا استهل فمثل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كسجع الاعراب قال وجعل عليه الدية وحل ثمانينين بن محمد بن رافع قال نال يحيى بن آدم قال نال مفضل عن منصور عن ابراهيم عن عبيد بن نضيلة عن المغيرة بن شعبه قال ان امراة قتلت ضرت بها بعد فسطاط فاني فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلها على عاقلتها بالدية وكانت حاملا فقضى في الجنين بغرة فقتل بعض عصبتهما اندي من لا طعم ولا شرب ولا اصاح فاستهل ومثل ذلك يطل فقال سبعة كسجع الاعراب

فليس المراد في هذا كيف تصح ارادتها مع انما اخذ ليقوله بامر النبي صلى الله عليه وسلم بل المراد غير هذا هوذا التمس المسلمان سيفيهما في المقابلة المحرمة كالقتال عصبية وتوذلك فالتاقل المقبول في النار والمراد به التعريض كما ذكرناه وسبب قوله ما قد مناه لكون الولي منهم منه غوله في معناه ولهذا ترك قتله فحصل المقصود والله اعلم وما قوله صلى الله عليه وسلم اما تريد ان يؤثمك اثم صاحب قتل معناه تحمل اثم المقتول لانه لا فدية له في نفسه في اخيه ويكون قد اوى اليه صلى الله عليه وسلم بذلك في هذا الرجل خاصة ويحمل ان معناه يكون عفوك عنه سببا لسقوط اثمك اثم اخيك المقتول والمراد انهما السابق بعاص لهما متقدمة لا تعلق لهما بهذه القاتل فيكون معنى يبرئ بسقط واطلق هذا اللفظ عليه مجازا قال القاضي وفي هذا الحديث ان قتل القصاص لا يكفي في القاتل بالكلية ان اقر بيمينه وبين الله تعالى كما جاء في الحديث الاخر فلو كفارة له ويبقى حق المقتول والله اعلم باب دية الجنين ودية الجنين في قتل الخطأ وشبهه العمد على عاقلة الجاني (قوله ان امرأتين من هذيل رمت احدهما الاخرى فطرح جنينها فقضى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بغرة عبد اوامة وفي رواية اخرى انها ضربتها بعد فسطاط وهي حبل فقتلتها وما في بطنها فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دية جنينها غرة عبد او وليدة وقضى بدية المرأة على عاقلتها ووثمها ولدها ومن معهم فقال حل بن النابتة الهذلي يا رسول الله كيف اغرم من لا شرب ولا اكل ولا نطق ولا استهل فمثل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذا من اخوان الكهان من اجل سبعة الذي سبعة وحل ثمانينين بن حميد قال نال عبد الرزاق قال انا محمد بن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال اقتلت امرأتان وساق الحديث بقصته ولحميز كرو وورثها ولدها ومن معها وقال فقال قائل كيف نعقل ولم يسم حمل بن ملك وحل ثمانينين بن ابراهيم الخنظلي قال نال جري عن منصور عن ابراهيم عن عبيد بن نضيلة الخراعي عن المغيرة بن شعبه قال ضربت امرأة ضرت بها بعد فسطاط وهي حبل فقتلتها قال واحد من الحياتين قال فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عصبته القاتلة وغرة لما في بطنها فقال حل من عصبته القاتلة انغرم دية من لا اكل ولا شرب ولا استهل فمثل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كسجع الاعراب قال وجعل عليه الدية وحل ثمانينين بن محمد بن رافع قال نال يحيى بن آدم قال نال مفضل عن منصور عن ابراهيم عن عبيد بن نضيلة عن المغيرة بن شعبه قال ان امراة قتلت ضرت بها بعد فسطاط فاني فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلها على عاقلتها بالدية وكانت حاملا فقضى في الجنين بغرة فقتل بعض عصبتهما اندي من لا طعم ولا شرب ولا اصاح فاستهل ومثل ذلك يطل فقال سبعة كسجع الاعراب

قال في هذا الحديث انما كان كذلك لانه قد بين في كثير من النواع فضبط الشرع بضابط قطع الغرز وسواء كان خلقه كامل الا عظاما من ناقصها او كان مضطرا لوصفها خلق آدمي ففي كل ذلك الغرة بالاجل ثم الغرة تكون لورثته الجنين على مواريثهم الشرعية وهذا شخص يورث ولا يورث الا يعرف لنظير الامن بعضه جرو بعضه رقيق فانه رقيق لا يورث عندنا ويل يورث في قولنا انما هو يورث هذا من هذيل ومنه سبب الجاهل يورث القاضي عن بعض العلماء ان الجنين بعض من اعضا الام فكل من دية لها خاصة وكل من الام اذا انفصل الجنين ميتا اذا انفصل الجنين مات فيجب كمال دية الكبير فانه كان كراويا بغير ان كان الجنين ميتا فمات عليه سواها في ذلك العدة الخطأ متى وجدت الغرة في على العاقلة لا على الجاني هذا ذهب الشافعي في حقيقته سائر الكوفيين وقال مالك والبصريون يجب على الجاني قال الشافعي واخرون يلزم الجاني الكفارة وقال بعضهم لا كفارة عليه بنو هب ذلك بحقيقة قوله صلى الله عليه وسلم في جنين امرأة من بني حبان سقط ميتا بغرة عبد اوامة ثم ان المرأة التي قضى عليها بالغرة توفيت فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ميراثها لبينها وزوجها وان العقل على عصبتهما قال العلماء هذا الكلام قد يورث خلاف مراده فالصواب ان المرأة التي ماتت هي الجنين عليها ام الجنين لا الجانية وقد صرح به في الحديث بوجه قوله فقتلتها وما في بطنها فيكون المراد بقوله التي قضى عليها بالغرة اي التي قضى لها بالغرة فيعبر عنها بها واما قوله ولا تعقل على عصبتهما فالمراد بالقاتلة اي على عصبته القاتلة (قوله فومت احدهما الاخرى بحجر فقتلتهما وما في بطنها فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دية جنينها غرة عبد او وليدة وقضى بدية المرأة على عاقلتها ووثمها ولدها ومن معهم فقال حل بن النابتة الهذلي يا رسول الله كيف اغرم من لا شرب ولا اكل ولا نطق ولا استهل فمثل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذا من اخوان الكهان من اجل سبعة الذي سبعة وحل ثمانينين بن حميد قال نال عبد الرزاق قال انا محمد بن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال اقتلت امرأتان وساق الحديث بقصته ولحميز كرو وورثها ولدها ومن معها وقال فقال قائل كيف نعقل ولم يسم حمل بن ملك وحل ثمانينين بن ابراهيم الخنظلي قال نال جري عن منصور عن ابراهيم عن عبيد بن نضيلة الخراعي عن المغيرة بن شعبه قال ضربت امرأة ضرت بها بعد فسطاط وهي حبل فقتلتها قال واحد من الحياتين قال فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عصبته القاتلة وغرة لما في بطنها فقال حل من عصبته القاتلة انغرم دية من لا اكل ولا شرب ولا استهل فمثل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كسجع الاعراب قال وجعل عليه الدية وحل ثمانينين بن محمد بن رافع قال نال يحيى بن آدم قال نال مفضل عن منصور عن ابراهيم عن عبيد بن نضيلة عن المغيرة بن شعبه قال ان امراة قتلت ضرت بها بعد فسطاط فاني فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلها على عاقلتها بالدية وكانت حاملا فقضى في الجنين بغرة فقتل بعض عصبتهما اندي من لا طعم ولا شرب ولا اصاح فاستهل ومثل ذلك يطل فقال سبعة كسجع الاعراب

في محاطة وهذا الوجهان من السجح مذمومان











فأتى أهلها أساقفة فكموه فكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ثم ذكر نحو حديث الليث وبنس وحديث سلمة بن شبيب قال قال الحسن بن عيينة قال قال  
معقل عن أبي الزبير عن جابر أن امرأة من بني مخزوم سرقت فأتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فعاذت بأم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
لو كانت فاطمة لقطعت يديها فقطعت وحل ثمنها بحية بن يحيى القمي قال قال أنس بن مالك عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الحسن بن عيينة  
الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفسي سنة والشب بالشب جلد مائة والرجم  
وحل ثمنهما بالنقد قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك  
سعيد بن قتادة عن الحسن بن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله  
يوم فلقى كذلك فلما أترى عنه قال خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفسي سنة والشب بالشب جلد مائة والرجم وحل ثمنهما بالنقد  
حل ثمنهما بالمخنة وابن بشار قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك  
غير أن في حديثها البكر جلد مائة ونفسي سنة والشب بالشب جلد مائة والرجم وحل ثمنهما بالنقد وحل ثمنهما بالمخنة وابن بشار قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك  
يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أنه سمع عبد الله بن عباس يقول قال عمر بن الخطاب وهو جالس على منبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إن الله نزل علي وسلم بالحق وأنزل علي الكتاب فكان مما أنزل الله عليه آية الرجم قرأناها ووعيناها  
وعقلناها فرجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلنا بعد فآخى أن طال بالناس زمان أن يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب الله تعالى فيصطلقوا  
بترك فريضة أنزلها الله وإن الرجم في كتاب الله حتى على من زنا إذا حصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف أو

و

ن

قد

حل ثمنه أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن أبي عمير قالوا أناسفيا عن الزهري بهذا الإسناد  
فأتى أهلها أساقفة فكموه فكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ثم ذكر نحو حديث الليث وبنس وحديث سلمة بن شبيب قال قال الحسن بن عيينة قال قال  
معقل عن أبي الزبير عن جابر أن امرأة من بني مخزوم سرقت فأتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فعاذت بأم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
لو كانت فاطمة لقطعت يديها فقطعت وحل ثمنها بحية بن يحيى القمي قال قال أنس بن مالك عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الحسن بن عيينة  
الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفسي سنة والشب بالشب جلد مائة والرجم  
وحل ثمنهما بالنقد قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك  
سعيد بن قتادة عن الحسن بن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله عن عطاء بن عبد الله  
يوم فلقى كذلك فلما أترى عنه قال خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفسي سنة والشب بالشب جلد مائة والرجم وحل ثمنهما بالنقد  
حل ثمنهما بالمخنة وابن بشار قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك  
غير أن في حديثها البكر جلد مائة ونفسي سنة والشب بالشب جلد مائة والرجم وحل ثمنهما بالنقد وحل ثمنهما بالمخنة وابن بشار قال أنس بن مالك قال أنس بن مالك  
يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أنه سمع عبد الله بن عباس يقول قال عمر بن الخطاب وهو جالس على منبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إن الله نزل علي وسلم بالحق وأنزل علي الكتاب فكان مما أنزل الله عليه آية الرجم قرأناها ووعيناها  
وعقلناها فرجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلنا بعد فآخى أن طال بالناس زمان أن يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب الله تعالى فيصطلقوا  
بترك فريضة أنزلها الله وإن الرجم في كتاب الله حتى على من زنا إذا حصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف أو

ب



وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد قال حدثني أبي عن جدك قال حدثني عقيل بن مينا عن شهاب بن عبد الرحمن بن عوف وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أنه قال أتني رجل من المسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فتداه فقال يا رسول الله اني زني فاعرض عنه فتلقاه وجهه فقال له يا رسول الله اني زني فاعرض عنه حتى شئ ذلك عليه اربع مرات فلما شهد على نفسه اربع شهادات دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابك جنون قال لا قال فهل احصيت قال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهبوا به فارجموه قال ابن شهاب فاخبرني من سمع جابر بن عبد الله يقول فكنتم فيمن رجلا فوجناه بالمصلي فلما اذ لقتة الحجارة هرب فادركناه بالحجارة فرجمناه قال مسلم ورواه الليث ايضا عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب بهذا الاسناد مثله وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال انا ابو ليث قال انا شعيب عن الزهري بهذا الاسناد ايضا وفي حديثهم جميعا قال ابن شهاب اخبرني من سمع جابر بن عبد الله كما ذكر عقيل وحدثني ابو الطاهر وحرمله بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس حر قال وحدثني اسحاق بن ابراهيم قال انا عبد المزيق قال انا معمر بن جزيه عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية عقيل عن الزهري عن سعيد بن أبي سلمة عن أبي هريرة حدثني ابو كامل فضيل بن حسين المحلى قال انا ابو عوانة عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال رايت ما عزين مالك حين جئ به الى النبي صلى الله عليه وسلم رجل قصير اعظم ليس عليه رداء فشهد على نفسه اربع مرات انك زني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فليك قال لا والله انه قد زني الا حرجا قال فجاءه خطيب فقال الاكلما نفرنا في سبيل الله خلف احدهم له نبي كنيب التيس من احدهم الكثرة اما والله اني كنتي من احدهم لا نيكلة عنه وحدثني محمد بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن المثنى قال انا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة قال أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل قصير أشعث ذي عضلات عليه ازار وقد زني فودة مرتين ثم اهر به فوجوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما نفرنا غانين في سبيل الله تخلفا احدهم يئب نبيب التيس من احدهم الكثرة ان الله لا يمكن من احدهم الا جعلته نكالا او نكلة قال فحدثني سعيد بن جابر فقال انه ردة اربع مرات وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا شعبة سمع وحدثنا اسحاق بن ابراهيم قال انا ابو عامر العقدي

نا هو

عقيل

ذكر عدول هذا اذا شهدوا على نفس الزنا ولا يقبل دون الاربع وان اختلفوا في صفاتهم واجمعوا على وجوب الرجم على من اعترف بالزنا ويحسن ليجمع اقراره بالجملة واختلفوا في اشتراط تكرار اقراره اربع مرات وسنذكره قريبا ان شاء الله تعالى اما الجمل وحده فمذهبنا من الخطاب رضي الله عنه وجوب الجرم بالزنا لمن لم يزوج ولا سيد باعرا ملكا صحابه فقالوا اذا جلت ولم يعلم لها زوج ولا سيد ولا عرفا الزنا بها الا ان تكون غريبة طارئة وتدعى من زوج او سيد قالوا ولا يقبل دعوى الاكراه اذ لم تقم بذلك مستقيمة عند الاكراه قبل ظهوره على الشافعي وهو حليفه وجمهير العلماء لا يحدونها الجرم ولا الجمل سواء كان لها زوج او سيد ام لا سواء الغريبة وغيره سواء ادعت الاكراه ام سكنت ولا حد عليها مطلقا لا بيمينية او اعتراف لان الحد وتسقط بالشبهة قوله في الرجل الذي اعترف بالزنا فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم فجاءه من جوانبه حتى اقراره اربع مرات فسا النبي صلى الله عليه وسلم بل جئون فقال فقال بل احصيت قال نعم فقال اذهبوا به فارجموه اجمع به ابو حنيفة ومالك والشافعي في اجماعهم وموافقوهم ان الاقرار بالزنا لا يثبت ويرجم به المقر حتى يقر اربع مرات وقال مالك والشافعي وآخرون ثبت الاقرار بمرة واحدة ويرجم واتفقوا على صحة الاقرار بغيره على امرأة هذا فان اعترف فارجمها ولم يشترط عدد اودعت القامدية يمس في اقراره اربع مرات واشترط ابن ابي ليلى وغيره من العلماء اقراره اربع مرات في اربع مجالس (قوله صلى الله عليه وسلم ابك جنون) انما قاله ليحقق حاله فان الغالب ان الانسان لا يصبر على الاقرار بما يقتضيه فكم من غير سوال مع ان لم يقر بما قال سقط الاثم بالتوبة وفي الرواية الاخرى انه سال قومه عنه فقالوا ما نعلم به باسا وذا ما باله من تحقيق حاله وفي رواية اخرى ان اقرار الجنون باطل لان الحد لا تجب عليه ذلك كمنح عليه (قوله صلى الله عليه وسلم بل احصيت فيان الامام يسأل عن شروط الرجم من الاحصان وغيره سواء ثبت بالاقرار ام باليمين وفي رواية اخرى ان الانسان باقراره (قوله حتى شئ ذلك عليه اربع مرات) هو تخفيف النون اى كره اربع مرات وفي رواية اخرى ان اقراره اربع مرات لا يقبل بل اقراره اربع مرات (قوله صلى الله عليه وسلم اذهبوا به فارجموه) فيه جواز استنابة الامام من يقيم الحد على العلم لا يستوفى الحد الا بالامام ومن فوض ذلك الى غيره دليل على انه يكره الرجم ولا يحد معه وقد سبق بيان الخلاف في هذا (قوله فرجمناه بالمصلي) قال البخاري وغيره من العلماء في دليل على ان من يحد بالزنا او بالجملة لا يثبت له حكم السجدة لو كان له حكم السجدة لوجب الرجم فيه فليطه بالدماء والميتة قالوا والمراد بالمصلي هنا مصلي الجنازة ولهذا قال في الرواية الاخرى في تقيع القرد وهو موضع الجنائز بالمدينة وذكر الدارمي ان اصحابنا ان المصلي الذي للغيره اذ لم يكن مسجد اهل يثبت له حكم السجدة في حياضهم ليس له حكم السجدة علم (قوله فلما اذ لقتة الحجارة هرب) هو بالذال المعجمة والفاء اى اصابت به حجارة بالحجارة فرجمناه اختلف العلماء في احصان اقراره بالزنا فاشترطوا في رجمه اربع مرات واتفقوا في رجمه اربع مرات (قوله صلى الله عليه وسلم بل احصيت) قال الشافعي وموافقه بما جاء في رواية ابى داود والنسائي وموافقه عن جابر بن سمرة قال رايت ما عزين مالك حين جئ به الى النبي صلى الله عليه وسلم رجل قصير اعظم ليس عليه رداء فشهد على نفسه اربع مرات انك زني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فليك قال لا والله انه قد زني الا حرجا قال فجاءه خطيب فقال الاكلما نفرنا في سبيل الله خلف احدهم له نبي كنيب التيس من احدهم الكثرة اما والله اني كنتي من احدهم لا نيكلة عنه وحدثني محمد بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن المثنى قال انا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة قال أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل قصير أشعث ذي عضلات عليه ازار وقد زني فودة مرتين ثم اهر به فوجوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما نفرنا غانين في سبيل الله تخلفا احدهم يئب نبيب التيس من احدهم الكثرة ان الله لا يمكن من احدهم الا جعلته نكالا او نكلة قال فحدثني سعيد بن جابر فقال انه ردة اربع مرات وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا شعبة سمع وحدثنا اسحاق بن ابراهيم قال انا ابو عامر العقدي















شاہ شاہ

قال قبله نسو وجها فان قيل كيف رجم اليهوديان ابا البيهقي ام بالاقرار فلما اظها رنه بالاقرار وقد جاء في مسند ابى داود وغيره انه شهد عليها الربية انهم راوا ذكره في فرجها فان صح هذا فان  
كل اليهود مسلمين فظاهر ان كانوا كفارا فلا اعتبار بالشهادتهم وتعيين انهما اقربا لانا قوله رجم جلا من اليهود وامرأة اى صاحبه التي رتاها ولم يرد وجهه وفي رواية وامرأة اى قوله صلى الله عليه وسلم اذا  
زنت امته احدكم فبئس زانبا فليجلده بالحد لا يثرب عليها التثريب التوبيخ والوم على الذنب ومعنى ثمين زانبا متحقق اما ابا البيهقي واما بروية او علم عند من يجوز القضا بالعلم في الحد وفي هذا الحديث  
دليل على وجوب حد الزنا على الاما والعبد فيدان السيد فقيم الحد على عبده وامته وهذا مذموبنا وذهب مالك واحمد وجماهير العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وقال الوضيفة في طائفة ليس ذلك  
وبهذا الحديث صرح في الدلالة للجبهه وفيه دليل على ان العبد والامته لا يرحمان سوا كانا من وجهين ام بالقوله صلى الله عليه وسلم فليجلده بالحد لم يفرق بين مزوجه وغيره وفيه لايونج الزاني بل يقيم  
عليه الحد فقط وقوله صلى الله عليه وسلم ان زنت الثالثة فبئس زانبا فليجلدها ولو قبل من شعر فبئس الزاني اذا حد ثم نى ثانيا يلزمه حد آخر فان زنى ثالثة يلزمه حد  
آخر فان حد ثم زنا لزمه حد آخر وهكذا اذا زنى مرات ولم يجد لواحدة منهن فيكفيه حد واحد لجميع وفيه ترك مخالفة الفساق اهل المعاصي وقرانهم وهذا البيع الماموبه مستحب ليس واجب عندنا و  
عندكم هو وقال داود اهل الظاهر هو واجب فيه عواريج الشئ النفيس ثم يحد به وجمع عليه اذا كان البائع عالما بان كان جالبا لحد ذلك عندنا وعندكم هو ولاصحابنا كانت خلاف والله اعلم وهذا  
البيع الماموبه يلزم صاحبه ان يبين حالها للمشتري لانه عيب لاخبار بالعيب واجب فان قيل كيف يكره شيئا ويرتضيه لانيه المسلم فليجاب عليها تستعفت عند المشتري بان يعيها بنفسه ويصونها  
بهيمية اذ بالاحسان اليها والتوسعة عليها او يزوجه او غير ذلك الله اعلم وقوله قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامته  
اذا زنت ولم تحسن قال ان زنت فاجلدوها وفي الحديث الاخران عليها بخطب فقال يا ايها الناس انيوا على ارتقاكم الحد من حصن منهن ومن لم يحسن قال الطحاوي وفي الرواية الاولى لم  
يذكر احد من الرواة قوله ولم يحسن غير مالك اشار بذلك الى تضعيفها واكثر الحفاظ هذا على الطحاوي قالوا بل دى هذه اللفظة ليصا بن عيينة ويحيى بن سعيد عن ابن شهاب قال مالك يحصل ان هذه  
اللفظة صحيحة وليس فيها حكم مخالف لان الامته تجلد بنصف جلد الحرة سواء كانت الامته محصنة بالتزويج ام لا وفي هذا الحديث بيان ان الامته المحصنة بالتزويج وغير المحصنة تجلد بمعنى ما قاله علي وخطب الناس قال قيل فما الحكم في  
ما على المحصنة من العذاب فيه بيان من احصنت فحصل من الآية العربية والحديث بيان ان الامته المحصنة بالتزويج وغير المحصنة تجلد بمعنى ما قاله علي وخطب الناس قال قيل فما الحكم في  
التقييد في قوله فاذا احصن سمع ان عليها نصف جلد الحرة سواء كانت الامته محصنة ام لا فاجاب ان الآية نهت على ان الامته وان كانت مزوجه لا يجب عليها الا نصف جلد الحرة لانه الذي  
يدينه نصف والارحم فلا يدينه نصف فليس مرادناى الآية بلا شك فليس لامته المزوجه الموطوءة في النكاح حكم الحرة الموطوءة في النكاح فبيدت الآية هذه السلامه توهم متوهم ان الامته المزوجه تزعم وقد كان  
نهلا ترجم ما غير المزوجه فقد علمنا ان عليها نصف جلد المزوجه بالاحاديث الصحيحة منها حديث مالك هذا وباقى الروايات المطلقة اذا زنت امته احدكم فليجلدها وهذا يتناول المزوجه وغيره وبهذا الذي ذكرناه  
من وجوب نصف الجلد على الامته سواء كانت مزوجه ام لا انه هو ذهب الشافعي ومالك والحنيفة واحمد وجماهير علماء الامته وقال جماعة من السلف لاحد على من لم تكن مزوجه من الاما والعبد من قاله ابن عباس و



















حل ثنا علي بن حجر السعدي قال نا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابي عن عائشة قالت دخلت هند بنت عتبة امرأة ابي سفيان على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقلت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل شحيح لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني الا انا اخذت من ماله بغير علم فهل علي في ذلك من جناح فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك وحل ثنا محمد بن عبد الله بن نمير وابو بكر سيبكلاهما عن عبد الله بن نمير ووكيع سحر قال وثنا يحيى بن يحيى  
قال انا عبد العزيز بن محمد سحر قال حدثنا محمد بن رافع قال نا ابن ابي ذر قال نا الضحاك يعني ابن عثمان كلهم عن هشام بهذا الاسناد وحل ثنا عبد بن  
حميد قال انا عبد الرزاق قال نا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت جاءت هند الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله والله ما كان علي ظهر الارض اهل  
خباء احب الي من ان يذلهم الله من اهل خبائك وما علي ظهر الارض اهل خبائك احب الي ان يعزهم الله من اهل خبائك فقال النبي صلى الله عليه وسلم وايضا  
الذي نفسي بيده ثقلت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل مسك فهل علي حرج ان انفق على عياله من ماله بغير اذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا حرج عليك  
ان تنفق عليهم بالمعروف وحل ثنا زهير بن حرب قال نا يعقوب بن ابراهيم قال نا ابن اخي الزهري عن عمه قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة قالت  
جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله ما كان علي ظهر الارض خباء احب الي من ان يذلوا من اهل خبائك وما اصبح اليوم علي ظهر الارض خباء  
احب الي ان يعزوا من اهل خبائك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وايضا والذي نفسي بيده ثقلت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل مسك فهل  
علي حرج من ان اطعم من الذي له عيالا قال لها لا الا بالمعروف وحل ثنا زهير بن حرب قال نا جرير عن سهيل عن ابي عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان الله يرضي لكم ثلاثا ويكره لكم ثلاثا فيرضي لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ويكره لكم قيل  
وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وحل ثنا شيبان بن فروخ قال نا ابو عوانة عن سهيل بهذا الاسناد مثله غير انه قال وسيخط لكم ثلاثا ولم يذكر  
ولا تفرقوا وحل ثنا اسحاق بن ابراهيم الحنظلي قال نا جرير عن منصور عن الشعبي عن وازد مولى المغيرة بن شعبه عن المغيرة بن شعبه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل حرم عليكم عقوق الامهات واد البنات ومنعوا وهات وكره لكم ثلاثا ثقيل وقال وكثرة السؤال واضاعة  
المال حل ثنا القاسم بن زكريا قال نا ثني عبيد الله بن موسى عن شيبان عن منصور بهذا الاسناد مثله غير انه قال وحرم عليكم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولحقيل ان الله حرم عليكم وحل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا اسمعيل بن عيسى عن خالد الجداء قال  
والشافعي واجه وجاهير علماء الاسلام وفقهاء الامصار من الصحابة والتابعين من بعدهم ان حكم الحاكم لا يلحق بالاطن ولا يلحق بالخارج فاذا شهد شاهدان من اهل  
ذلك المال وشهدا عليه بقتل لم يحل للمولى قتله مع علمه بجهلها وان شهدا بالزور ان طلق امرته لم يحل من علم بجهلها ان يتزوجها بعد علم القاضي بالطلاق وقال ابو حنيفة يحل حكم الحاكم  
الفرج دون الاموال فقال يحل كل ما ذكره في هذه الحديث الصحيح واجمع من قبله ومخالف لقاعدة وافق هو وغيره عليها وهي ان الاصل اهل بالاعتقاد من الاموال والله  
اعلم قوله صلى الله عليه وسلم فانما قطع له بقطعة من النار معناه ان قضيت له بقطعة من النار لم يقطع له بقطعة من النار في قوله صلى الله عليه وسلم فليعلمها او يذرها ليس بمعناه التحريم بل هو  
التهديد والوعيد بقوله من شاء فليؤثر من شاء فليكنف وقوله سبحانه اعلموا ما نسئتم قوله سمع لجة خصم باب لم سلمة هي بفتح اللام والهمزة وبالهاء الموحدة وفي الرواية التي قبله جلية خصم  
بفتح الخاء وضم الميم وبها صحيحان والجلية والجلية اختلاط الاصوات ونقصهما الجماعه وهو من الالفاظ التي تقع على الواحد والجمع والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم فمن قضيت له بحق مسلم هذا التقيد بالمسلم  
خرج على الخالب وليس المراد به الاحراز من الكافر فان مال الذي والمعاية المرتدي في المال المسلم والله اعلم باب قضية هند قوله يا رسول الله ان ابا سفيان رجل شحيح لا يعطيني من النفقة  
ما يكفيني ويكفي بني الا انا اخذت من ماله بغير علم فهل علي في ذلك من جناح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك في هذا الحديث فوائد  
منها وجوب نفقة الزوجة ومنها وجوب نفقة الاولاد الفقراء الصغار ومنها ان النفقة مقدرة بالكفاية لا بالاداد وذهب اصحابنا ان نفقة القريب مقدرة بالكفاية كما هو ظاهر هذا  
الحديث ونفقة الزوجة مقدرة بالاداد على الموسر كل يوم مدان على المسعور وعلى المتوسط مد ونصف وهذا الحديث يرد على اصحابنا ومنها جواز سماع كلام الاجنبية عند الافتاء والحكم  
وكذا في معناه ومنها جواز ذكر الانسان بما يكرهه اذا كان للاستفهام والشكوى ونحوها ومنها ان من له على غيره حق وهو عاجز عن استيفائه يجوز له ان ياخذ من ماله قدر حقه بغير اذن وهذا يهتد  
ومنع ذلك الوصف وما لك ومنها جواز اطلاق القسوى ويكون المراد تعليقها بنبوت ما يقوله المستنفى ولا يحتج المفتي ان يقول ان ثبت كان الحكم كذا وكذا بل يجوز للاطلاق ان  
اطلق النبي صلى الله عليه وسلم فان قال ذلك فلا بأس ومنها ان المرأة مدخل في كفاية اولادها والاتفاق عليهم من مال ابيهم قال اصحابنا اذا امتنع الاب من الاتفاق على الولد الصغير او كان غائبا  
اذن القاضي لامي في الاخذ من مال الاب الاستفهام على الصغير بشرط اليقظة بل لها الاستقلال بالاخذ من ماله بغير اذن القاضي في وجهان مبنيان على وجهين لاصحابنا في  
ان اذن النبي صلى الله عليه وسلم لهذا امره ابي سفيان كان افتاء ام قضاء والاصح ان كان افتاء وان هذا يجري في كل امرأة اشتهت ان يجوز والثاني كان قضاء فلا يجوز لغيره الا باذن القاضي وهو  
اعلم ومنها اعتماد العرف في الاموال التي ليس فيها تحديد شرعي ومنها جواز خروج المروجة من بيتها لاجتماعها اذا اذن لها زوجها في ذلك وعلمت صناعته في استدراج جماعات من اصحابنا وغيرهم  
على جواز القضاء على الغائب في المسئلة خلاف العلماء قال ابو حنيفة وسائر الكوفيين لا يقضيه عليه شيء وقال الشافعي والجمهور يقضيه عليه في حقوق الآدميين لا يقضيه في حدود الله تعالى ولا يصح  
الاستئلال بهذا الحديث للمسئلة لان هذه القضية كانت بمكة كان ابو سفيان حاضرا بها وشروط القضاء على الغائب ان يكون غائبا عن البلد او مستتر الا يقدر عليه ومعتذر او لم يكن بالشروط  
في ابي سفيان موجودا فلا يكون قضا على غائب بل هو افتاء كما سبق والله اعلم قوله جاءت هند الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ما كان علي ظهر الارض اهل خبائك احب الي من ان  
يذلهم الله من ان يذلهم الله من اهل خبائك احب الي ان يعزهم الله من اهل خبائك فقال النبي صلى الله عليه وسلم وايضا والذي نفسي بيده ثقلت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل مسك فهل علي حرج ان  
انفق على عياله من ماله بغير اذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا حرج عليك ان تنفق عليهم بالمعروف وحل ثنا زهير بن حرب قال نا يعقوب بن ابراهيم قال نا ابن اخي الزهري عن عمه قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة قالت  
جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله ما كان علي ظهر الارض خباء احب الي من ان يذلوا من اهل خبائك وما اصبح اليوم علي ظهر الارض خباء احب الي ان يعزوا من اهل خبائك فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وايضا والذي نفسي بيده ثقلت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل مسك فهل علي حرج من ان اطعم من الذي له عيالا قال لها لا الا بالمعروف وحل ثنا زهير بن حرب قال نا جرير عن سهيل عن ابي عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان الله يرضي لكم ثلاثا ويكره لكم ثلاثا فيرضي لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ويكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة  
المال وحل ثنا شيبان بن فروخ قال نا ابو عوانة عن سهيل بهذا الاسناد مثله غير انه قال وسيخط لكم ثلاثا ولم يذكر ولا تفرقوا وحل ثنا اسحاق بن ابراهيم الحنظلي قال نا جرير عن منصور عن الشعبي عن وازد مولى المغيرة بن شعبه عن المغيرة بن شعبه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل حرم عليكم عقوق الامهات واد البنات ومنعوا وهات وكره لكم ثلاثا ثقيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال حل ثنا القاسم بن زكريا قال نا ثني عبيد الله بن موسى عن شيبان عن منصور بهذا الاسناد مثله غير انه قال وحرم عليكم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولحقيل ان الله حرم عليكم وحل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا اسمعيل بن عيسى عن خالد الجداء قال

عن كثرة المسائل من غير حاجة واليه منعه وهات وهو المتن من اد ارجح لزومه وطلب الاستحقة (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يرضي لكم ثلاثا

باب الذي عن كثرة المسائل من غير حاجة واليه منعه وهات وهو المتن من اد ارجح لزومه وطلب الاستحقة







قال كتب ابى وكتبته لى الى عبيد الله بن ابى بكرة وهو قاضى سجستان ان لا تحكم بين اثنين وانت غضبان فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحكم حائرين اثنين هو غضبان وحل ثنا يحيى بن يحيى قال نا هشيم حر قال وحد ثنا شيبان بن فروخ قال نا حماد بن سلمة حر قال ثنا ابو بكر بن ابى شبيب قال نا وكيع عن سيفيان حر قال وثنا محمد بن المثني قال حد ثنا محمد بن جعفر حر قال وثنا عبيد الله بن معاذ قال نا ابى كلاهما عن شعبة حر قال ثنا ابو بكر بن نا حسين بن علو عن زائدة كل هؤلاء عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث ابى عوانة حل ثنا ابو جعفر محمد بن الصباح و عبد الله بن عون الهذلي جميعا عن ابراهيم بن سعد قال ابن الصباح نا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال نا ابى عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا فليس منه فهو رد حل ثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن محمد جميعا عن ابى عامر قال عبد نا عبد الملك بن عمرو قال نا عبد الله بن جعفر الزهرى عن سعد بن ابراهيم قال سالت القاسم بن محمد عن رجل له ثلاث مساكن فاوصى بثلث كل مسكن منها قال فجمع ذلك كله في مسكن واحد ثم قال خبرتنى عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد حل ثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن ابيه عن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن ابن ابى عمرة الانصارى عن زيد بن خالد الجهمى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم بخير الشهاد الذى ياتى بشهادته قبل ان يسألكم احدثنى زهير بن حرب قال نا شاذبة قال ثنى ورقاء عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احد هما فقالت هذه لصاحبتها انما ذهب بابنك انتى وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحا كمتا الى داود عليه الصلوة والسلام فقضى به للذكيرة فخر جتا على سليمان بن داود عليها الصلوة والسلام فاخبرناه فقال ثنى بالسكين اشق بينكما فقالت الصغرى لا يرحمك الله هو ابنها فقضى به للصغرى قال قال ابو هريرة والله ان سمعت بالسكين قط الا يومئذ ما كنا نقول لا المدينة وحل ثنى سويد بن سعيد قال حد ثنى حفص بن ابن ميسرة الصنعاني عن موسى بن عقبة حر قال حد ثنا امية بن بسطام قال نا يزيد بن زريع قال نا روح وهو ابن القاسم عن محمد بن عجلان جميعا عن ابى الزناد بهذا الاسناد مثل حديث ورقاء وحل ثنا محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حد ثنا ابو هريرة

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يحكم احد من اثنين وهو غضبان) وفيه النهي عن القضا في حال الغضب قال العلماء وليتج بالغضب كل حال يخرج الحاكم قبا عن سداد النظر واستقامة الحكم كما تشجع المظفر واجمع المطلق والهم والفرح البالغ وداخلة الحديث وتعلق القلب بامر ونحو ذلك كل هذه الاحوال يحركه الغضب، فيها خوفا من الغلط فان اقتضى فيها صح قضاؤه لان النهي صلى الله عليه وسلم يقتضي في شراح الحرة في مثل هذا الحال قل في اللفظ مال لا اله الا الله وكان في حال الغضب والله اعلم باليقض الاحكام الباطلة ورد محذورات الامور (قوله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد) في الرواية الثانية من عمل عمال ليس عليه امرنا فهو رد قال اهل العربية الرد هنا بمعنى المردود ومعناه فهو باطل غير معتد به في الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام وهو من جوامع كلامه صلى الله عليه وسلم فانه صحيح في رد كل البدع والنحومات في الرواية الثانية زيادة وهي انه قد يعاند بعض الفاعلين في بدعة سبق اليها فاذا حجج عليه بالرواية الاولى يقول انا احدثت شيئا يحجج عليه بالثانية التي فيها انصرت برود كل المحذورات سواء احدثها الفاعل او سبق باحدثها وفي الحديث دليل لمن يقول من الاصوليين ان النهي يقتضي الفساد ومن قال ليقضي الفساد يقول هذا خبر واحد فلا يكفي في اثبات هذه القاعدة المهمة وهذا جواب فاسد وهذا الحديث مما ينبغي حفظه استعماله في ابطال المنكرات اثنائه الاستدلال بآيات خيرة الشهود (قوله في اسناد حديث الباب حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن ابي عبد الله بن عمرو بن عثمان عن ابن ابي عمرة الانصاري عن زيد بن خالد الجني هذا الحديث فيه اربعة تابعون بعضهم عن بعض وهم عبد الله وابوه عبد الله بن عمرو بن عثمان وابن ابي عمرة واسم ابن ابي عمرة عبد الرحمن بن عمرو بن محسن الانصاري (قوله صلى الله عليه وسلم الا اخرجكم نجر الشهد الذي ياتي بشهادة قبل ان يسالها) وفي المراد بهذا الحديث تاويلان اصحهما واشهرهما تاويل مالك واصحاب الشافعي انه محمول على من عنده شهادة الانسان بحق ولا يعلم ذلك الانسان انه شاهد فياتي اليه بنجره بان شاهد له والثاني انه محمول على شهادة الحسبة وذلك في غير حقوق الاميين المختصة بهم فما قبل في شهادة الحسبة الطلاق والعق والوقف والوصايا العامة والحجود ونحو ذلك فمن علم شيئا من هذا النوع وجب عليه فعه الى القاضي واعلامه به والشهادة قال الله تعالى واليهموا الشهادة لله وكذا في النوع الاول يلزم من عنده شهادة الانسان بالعلم بها ان يعلمها اي بالانبا امانة له عنده وحكي تاويل ثالث انه محمول على المجاز والمبالغة في اداء الشهادة بعد طلبها لا قبله كما يقال الجواد يعطى قبل السؤال في يعطى سريعا عقيب السؤال من غير توقف قال العلماء وليس في هذا الحديث مناقضة للحديث الاخر في دم من ياتي بالشهادة قبل ان يستشهد في قوله صلى الله عليه وسلم لا يستشهدون وقد تاويل العلماء هذا تاويلات اصحها تاويل اصحابنا انه محمول على من معه شهادة لا دمي عالم بها فياتي فيشهد بها قبل ان يطلب منه والثاني انه محمول على شاهد الزور فيشهد بما لا يصلح ولم يستشهد والثالث انه محمول على من ينصب شاهدا وليس هو من اهل الشهادة والرابع انه محمول على من يشهد لقوم بالجنة او بالنار من غير توقف وهذا ضعيف الله اعلم باب اختلاف المجتهدين فيه حديث ابي هريرة في قضا داود وسليمان صلى الله عليه وسلم في الولدين اللذين اخذهما الذئب احدهما فتنازعتهما اثماهما فقتلهما داود للكبرى فلما مر تا سليمان قال اقطعوا بيتهما النصفين فاعترفت به الصغرى للكبرى يعني ان قالت الكبرى اقطعوا فاستدل سليمان بشفقتة الصغرى على انها امه الكبرى فلما كرهت ذلك بل ارادته لتشاركها صاحبتهما في المصيبة لبقوه ولما قال العلماء محتمل ان داود صلى الله عليه وسلم قضى به للكبرى لانه راها فيها اوانه كان شرعية التزجج بالكبر والكونه كان في يد ابا وكان ذلك مرجح في شرعه واما سليمان فنوصل بطريق من الجيدة والملاطفة الى معرفة باطن القضية فاوهما انه يريد فقه ليعرف من يشق عليها فقطع فقلوب من امه فلما ارادت الكبرى قطعه عرف انها ليست ام فلما قالت الصغرى ما قالت عرف انها ام لم يكن مراده ان يقطع حقيقة وانما اراد اعتبار شفقتها لتمييز الام فلما تميزت بما ذكرت عرفها ولعله استيق الكبرى فاقترت بعد ذلك للصغرى حكم للصغرى بالاقرار لا بحد الشفقة المذكورة قال العلماء ومثل هذا الفعل الحكام ليتوصلوا به الى حقيقة الصواب بحيث اذا انفرد ذلك لم يتعلق به حكم فان قيل كيف حكم سليمان بعد حكم داود في القضية الواحدة ونقض حكمه المجتهد لا ينقض حكم المجتهد فاجاب من اوجه مذكورة احد بان داود لم يكن حازما بالحكم والثاني ان يكون ذلك فتوى من داود احكاما والثالث لعله كان في شرعهم نسخ الحكم اذ ارفعوا خصم الى حاكم اخر يري خلافه والرابع ان سليمان فعل ذلك حيلة الى اظها الحق وظهور الصدق فلما اقرت به الكبرى على قرارها وان كان بعد الحكم كما اذا اعترف المحكوم له بعد الحكم ان الحق بها لخصمه (قوله فقالت الصغرى لا يحكم الله هو ابنا) ومعناه لا تشقة وتم الكلام ثم استأنفت فقالت يرحمك الله هو ابنا قال علماء ويستحب ان يقال في مثل هذا بالواو فيقال لا يرحمك الله (قوله السكين والمرتبة) اما المديونية فبعض الميم وكسرها وفتحها سميت لانها تقطع مدي حيوة الحيوان والسكين يذكر ويؤنث ليقال ايضا سكينه لانها تسكن حركة

الحيوان باب استجاب اصلاح الحاكم بين الخصمين ذكر في الباب

باب بیان خیر الشهود <sup>یا</sup> ب نقض الاحکام الرباطیة و رد

محدثات الامور

195

باب اختلاف المجتهدين



عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقاراً فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال الذي اشترى العقار خذ هبك مني انما اشتريت منك الارض لم ائتكم منك الذهب فقال الذي اشترى الارض انما بعثتك الارض ما فيها قال فتحاكم الى رجل فقال الذي تحاكم اليه الكما ولد فقال حدما الى غلام وقال الاخرى جارية قال انكم الغلام الجارية وانفقوه على انفسكم ما منه وتصداقوا حتى ياتيكم يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن يزيد بن مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهني انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل عن اللقطة فقال اعرف عفاصها وكما هم عرفها سنة فان جاء صاحبها والا فتناك بها قال فضالة الغنم قال لا ولا خيك او للذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها مع عفاصها وحذاؤها والماء وتاكل الشجر حتى يلقاها ثم قال يحيى احسب قرأت عفاصها وحذاؤها يحيى بن ايوب قتيبة وابن حجر قال بن حجر انما وقال الاخران ناسمعي وهو ابن جعفر بن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن يزيد بن مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهني ان رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة ثم اعرف وكما هو عفاصها ثم استنفق بها فان جاء ربه فادها اليه فقال يا رسول الله فضالة الغنم قال خذها فانما هي لك او لاخيك او للذئب قال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمرت وجنتاه واحمر وجهه ثم قال مالك ولها مع عفاصها وحذاؤها وسقاؤها حتى يلقاها ثم قال يحيى ابو الطاهر قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني سفيان الثوري ومالك وعمر بن الحارث وغيرهم ان ربيعة بن ابى عبد الرحمن حدثهم بهذا الاسناد مثل حديث مالك غير انه زاد قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فسأله

حديث الرجل الذي بلغ العقار فوجد المشتري فيه جرة ذهب فتناكراه فاصحح بينهما رجل على ان يزوج احداهما بنته ابن الاخر وثيقا وثيقا فامنه فيه فصل الاصلح بين المتنازعين وان القاضي يستحب الاصلح بين المتنازعين كما يستحب لغيره وقوله صلى الله عليه وسلم اشترى رجل عقاراً فوجد في الارض ما يتصل بها حقيقة العقار الاصل سمي بذلك من العقار بضم العين وفتحها وهو الاصل منه عقار الدار بالضم والفتح وقوله صلى الله عليه وسلم فقال الذي اشترى الارض انما بعثتك الارض ما فيها الكما ولد فقال حدما الى غلام وقال الاخرى جارية قال انكم الغلام الجارية وانفقوه على انفسكم ما منه وتصداقوا حتى ياتيكم يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن يزيد بن مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهني انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل عن اللقطة فقال اعرف عفاصها وكما هم عرفها سنة فان جاء صاحبها والا فتناك بها قال فضالة الغنم قال خذها فانما هي لك او لاخيك او للذئب قال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمرت وجنتاه واحمر وجهه ثم قال مالك ولها مع عفاصها وحذاؤها وسقاؤها حتى يلقاها ثم قال يحيى ابو الطاهر قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني سفيان الثوري ومالك وعمر بن الحارث وغيرهم ان ربيعة بن ابى عبد الرحمن حدثهم بهذا الاسناد مثل حديث مالك غير انه زاد قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فسأله حديث الرجل الذي بلغ العقار فوجد المشتري فيه جرة ذهب فتناكراه فاصحح بينهما رجل على ان يزوج احداهما بنته ابن الاخر وثيقا وثيقا فامنه فيه فصل الاصلح بين المتنازعين وان القاضي يستحب الاصلح بين المتنازعين كما يستحب لغيره وقوله صلى الله عليه وسلم اشترى رجل عقاراً فوجد في الارض ما يتصل بها حقيقة العقار الاصل سمي بذلك من العقار بضم العين وفتحها وهو الاصل منه عقار الدار بالضم والفتح وقوله صلى الله عليه وسلم فقال الذي اشترى الارض انما بعثتك الارض ما فيها الكما ولد فقال حدما الى غلام وقال الاخرى جارية قال انكم الغلام الجارية وانفقوه على انفسكم ما منه وتصداقوا حتى ياتيكم يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن يزيد بن مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهني انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل عن اللقطة فقال اعرف عفاصها وكما هم عرفها سنة فان جاء صاحبها والا فتناك بها قال فضالة الغنم قال خذها فانما هي لك او لاخيك او للذئب قال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمرت وجنتاه واحمر وجهه ثم قال مالك ولها مع عفاصها وحذاؤها وسقاؤها حتى يلقاها ثم قال يحيى ابو الطاهر قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني سفيان الثوري ومالك وعمر بن الحارث وغيرهم ان ربيعة بن ابى عبد الرحمن حدثهم بهذا الاسناد مثل حديث مالك غير انه زاد قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فسأله

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عرفها سنة ثم اعرف وكما هو عفاصها ثم استنفق بها فان جاء ربه فادها اليه فقال يا رسول الله فضالة الغنم قال خذها فانما هي لك او لاخيك او للذئب قال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمرت وجنتاه واحمر وجهه ثم قال مالك ولها مع عفاصها وحذاؤها وسقاؤها حتى يلقاها ثم قال يحيى ابو الطاهر قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني سفيان الثوري ومالك وعمر بن الحارث وغيرهم ان ربيعة بن ابى عبد الرحمن حدثهم بهذا الاسناد مثل حديث مالك غير انه زاد قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فسأله







































يزول في الناس فقلت الا ترى ان هذا صاحبكم الذي تسالون عنه قال فابتداه فضرباه بسيفيهما حتى قتلاه ثم اصر الى رسول الله صلى الله عليه وآله فاخبراه فقال  
ايكما قتله فقال كل واحد منهما انا قتلت فقال هل مسحتما سيفيكما قال لا لانظر في السيفين فقال كلاهما قتله وقضى بسليمان بن عمرو بن الجحوم والرجلان معا  
ابن عمرو بن الجحوم ومعاذ بن عفران وحلثي ابو الطاهر احمد بن عمرو بن سرح قال ناعبد الله بن وهب قال قال خبرني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن  
عن عوف بن مالك قال قتل رجل من حمير رجلا من العدو فادس له سلبه فمضى خالد بن الوليد وكان واليا عليه فاتي رسول الله صلى الله عليه وآله عوف بن مالك فاخبره  
فقال لخالد ما منعك ان تعطيه سلبه قال استكثرته يا رسول الله قال دفعه اليه فمضى خالد بعوف فجزدائه ثم قال هل اخذت لك ما ذكرت لك من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تعط يا خالد لا تعط يا خالد هل نتم تاركولي امرائي انما مثلكم ومثلهم كمثل رجل استترى ابل او  
غنما فراقها ثم تخين سقيمها فاوردوها حوضا فشرعت فيه فشربت صفوه وترك كدره فصفو له لكم وكدره عليهم وحلثي زهير بن حرب قال قال الوليد  
ابن مسلم قال ناصفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن ابيه عن عوف بن مالك الاشجعي قال خرجت مع من خرج مع زيد بن حارثة في  
غزوة مؤتة ورافقني مدي من اليمن وساق الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه قال في الحديث قال عوف فقلت يا خالد اما علمت ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قضى بالسلب للقاتل قال بلى ولكن استكثرته حلثي زهير بن حرب قال ناعبد الله بن وهب قال قال ناعبد الله بن وهب قال قال ناعبد الله بن وهب  
سكتة قال حلثي ابي سلمة بن الاكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اوزن فبينما نحن نتطعم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل على جمل  
احمر فاناخ ثم انزع طلقا من حقه فقيد به الجمل ثم تقدم يتغذى مع القوم وجعل ينظر فبينما ضغف ورقة من الظهر وبعضنا مشاة اذ خرج يشتد فاني جعل  
فاطلق قيدي ثم اناخ ففقد عليه فانارة فاشتد به الجمل فاتبعه رجل على ناقة ورقاء قال سلمة وخرجت اشتد فكنت عند ركة الناقة ثم تقدمت حتى كنت

ولكن الاول صحيح ووجود مع ان الاثنين صحيحان ولعله قالهما جميعا ومعنى مطلع اقمي قوله لا يبارق سوادى سواده اي شخصي شخصه قوله حتى يموت الرجل منا اي لا افرقه حتى يموت احدا  
وهو الاقرب اجلا قوله فلم الشبان نظرت الى ابي جبريل يزول في الناس معناه لم البش قوله يزول هو بالزاي والواو كذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا رواه القاضي عن جابر بن شريح قال  
ورفع عندهم عن ابن عباس قال قال الراوي القائل الاول نظر واوبه ومعناه يتحرك يبرز ولا يستقر على حاله ولا في مكان والزوال التلق قال فان صححت الرواية الثانية فمعناه يسيل شارب  
بحره قوله صلى الله عليه وسلم ايما قتله فقال كلاهما قتله فقال هل مسحتما سيفيكما قال لا لانظر في السيفين فقال كلاهما قتله وقضى بسليمان بن عمرو بن الجحوم والرجلان معا  
ابن عمرو بن الجحوم ومعاذ بن عفران وحلثي ابو الطاهر احمد بن عمرو بن سرح قال ناعبد الله بن وهب قال قال خبرني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن  
عن عوف بن مالك قال قتل رجل من حمير رجلا من العدو فادس له سلبه فمضى خالد بن الوليد وكان واليا عليه فاتي رسول الله صلى الله عليه وآله عوف بن مالك فاخبره  
فقال لخالد ما منعك ان تعطيه سلبه قال استكثرته يا رسول الله قال دفعه اليه فمضى خالد بعوف فجزدائه ثم قال هل اخذت لك ما ذكرت لك من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تعط يا خالد لا تعط يا خالد هل نتم تاركولي امرائي انما مثلكم ومثلهم كمثل رجل استترى ابل او  
غنما فراقها ثم تخين سقيمها فاوردوها حوضا فشرعت فيه فشربت صفوه وترك كدره فصفو له لكم وكدره عليهم وحلثي زهير بن حرب قال قال الوليد  
ابن مسلم قال ناصفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن ابيه عن عوف بن مالك الاشجعي قال خرجت مع من خرج مع زيد بن حارثة في  
غزوة مؤتة ورافقني مدي من اليمن وساق الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه قال في الحديث قال عوف فقلت يا خالد اما علمت ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قضى بالسلب للقاتل قال بلى ولكن استكثرته حلثي زهير بن حرب قال ناعبد الله بن وهب قال قال ناعبد الله بن وهب قال قال ناعبد الله بن وهب  
سكتة قال حلثي ابي سلمة بن الاكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اوزن فبينما نحن نتطعم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل على جمل  
احمر فاناخ ثم انزع طلقا من حقه فقيد به الجمل ثم تقدم يتغذى مع القوم وجعل ينظر فبينما ضغف ورقة من الظهر وبعضنا مشاة اذ خرج يشتد فاني جعل  
فاطلق قيدي ثم اناخ ففقد عليه فانارة فاشتد به الجمل فاتبعه رجل على ناقة ورقاء قال سلمة وخرجت اشتد فكنت عند ركة الناقة ثم تقدمت حتى كنت  
ولكن الاول صحيح ووجود مع ان الاثنين صحيحان ولعله قالهما جميعا ومعنى مطلع اقمي قوله لا يبارق سوادى سواده اي شخصي شخصه قوله حتى يموت الرجل منا اي لا افرقه حتى يموت احدا  
وهو الاقرب اجلا قوله فلم الشبان نظرت الى ابي جبريل يزول في الناس معناه لم البش قوله يزول هو بالزاي والواو كذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا رواه القاضي عن جابر بن شريح قال  
ورفع عندهم عن ابن عباس قال قال الراوي القائل الاول نظر واوبه ومعناه يتحرك يبرز ولا يستقر على حاله ولا في مكان والزوال التلق قال فان صححت الرواية الثانية فمعناه يسيل شارب  
بحره قوله صلى الله عليه وسلم ايما قتله فقال كلاهما قتله فقال هل مسحتما سيفيكما قال لا لانظر في السيفين فقال كلاهما قتله وقضى بسليمان بن عمرو بن الجحوم والرجلان معا  
ابن عمرو بن الجحوم ومعاذ بن عفران وحلثي ابو الطاهر احمد بن عمرو بن سرح قال ناعبد الله بن وهب قال قال خبرني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن  
عن عوف بن مالك قال قتل رجل من حمير رجلا من العدو فادس له سلبه فمضى خالد بن الوليد وكان واليا عليه فاتي رسول الله صلى الله عليه وآله عوف بن مالك فاخبره  
فقال لخالد ما منعك ان تعطيه سلبه قال استكثرته يا رسول الله قال دفعه اليه فمضى خالد بعوف فجزدائه ثم قال هل اخذت لك ما ذكرت لك من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تعط يا خالد لا تعط يا خالد هل نتم تاركولي امرائي انما مثلكم ومثلهم كمثل رجل استترى ابل او  
غنما فراقها ثم تخين سقيمها فاوردوها حوضا فشرعت فيه فشربت صفوه وترك كدره فصفو له لكم وكدره عليهم وحلثي زهير بن حرب قال قال الوليد  
ابن مسلم قال ناصفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن ابيه عن عوف بن مالك الاشجعي قال خرجت مع من خرج مع زيد بن حارثة في  
غزوة مؤتة ورافقني مدي من اليمن وساق الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه قال في الحديث قال عوف فقلت يا خالد اما علمت ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قضى بالسلب للقاتل قال بلى ولكن استكثرته حلثي زهير بن حرب قال ناعبد الله بن وهب قال قال ناعبد الله بن وهب قال قال ناعبد الله بن وهب  
سكتة قال حلثي ابي سلمة بن الاكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اوزن فبينما نحن نتطعم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل على جمل  
احمر فاناخ ثم انزع طلقا من حقه فقيد به الجمل ثم تقدم يتغذى مع القوم وجعل ينظر فبينما ضغف ورقة من الظهر وبعضنا مشاة اذ خرج يشتد فاني جعل  
فاطلق قيدي ثم اناخ ففقد عليه فانارة فاشتد به الجمل فاتبعه رجل على ناقة ورقاء قال سلمة وخرجت اشتد فكنت عند ركة الناقة ثم تقدمت حتى كنت

فانارة اي ركبته ثم بعته قائما قوله ناقة ورقاء اي في لونها سوادا كالغبرة



(قوله فاخترت سيفي) أي سلمته (قوله فخرت راس الرجل فندرا) هو بالنون أي سقط (قوله فاستقبلني رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الكاوع قال  
 سلمه أجمع) فيه استقبال السرايا والنساء على من فعل جملا وادعية قتل الجاسوس الكافر الحربي وهو كذلك باجماع المسلمين في رواية النسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أمرهم بطلبه وقتله وما  
 الجاسوس المعاهد والذي فقال مالك والأوزاعي يصيرونه ناقضا للعهد فان رأى استرقاقه أو يجوز قتله وقال جماهير العلماء لا ينتقض عهده بذلك قال أصحابنا الآن يكون قد بشرط عليه  
 اختقاض العهد بذلك ما الجاسوس لمسلم فقال الشافعي والأوزاعي وأبو حنيفة وبعض المالكية وجماهير العلماء جههم الله ثم يعززه الإمام بما يرى من ضرب حبس ونحوها ولا يجوز قتله وقال مالك جهه  
 الله ثم يجهه فيه الإمام ولم يفسد الاجتهاد قال القاضي عياض رحمه الله قال كبار أصحابه يقتل قالوا اختلفوا في تركه بالتوبة قال لما جثثون ان عرف بذلك قتل العاقر وفي هذا الحديث  
 دلالة ظاهرة لمذهب الشافعي وموافقيه ان القاتل مع ستم السلب لا الخمس قد سبق أيضا في هذا كذا وفي استحباب مجانسة الكلام اذا لم يكن فيه مكلف لا فوات مصلحة واليه علم باب التفتيل  
 فداء المسلمين بالسارسي (قوله فلما كان بيننا وبين المار ساعة) بكذا رواه جمهور رواه صحيح مسلم وفي رواية بعضهم فيمننا وبين المار ساعة والصواب الاول (قوله مرنا بالبكر فمترنا ثم مشنا  
 الغارة) التفرس النزول آخر الليل ومن الغارة فرقها (قوله انظر الى عنق من الناس) أي جماعة (قوله فيهم الذراري) يعني النساء الصبيان (قوله وفيهم امرأة من بني فزارة عليها فتشع  
 من ادم) هو بلفظ ثم شين معجمة ساكنة ثم عين موحدة في الفاء لقين فتحها وكسرها وهما مشهورتان وفيه في الكتاب بالنطع وهو صحيح (قوله فلفتنه بالبكر) أي بنتها) فيه جواز التفتيل وقد  
 صحيح بمن يقول التفتيل من أصل الغنيمة وفيه في غيرهم من الآخرون بأنه حسب قبيحتها ليعوض بل الخمس عن حصتهم (قوله اشف لبنا ثوبا) فيه استحباب الكناية عن الوقوع بما يفهمه (قوله صلى الله  
 عليه وسلم يا سلمة هب المرأة لله ابوك فقلت هي لك يا رسول الله فوافته اشف لبنا ثوبا فبعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل مكة ففدى بها ثمانا من المسلمين كانوا اسرا وبكته) فيه  
 جواز المفاداة وجواز فداء الرجال بالنساء الكافرات وفيه جواز التفرق بين الامم ولد بالبالغ ولا خلاف في جوازه عندنا وفيه جواز استيهاب الامم اهل حيث يشاء بعضنا عن بعض ليقادى به مسلما او يصفه  
 في مصالح المسلمين او يتألف به من تألفه مصلحة كما فعل صلى الله عليه وسلم هناك في غنائم حنين وفيه جواز قول الانبياء الاخرين ابوك الله ذلك قد سبق تفسيره في معنى اصحابي اول الكتاب في كتاب  
 الايمان في حديث عذيفة في الفتنة التي تموج موج البحر باب حكم النبي (قوله صلى الله عليه وسلم ايا قرية ائمتوا بائمتهم فيها فمهم فيها واما قرية عصمت الله ورسوله قال تمسها الله ورسوله ثم ابي  
 لكم قال القاضي يجوز ان يكون المراد بالاولي النبي الذي لم يوجع المسلمون عليه خيل ولا ركاب بل طاعته ابله وصالحوا عليه فيكون سهمهم فيها أي حقهم من العطايا كما يصرف النبي ويكون المراد الثاني  
 ماخذ عنوة فيكون غنيمة يخرج منه الخمس لغيره الخمين هو معنى قوله ثم هي لكم أي باقيتها وقد يخرج من لم يوجب الخمس في النبي بهذا الحديث وقد اوجب الشافعي والخمس في النبي كما اوجبه كلهم في  
 الغنيمة وقال جميع العلماء سواء لا الخمس في النبي قال ابن المنذر لا نعلم احدا قبل الشافعي قال لا الخمس في النبي والله اعلم (قوله حذفتي بن سعيد فخر بن عباد والبكر بن ابى شيبة) والحق بن  
 ابراهيم واللفظ لابن ابى شيبة قال سحى انا وقال الآخرون ناسفيا عن عمرو عن الزهري عن مالك بن اوس عن عمر ثم قال بعده وحذفتي بن يحيى ابن يحيى اناسفيا بن عيينة عن عمر عن الزهري  
 بهذا الاسناد) هكذا هو في كثير من النسخ او اكثر باعن عمرو عن الزهري عن مالك بن اوس وكذا ذكره خلف الواسطي في الاطراف وغيره وهو الصواب وسقط في كثير من النسخ ذكر الزهري في  
 الاسناد الاول فقال عن عمرو عن مالك بن اوس هذا غلط من بعض الناقليين عن مسلم قطعاً لانه قد قال في الاسناد الثاني عن الزهري بهذا الاسناد قد قل على انه قد ذكره في الاسناد الاول  
 قاله صواب ثباته (قوله كانت اموال بني النضير مما افاء الله على رسوله مما لم يوجع عليهم المسلمون بخيل ولا ركاب فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة فكان ينفق على اهل نفقة سنة وما بقي جملته في  
 الكراع والسلاح عدة في سبيل الله) اما الكراع فهو الخيل وقوله ينفق على اهل النفقة سنة أي يعزل لهم نفقة سنة ولكنه كان ينفق قبل القضاء السنة في وجه الخير فلا تتم عليه السنة لهذا توفي  
 صلى الله عليه وسلم ودر عمره سنة على شجر استداره لابل لم يشبع ثلثه ايام تبا عا وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بكثرة جوع صلى الله عليه وسلم وجوع عياله وقوله كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة  
 به ابو بكر مذهب الجمهور انه لا خمس في النبي كما سبق وقد ذكرنا ان الشافعي اوجب مذهب الشافعي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان له من النبي اربعة اخماسه وخمس خمس الباقي فكان للاحد وعشرون سهما من  
 خمسة وعشرين والاربعه الباقيه لذوي القربى واليتيمى والمساكين ابن السبيل ويتاوان الحديث على هذا فنقول انه كانت اموال بني النضير معظمتها في هذا الحديث جوازا دخاوت سنة وجواز  
 الادخار للعيال وان هذا لا يقدح في التوكيل واجمع العلماء على جواز الادخار فيما يستغله الانسان من قرية كما جرى للنبي صلى الله عليه وسلم وما اذا اراد ان يشتري من السوق فيخره لقوت عياله فان كان

فی وقت ضیق الطعام لم یجزل بشری الا یضیق علی المسلمین کقوت ایام او شهر ان کان فی وقت سعة اشتری قوت سنة اکثر کذا نقل القاضی ہذا التفصیل  
عن اکثر العلماء وعن قوم اباحتہ مطلقا واما لم یوجت علیہ المسلمون بخیل ولا رکاب فالایجاب الاسراع







المال ثم قال انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض تعلمون ذلك قالوا نعم ثم نشد عباسا وعليًا بمثل ما نشد به القوم اتعلما ان ذلك قالوا نعم  
قال فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا عليه وسلم فاجتمعوا عليه وسلم فاجتمعوا عليه وسلم فاجتمعوا عليه وسلم  
من ايها فقال ابو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تركنا صدقة فرايتاه كاذبا اثما غادرا خائنا والله يعلم اني لصادق بار راشد تابع للحق ثم  
توفي ابو بكر وانا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وولي ابى بكر فرايتاه كاذبا اثما غادرا خائنا والله يعلم اني لصادق بار راشد تابع للحق فوليتهما ثم جئني انت  
وهذا وانتا جدير وافرهما واحدا فقلت ادفعها اليها فقلت ان شئت ودفعها اليكم على ان عليكما عهد الله ان تعمر فيهما بالذي كان يعمل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فاخذتاهما بذلك قال اذن لك قالوا نعم قال ثم جئنا في الاقطعة بينكما ولا والله لا اقصى بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنهما  
فرداها الى حل ثنا اسحاق ومحمد بن رافع وعبد بن محمد قال بن رافع نا وقال الاخران انا عبد الرزاق قال انا معمر عن الزهري عن مالك بن اوس بن  
الحديث قال ارسل الى عمر بن الخطاب فقال ان قد حضر اهل بيات من قومك بنحو حديث مالك غير ان فيه فكان ينفق على اهله من سنة وورما قال معمر  
يحيى قوت اهله من سنة ثم يجعل ما بقي منه يجعل مال الله تعالى حل ثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها  
قالت ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اردن ان يبعثن عثمان بن عفان الى ابى بكر فيسالن ميراثهن من النبي صلى الله  
عليه وسلم قالت عائشة لمن اليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركناه فهو صدقة حل ثنا محمد بن رافع قال نا حجين قال نا ليث عن  
عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة انها اخبرته ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلت الى ابى بكر الصديق تسال ميراثها من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه  
صدقة انما ياكل ال محمد صلى الله عليه وسلم في هذا المال واني والله لا اغير شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كانت  
عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عملت فيها به اعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فابى ابو بكر ان ينفق الى فاطمة شيئا فوجدت فاطمة  
على ابى بكر في ذلك قال فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة اشهر فلما توفيت دفنوها زوجها علي بن ابى طالب  
ليلا ولم يؤذن بها ابى بكر وصلى عليها علي وكان لعلي من الناس جهة حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة ابى بكر و  
مبايعته ولم يكن بايع تلك الاشهر فارسل الى ابى بكر ان اتنا ولاياتنا معك احد كراهية محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لا بى بكر والله لا تدخل عليهم  
وحديثك فقال ابو بكر وما عسى هم ان يفعلوا انى والله لا يتهمهم فدخل عليهم ابو بكر فنتهه علي بن ابى طالب ثم قال انا قد عرفنا يا ابى بكر فضيلتك وما  
اعطاك الله ولم تنفس عليك خيرا ساقه الله اليك ولكنك استبددت علينا بالامر وكنا نحن نرى لنا حق القربا من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلم يزل يكلم ابا بكر حتى فاضت عيناي بى بكر فلما تكلم ابو بكر قال والذي نفسى بيده لقربا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
احب الى ان اصل من قرباى واما الذى شجر بينى وبينكم من هذه الاموال فاني لم اكل فيها عن الحق ولم اترك امرا رايى رسول الله صلى الله عليه  
يصنع فيها الا صنعت فقال علي لا بى بكر موعظك العيشة للبيعة

ولما رت والثناني تخصيصه بالفي اكله او بعضه كما سبق من اخلاف العلماء قال في الثاني انهم لا يستشهدوا علي هذا الآية قوله فبما آتاهم من الله فليقرئوا  
الله عليه وسلم سنة اشهر اما بغيرها فسبق تأويله واما كونها عاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة اشهر فبما آتاهم من الله فليقرئوا  
سبعين يوما فلي اجمع قالوا توفيت ثلث ماضين من شهر رمضان سنة احدى عشرة قوله ان عليا دفن فاطمة ليلا في جوار الدفن ليلا وهو مجمع عليه لكن النهار افضل  
اذ لم يكن عذرا قوله وكان لعلي من الناس جهة حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة ابى بكر ومبايعته ولم يكن بايع تلك الاشهر اما ما خر علي  
عن البيعة فقد ذكره علي في الحديث واعتمر ابو بكر ايضا ومع هذا فخره ليس بقدر في البيعة ولا فيه اما البيعة فقد اتفق العلماء على انه لا يشترط لصحتها مبايعة كل الناس  
ولا كل بل الحل والعقد وانما يشترط مبايعة من تيسر اجتماعهم من العلماء والرؤساء ووجوه الناس ما عدم القدر فيه قلنا لا للجب على كل واحد ان ياتي الى الامام فيضع يده في  
يده ويبايعه وانما يميزه اذا عقد لكل الحل والعقد للامام الانقياد له وان لا يظهر خلافا ولا يشق العصا وهكذا كان شان علي رضي الله عنه في تلك المدة التي قبل بيعته فانه لم يظهر  
على ابى بكر خلافا ولا شق العصا ولكنه ما خر عن الحضور عنه للعدا المذكور في الحديث ولم يكن انعقاد البيعة وانما هو متوقفا على حضوره فلم يجب عليه الحضور لذلك ولا غيره فلما لم  
يجب لم يحضر وما نقل عنه قسح في البيعة ولا مخالفة ولكن بقي في نفسه عتب فما خر حضوره الى ان زال العتب وكان سبب العتب انه مع وجاهته ونفيلته في نفسه في  
كل شئ وقرب من النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك راي انه لا يستبد بامر الامم بثورته وحضوره وكان عذرا بى بكر وعمر وسائر الصحابة واعتلى الانهم راوا المباداة بالبيعة من  
اعظم مصل المسلمين وخافوا من تاخير حصول خلافت ونزع ترتب عليه مفاسد عظيمة ولهذا اخرجوا دفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى عقدوا البيعة لكونها كانت اهم الامور ليليق  
نزع في دفن او لفته او غسله او الصلاة عليه وغير ذلك وليس لهم من يفصل الامور فزادوا تقدم البيعة اهم الاشياء والله اعلم قوله فارسل الى ابى بكر رضي الله عنه ان اتنا ولاياتنا  
معك احد كراهية محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لا بى بكر رضي الله عنه والله لا تدخل عليهم وحديثك انا لا اغير شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كانت  
عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عملت فيها به اعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فابى ابو بكر ان ينفق الى فاطمة شيئا فوجدت فاطمة  
على ابى بكر في ذلك قال فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة اشهر فلما توفيت دفنوها زوجها علي بن ابى طالب  
ليلا ولم يؤذن بها ابى بكر وصلى عليها علي وكان لعلي من الناس جهة حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة ابى بكر و  
مبايعته ولم يكن بايع تلك الاشهر فارسل الى ابى بكر ان اتنا ولاياتنا معك احد كراهية محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لا بى بكر والله لا تدخل عليهم  
وحديثك فقال ابو بكر وما عسى هم ان يفعلوا انى والله لا يتهمهم فدخل عليهم ابو بكر فنتهه علي بن ابى طالب ثم قال انا قد عرفنا يا ابى بكر فضيلتك وما  
اعطاك الله ولم تنفس عليك خيرا ساقه الله اليك ولكنك استبددت علينا بالامر وكنا نحن نرى لنا حق القربا من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم فلم يزل يكلم ابا بكر حتى فاضت عيناي بى بكر فلما تكلم ابو بكر قال والذي نفسى بيده لقربا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
احب الى ان اصل من قرباى واما الذى شجر بينى وبينكم من هذه الاموال فاني لم اكل فيها عن الحق ولم اترك امرا رايى رسول الله صلى الله عليه  
يصنع فيها الا صنعت فقال علي لا بى بكر موعظك العيشة للبيعة

لا  
فكن  
ابى بكر  
البيعة  
ما  
بن ابراهيم

ثنا

به

وجهه

يفعلوا

باني







باب ربط الاسير وحبسه وجواز المن عليه

ابن سيرين روى في الامامة وغيرهم باسنادهم عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلم اليهم رجل ففرسه ثلثة اشهرهم له وهمان لفرسه ومثله من رواية ابن عباس في ابي عمره الانصاري رضي الله عنهم  
 والله اعلم ولو حضر بافراس لم يسلمهم الفرس واحد فانه سبب الجبهة منهم الحسن مالك الوصيفة والشافعي ومحمد بن الحسن وقال الاوزاعي والثوري والليث والابويوسف يسلمهم لفرسين في روى  
 مثله ايضا عن الحسن ومحمد بن يحيى الانصاري وابن وهب وغيره من المالكيين قالوا لم يقل احد انه يسلمهم الاكثر من فرسين الا شياروى عن سليمان بن موسى انه يسلمهم والله اعلم  
 باب الابداد بالملاكمة في غزوة بدر وابطاح الغنائم (قوله لما كان يوم بدر) اعلم ان بدر اوقع الغزوة العظمى المشهورة وهو ما معروف وقرية عامرة على نحو اربع مراحل من المدينة  
 بين هاديين كنه قال ابن قتيبة بدر مركز كانت لرجل يسمى بدر فسميت باسمه قال ابو اليعقوب كان لرجل من بني غفار وكانت غزوة بدر يوم الجمعة سبع عشرة خلت من شهر  
 رمضان في السنة الثانية من الهجرة وروى الحافظ ابو القاسم باسناده في تاريخ دمشق فيه ضعفا انها كانت يوم الاثنين قال الحافظ واذا محفوظ انها كانت يوم الجمعة وثبتت في  
 صحيح البخاري عن ابن مسعود ان يوم بدر كان يوم احرار (قوله فاستقبل بنى الله صلى الله عليه وسلم القليلة ثم يدبره فجل بهتف ربه اللهم انجز لي ما وعدتني) اياهم هتف ففتح اوله وكسر اللام  
 المثناة فوق بعد الهاء ومعناه ليصبح وليتبعني بالله بالدعاء وفيه استحباب استقبال القبلة في الدعاء وربع اليدين فيه وانه لا باس برفع الصوت في الدعاء (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم  
 انك ان تهلك هذه العصاة من اهل الاسلام لا تعيدني الارض) فنبطوا تهلك بفتح التاء ضمها فعلى الاول ترفع العصاة على انها قاعل على الثاني تنصب وتكون مفعوله و  
 العصاة الجماعة (قوله كذلك مناشدتك ربك) المناشدة السؤال مأخوذة من التشديد وهو رفع الصوت كذا وقع لهما بغير واة يسلم كذلك بالذال لبعضهم كفاك بالقار وروى رواية  
 البخاري حسب مناشدتك ربك كذا معنى فنبطوا مناشدتك بالرفع والنصب وهو الاشهر قال القاضي من فعه جعله فاعلا بكفاك ومن نصبه فعلى المفعول كما في حسبك وكفاك  
 كذلك من معنى الفعل من الكف قال العلماء هذه المناشدة انما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم ليراه اصحابه بتلك الحال فتقوى قلوبهم بدعائه وتضرعه مع ان الدعاء عبادة وقد كان بعده  
 الله تعالى احدى الطائفتين اما العير واما الجيش كانت العير قد هبت وقامت فكان على الفتية من حصول الاخرى ولكن سال النخيل ذلك في تنجيته من غير اذى بلحن المسلمين (قوله  
 تعالى اني محمد بالفت من الملائكة مردفين) اى معيكنم والامداد الاعانة ومردفين متبايعين وقيل غير ذلك (قوله اقدم حيزوم) وهو بخا مفتوحة ثم مثناة تحت ساكنة ثم زاي مضمومة  
 ثم واو ثم ياء قال القاضي وقع في رواية العذري حيزون بالنون والصواب الاول وهو المعروف لسائر الرواة والمخطوطات هو اسم فرس الملك هو منادى بحذف حرف النداء  
 يا حيزوم واما اقدم فنبطوه بوجهين اضحما واشهرهما ولم يذكر ابن دريد كثير من اهل الكثر وغيره انه بهمة قطع مفتوحة وبكسر الدال من الاقدام قالوا وهى كلمة زجر للفرس معلومة في  
 كلامهم والثاني بضم الدال وبهمة وصل مضمومة من التقدمة (قوله فاذا هو قد حطم الفخ) الحطم الاثر على الانف وهو بالخاء المعجمة (قوله هؤلاء المنة الكفر وصناديدها) يعنى اشرافها  
 الواحد صنديد بكسر الصاد والضمير في صناديد بالياء على المنة الكفر او كنه (قوله فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ابو بكر) هو بكسر الواو اى احب ذلك واستحسنه يقال هو  
 الشئ بكسر الواو وهو يفتها هوى والهوى المحبة (قوله ولم هو ما قلت) هكذا هوى ببعض النسخ ولم هو فى كثير منها ولم هو بالياء روى لونه قليلة باثبات الياء مع الجازم و  
 منه قراءة من قرأه من يتقى ويصير بالياء ومنه قول الشاعر ايامك والانباء تنمى (قوله تعالى حتى يتخفن في الارض) اى يكتر القتل والقبه في العدد باب ربط الاسير و  
 حبسه وجواز المن عليه (قوله فجات برجل من بنى حنيقة يقال له ثمانية بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد) اما اثال فبضم الهمزة وبشأ مثله وهو مصروف وتى هذا  
 جواز ربط الاسير وحبسه وجواز ادخال الكافر المسجد ونسب الشافعي جوازه باذن مسلم سواء كان الكافر كذا بيا او غيره وقال عمر بن عبد العزيز وقتادة وبالك لا يجوز و  
 قال ابو حنيفة رضي الله عنه يجوز للكتابي دون غيره ولا يلى على اجمع هذا الحديث واما قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام فهو خاص بالحرم ونحن نقول لا يجوز  
 ادخاله الحرم والله اعلم (قوله ان تقتل نفسا ذامم) اختلفوا في معناه فقال الفاضل عياض في المشارق واثار الية في شرح مسلم



























ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء اهداها لفرقة بن ثقات الحذافي فلما التقي المسلمون والكفار الى مسلمون مدبرين فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يركض بغلته قبل الكفار قال عباس وانا اخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم كفها ارادة ان لا تسرع وابوسفيان اخذ بزكاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اي عباس نادى اصحاب السقرة فقال عباس كان رجلا صبيته افقلت باعلى صوتي ابن اصحاب السقرة قال فوالله ما كنت اعطفكم حين سمعوا صوتي  
عطفة البقر على اولادها فقالوا يا لبيك يا لبيك قال فاقبلوا الكفار والدعوة في الانصار يقولون يا معشر الانصار يا معشر الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بني  
الحارث بن الخزيم فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمتناول عليها الى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حين حي الوطيس قال ثم اخذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بهن وجوه الكفار فقال انهزموا ورب محمد صلى الله عليه وسلم قال فذهبت انظر فاذا القتال على هيئته في ما اري قال فوالله ما هو الا ان  
رماهم بحصياتهم فما زلت اريهم كل يوم ايامهم مدبرا وحدا حتى ثماح اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق قال انا معمر عن  
الزهري بهذا الاسناد نحوه غير انه قال فرقة بن ثقات الحذافي وقال انهزموا ورب الكعبة انهزموا ورب الكعبة وزاد في الحديث حتى هزمهم الله قال و  
كأنني انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بغلته وحده ثماح ابن ابي عمير قال ناسفيان بن عيينة عن الزهري قال اخبرني كثير بن العباس عن ابي قال  
كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين سابق الحديث غير ان حديث يونس حديث معمر اكثر منه واتمحل ثماح يحيى بن يحيى قال انا ابو خيثمة عن ابي اسحاق  
قال قال رجل للبراء يا ابا عامر افررت يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان اصحابه واخفاؤهم حرسا ليس عليهم سلاح او  
كثير سلاح فلحقوا قوما رماة لا يكاد يسقط لهم سهم وهم جمع هوازن وبني نصر فشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون فاقتلوا هناك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وابوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب يقوده فنزل واستنصر قال انا النبي لا كذب انا ابن  
عبد المطلب ثم صمهم حمل ثماح اسحق بن جناب المصيصي قال ان عيسى بن يونس عن زكريا عن ابي اسحاق قال جاء رجل الى البراء فقال اكتبتم وليتم يوم حنين  
يا ابا عامر فقال اشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم انه ما ولي ولكن انطلق اخفاء من الناس وحشر الى هذا الحى من هوازن وهم قوم رماة فرمواهم  
برشق من نبل كانهم رجل من جرادة فانكشفوا فاقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوسفيان بن الحارث يقوده بغلته فنزل ودعا  
استنصر وهو يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب اللهم نزل نصرنا قال البراء كنا والله اذا احمر الباس نتقى به

وقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء قال العلامة كوكبى صلى الله عليه وسلم البغلة في موطن الحرب عند اشتداد الباس هو النهاية في الشجاعة والتهبات ولا اية ايضا يكون متمم لرجع اليه المسلمون  
ولطمن قلوبهم ببركانه واما فعله في هذه الاقدار كانت له صلى الله عليه وسلم افراس معروفة وما ذكره في هذا الحديث من شجاعة صلى الله عليه وسلم فقد مر في بعض بغلته الى جمع المشركين وقد فرانس عنه  
في الرواية الاخرى انه نزل الى الارض حين غشوه في الغابة في الثبات والشجاعة وهو صير فيل فعلى لك مواه لم يكن نازلا على الارض من المسلمين وقد خربت الصحابة بشجاعة صلى الله عليه وسلم في  
جميع المواطن في صحيح مسلم قال ان الشجاع من الذي يحاذي به انهم كانوا يقولون به قوله صلى الله عليه وسلم اي عباس نادى اصحاب السقرة اي الشجرة التي بابو جهمية في الرضوان ومثله نادى ابن جهمية  
الرضوان يوم الحديبية قوله فقال عباس كان رجلا صبيته افقلت باعلى صوتي ابن اصحاب السقرة قال فوالله ما كنت اعطفكم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على اولادها فقالوا يا لبيك يا لبيك قال فاقبلوا الكفار والدعوة في الانصار يقولون يا معشر الانصار يا معشر الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بني  
الحارث بن الخزيم فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمتناول عليها الى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حين حي الوطيس قال ثم اخذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بهن وجوه الكفار فقال انهزموا ورب محمد صلى الله عليه وسلم قال فذهبت انظر فاذا القتال على هيئته في ما اري قال فوالله ما هو الا ان  
رماهم بحصياتهم فما زلت اريهم كل يوم ايامهم مدبرا وحدا حتى ثماح اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق قال انا معمر عن  
الزهري بهذا الاسناد نحوه غير انه قال فرقة بن ثقات الحذافي وقال انهزموا ورب الكعبة انهزموا ورب الكعبة وزاد في الحديث حتى هزمهم الله قال و  
كأنني انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بغلته وحده ثماح ابن ابي عمير قال ناسفيان بن عيينة عن الزهري قال اخبرني كثير بن العباس عن ابي قال  
كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين سابق الحديث غير ان حديث يونس حديث معمر اكثر منه واتمحل ثماح يحيى بن يحيى قال انا ابو خيثمة عن ابي اسحاق  
قال قال رجل للبراء يا ابا عامر افررت يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان اصحابه واخفاؤهم حرسا ليس عليهم سلاح او  
كثير سلاح فلحقوا قوما رماة لا يكاد يسقط لهم سهم وهم جمع هوازن وبني نصر فشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون فاقتلوا هناك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وابوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب يقوده فنزل واستنصر قال انا النبي لا كذب انا ابن  
عبد المطلب ثم صمهم حمل ثماح اسحق بن جناب المصيصي قال ان عيسى بن يونس عن زكريا عن ابي اسحاق قال جاء رجل الى البراء فقال اكتبتم وليتم يوم حنين  
يا ابا عامر فقال اشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم انه ما ولي ولكن انطلق اخفاء من الناس وحشر الى هذا الحى من هوازن وهم قوم رماة فرمواهم  
برشق من نبل كانهم رجل من جرادة فانكشفوا فاقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوسفيان بن الحارث يقوده بغلته فنزل ودعا  
استنصر وهو يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب اللهم نزل نصرنا قال البراء كنا والله اذا احمر الباس نتقى به

وقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء قال العلامة كوكبى صلى الله عليه وسلم البغلة في موطن الحرب عند اشتداد الباس هو النهاية في الشجاعة والتهبات ولا اية ايضا يكون متمم لرجع اليه المسلمون  
ولطمن قلوبهم ببركانه واما فعله في هذه الاقدار كانت له صلى الله عليه وسلم افراس معروفة وما ذكره في هذا الحديث من شجاعة صلى الله عليه وسلم فقد مر في بعض بغلته الى جمع المشركين وقد فرانس عنه  
في الرواية الاخرى انه نزل الى الارض حين غشوه في الغابة في الثبات والشجاعة وهو صير فيل فعلى لك مواه لم يكن نازلا على الارض من المسلمين وقد خربت الصحابة بشجاعة صلى الله عليه وسلم في  
جميع المواطن في صحيح مسلم قال ان الشجاع من الذي يحاذي به انهم كانوا يقولون به قوله صلى الله عليه وسلم اي عباس نادى اصحاب السقرة اي الشجرة التي بابو جهمية في الرضوان ومثله نادى ابن جهمية  
الرضوان يوم الحديبية قوله فقال عباس كان رجلا صبيته افقلت باعلى صوتي ابن اصحاب السقرة قال فوالله ما كنت اعطفكم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على اولادها فقالوا يا لبيك يا لبيك قال فاقبلوا الكفار والدعوة في الانصار يقولون يا معشر الانصار يا معشر الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بني  
الحارث بن الخزيم فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمتناول عليها الى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حين حي الوطيس قال ثم اخذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بهن وجوه الكفار فقال انهزموا ورب محمد صلى الله عليه وسلم قال فذهبت انظر فاذا القتال على هيئته في ما اري قال فوالله ما هو الا ان  
رماهم بحصياتهم فما زلت اريهم كل يوم ايامهم مدبرا وحدا حتى ثماح اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق قال انا معمر عن  
الزهري بهذا الاسناد نحوه غير انه قال فرقة بن ثقات الحذافي وقال انهزموا ورب الكعبة انهزموا ورب الكعبة وزاد في الحديث حتى هزمهم الله قال و  
كأنني انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بغلته وحده ثماح ابن ابي عمير قال ناسفيان بن عيينة عن الزهري قال اخبرني كثير بن العباس عن ابي قال  
كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين سابق الحديث غير ان حديث يونس حديث معمر اكثر منه واتمحل ثماح يحيى بن يحيى قال انا ابو خيثمة عن ابي اسحاق  
قال قال رجل للبراء يا ابا عامر افررت يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان اصحابه واخفاؤهم حرسا ليس عليهم سلاح او  
كثير سلاح فلحقوا قوما رماة لا يكاد يسقط لهم سهم وهم جمع هوازن وبني نصر فشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون فاقتلوا هناك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وابوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب يقوده فنزل واستنصر قال انا النبي لا كذب انا ابن  
عبد المطلب ثم صمهم حمل ثماح اسحق بن جناب المصيصي قال ان عيسى بن يونس عن زكريا عن ابي اسحاق قال جاء رجل الى البراء فقال اكتبتم وليتم يوم حنين  
يا ابا عامر فقال اشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم انه ما ولي ولكن انطلق اخفاء من الناس وحشر الى هذا الحى من هوازن وهم قوم رماة فرمواهم  
برشق من نبل كانهم رجل من جرادة فانكشفوا فاقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوسفيان بن الحارث يقوده بغلته فنزل ودعا  
استنصر وهو يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب اللهم نزل نصرنا قال البراء كنا والله اذا احمر الباس نتقى به

وفي نسخة: الصربية فقالوا يا بني الحارث بن الخزيم يا بني الحارث بن الخزيم

الحارث بن الخزيم



وَأَنَّ الشَّجَاعَ مِثْلَ الَّذِي يَجَازِي بِهِ يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى** وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِبْنِ الْمُثَنَّى قَالَ أَلَا نَحْمَدُ بَنَ جَعْفَرٍ قَالَ نَاشِعَةُ  
عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ مِنْ قَيْسِ هَلْ فَرَّقَ تَوْعَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَقَالَ الْبَرَاءُ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَفْرَ  
وَكَأَنْتَ هُوَ أَرْبَعٌ يَوْمَئِذٍ وَأَنَا لَمْ أَجْمَلْ عَلَيْهِمْ أَنْ كَتَبُوا فَالْكَتِبُ عَلَى الْغَنَائِمِ فَاسْتَقْبَلُونَا بِالسَّرَّاهِمِ وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ وَإِنْ  
أَبَاسُغِيَانُ بْنُ الْحَارِثِ أَخَذَ بِلِحَايَاهَا وَهُوَ يَقُولُ أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَلِّبِ **وَحَدَّثَنِي** زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ وَالْوَانِجِيُّ بْنُ  
سَعِيدٍ عَنْ سَفِيَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عِمْرَةَ فَذَكِّرْ أَحَدِيْثَ وَهُوَ أَقْلٌ مِنْ حَدِيثِهِمْ وَهُوَ لَأَعْلَى **وَحَدَّثَنَا** زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
قَالَ نَاعِمُ بْنُ يُونُسَ الْحَنْفِيُّ قَالَ نَاعِمُ كَرِهْتُ قَالَ حَدَّثَنِي أَيَّاسُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُنَيْنًا فَلَمَّا وَاجَهْنَا الْعَدُوَّ تَقَدَّمْتُ فَلَعَلُّو  
ثَنِيَّةً فَاسْتَقْبَلَنِي رَجُلٌ مِنَ الْعَدُوِّ فَارَمِيَهُ بِسَهْمٍ فَتَوَارَى عَنِّي فَأَدْرَيْتُ مَا صَنَعَ وَنَظَرْتُ إِلَى الْقَوْمِ فَإِذَا هُمْ قَدْ طَلَعُوا مِنْ ثَنِيَّةٍ أُخْرَى فَالْتَقَوْهُمْ وَصَحَابَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَوَلَّى صَحَابَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَارْجَعْ مِنْهُمْ وَأَوْعَى بَرْدُ تَانٍ مَثَرًا بِأَحَدٍ بِهِمَا مَرْتَدًّا بِالْأُخْرَى فَاسْتَطَلَقَ أَنْ أَرَى فَمَجَعْتُهُمَا جَمِيعًا وَمَرَّتْ عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ فَأَوْعَى بَغْلَتَهُ الشَّهْبَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَجَعَ ابْنُ الْاَكْوَعِ فَرَعَا فَلَمَّا غَشِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَزَلَ عَنِ الْبَغْلَةِ ثُمَّ قَبَضَ قَبْضَةً مِنْ تَرَابٍ مِنَ الْأَرْضِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بِهِ وَجْهَهُمْ فَقَالَ شَاهَتِ الْوُجُوهُ فَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُمْ إِنْسَانًا إِلَّا الْأَعْيُنِيَّةُ تَرَابًا بِتِلْكَ الْقَبْضَةِ  
فَوَلَّوْا مِنْهُمْ فَهَزَمَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ وَقَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَنَائِمَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ **وَحَدَّثَنَا** أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ مَيْمُونٍ  
جَمِيعًا عَنْ سَفِيَّانَ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ سَفِيَّانَ بَنَ عِيْنَةَ عَنْ عِمْرٍ وَعَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ الشَّاعِرِ الْأَعْمَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَاصِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ  
الطَّائِفِ فَلَمْ يَبْلُ مِنْهُمْ شَيْئًا فَقَالَ أَنَا قَاتِلُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ صَحَابُهُ نَرُجِعُ وَلَمْ يَفْتَحْهُ

[illegible]

يَمْلَأَهُ وَهُوَ

اصحاب

اصحاب منزلت

عَلَّامٌ

غزوة اليمامة

(۴)

نفتیہ

نفسیان  
میان

ابن ابی حنیفہ

٥٤ المشهور اجزاء

القصص والمنهج

منع الخبز من اليهود

زیریں











وجعل باعبدة على لبياذقة ووطن الوادي فقال يا باهرية ادع الى الانصار فدعوتهم فجاءواهم فلو ن فقال ناعشرا لانسار هل ترون اوباش قرش قالوا نعم قال انظر اذ القيتو هم غدا ان تحصد هم حصدا واخفى بيده ووضع يمينه على شماله وقال موعداكم الصفا قال فما اشرى يومئذ لهما احدا لا انا موعدا قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا وجاءت الانصار فاطافوا بالصفا فجاء ابو سفيان فقال يا رسول الله ابديت خضرا قرش لا قرش بعد اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل دار ابى سفيان فهو امن ومن لقي السلاح فهو امن ومن اغلق بابه فهو امن فقالت الانصار اما الرجل فقد اخذته رافة بعشيرة ورغبة في قرينة ونزل الوحى على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلتم اما الرجل قد اخذته رافة بعشيرة ورغبة في قرينة اسمى اذا ثلاث مرات انا محمد عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليكم فالحميا حمياكم والمات مما تكم قالوا والله ما قلنا الا حميا بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال فان الله ورسوله صلى الله عليه وسلم يصدق قانكم وبعذ لانكم حل ثنا ابو بكر بن ابى شيبة وعمر بن الناقدا وابن ابى عمر اللفظ لابن ابى شيبة قالوا ناسفان بن عبيدة عن ابن ابى نجيع عن مجاهد عن ابى جهم عن عبد الله قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلثة مائة وستون نصبا فجعل يطعن بها بعود كان بيده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد زاد ابن ابى عمر يوم الفتح وحل ثلثة مائة حسن بن على الحلواني وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق قال نا الثوري عن ابى نجيع بهذا الاسناد الى قوله زهوقا ولم يذكر الآية الاخرى وقال بدل نصبا صما حل ثنا ابو بكر بن ابى شيبة قال نا على بن مسهر وكيع عن زكريا عن الشعبي قال خبني عبد الله بن مطيع عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم فتح مكة لا يقتل قرشي صبرا بعد هذا اليوم الى يوم القيمة حل ثنا ابن مبر قال نا ابى قال نا زكريا بهذا الاسناد وزاد قال ولو يكن اسلم احد من عصاة قرش غير مطيع كان اسمه العاصي فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم مطيعا حل ثنا عبيد الله بن معاذ بن العنبري قال نا ابى قال نا شعبة عن ابى اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول كتب علي بن ابي طالب الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين يوم الحديبية فكتب هذا ما كاتب علي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لا تكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو تعلم انك رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نقا تلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي ائمت فقال ما انا بالذي على محاه فحاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده قال وكان فيما اشترطوا ان يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلثة ايام ولا يدخلوها بسلاح الا جلبان السلاح قلت لابي اسحاق وما جلبان السلاح قال لقرب وما فيه حل ثنا محمد بن المشني وابن بشار قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن ابى اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول لما صلح رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الحديبية قال كتب علي كتابا بدينهم قال فكتب محمد رسول الله ثم ذكر بيني وبينه معاذ غير اني لم يذكر في الحديث هذا ما كاتب علي

فقد

المهيت

العاصم

١٠٣

١٠٣

١٠٣

١٠٣

١٠٣

ر قوله وجعل باعبدة على لبياذقة ووطن الوادي البياذقة بنها موحدة ثم ثمانية تحت وبذل مجتهد وقاف وهم الرحالة قالوا هو فارسى محرف اصله بالفارسية اصحاب كتاب الملك من يعرف في اموره قيل سموه بذلك فتمت وسرعة حركتهم كذا الرواية في هذا الحرف هنا وفي غير مسلم ايضا قال القاضي كذا روايتنا فيه قال ووقع في بعض الروايات الساقية وهم الذين يكونون آخر العسكر وقيدهم بينة بين البياذقة بانهم جالده وساقية ورواه بعضهم الشارفة وفسروه بالذين يشرفون على مكة قال القاضي وهذا ليس بشئ لانهم اخذوا في بطن الوادي والبياذقة هنا هم المحرقة في الرواية السابقة وهم رجالة لا دروع عليهم ر قوله وقال موعداكم الصفا يعني قال هذا خالد ومن معه الذين اخذوا اسفل من بطن الوادي واخذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه على مكة ر قوله فما اشرى يومئذ لهما احدا لانا موعدا اي انهم لهم احدا لا يقتلوه فوقهم الى الارض ويكون معنى اسكنوه بالقتل كالناقم يقال نامت الرزح اذا سكنت وضرب حتى سكن اي مات نامت الشاة وغير ماتت قال لغز النائمة الميتة كذا تاوول هذه اللفظة القائلون بان مكة فتحت عنوة ومن قال فتحت صلحا يقول ناموه القوة الى الارض من غير قتل الامن قاتل المدا علم ر قوله صلى الله عليه وسلم لا يقتل قرشي صبرا بعد هذا اليوم الى يوم القيمة قال العلماء ومعناه الاعلام بان قرشيا يسلمون كلهم ولا يرتد احد منهم كما ارتد غيرهم بعد صلح الله صلى الله عليه وسلم من حورب وقتل صبرا وليس لمراد انهم لا يقتلون ظلما صبرا فقد جرى على قرش بعد ذلك ما هو معلوم والمدا علم ر قوله ولم يكن اسلم من عصاة قرش غير مطيع كان اسمه العاصي فسماه النبي صلى الله عليه وسلم مطيعا قال القاضي عياض عصاة هنا جمع العاصي من سماء الاعلام لاسم الصفا اي ما اسلم من كان اسمه العاصي مثل العاصي بن وائل السهمي العاصي بن هشام ابو البختري والعاصي بن سعيد بن العاصي بن امية والعاصي بن هشام بن المغيرة المخزومي العاصي بن مثنى بن الحجاج وغيرهم سوى العاصي بن الاسود العذري وغير النبي صلى الله عليه وسلم اسم فسماه مطيعا والا فقد اسلمت عصاة قرش وعناهم كلهم محمد رسول الله تعالى ولكنه ترك ابا جندل بن سهيل بن عمرو وهو من اسلم واسمه ايضا العاصي فاذا رجع هذا فيتم ان هذا لما غلبت عليه كنية وجعل اسمهم لم يعرف الخبر باسم فلم يستثن كما استثنى مطيع بن الاسود والمدا علم باب صلح الحديبية في الحديبية والجعرانة لثان التحقيف هو الاصح والتشديد وسبق بيانها في كتاب الحج ر قوله هذا ما كاتب علي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاخرى هذا ما قاضي عليه محمد قال العلماء اعني قاضي هنا فاصل ومضى امره عليه منه قضى الفتاوى اي فصل الحكم وامضاه ولهذا سميت تلك سنة عام المقاضاة وعمره القضية وعمره القضاء وكلمة من هذا وغلطوا من قال انها سميت عمره القضاء لقضاء العمرة التي صدر عنها لانه لا يجب قضاء المصدر ودعها اذا تحلل بالاحصار كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في ذلك العام وفي هذا الحديث دليل على انه يجوز ان يكتب في اول الوثائق وكتب الاملاك الصداق والعقود والبيع والوصية ونحوها هذا ما اشترى فلان او هذا ما اصدق او وقف او عتق ونحوه وهذا هو الصواب الذي عليه الجمهور من العلماء وعليه على المسلمين في جميع الازمان وجميع البلدان من غير انكار قال القاضي عياض وفيه دليل على انه يكتب في ذلك بالاسم المشهور من غير زيادة خلافا لمن قال لا بد من اربعة المذكور وابيه وجده ونسبه فليد للامام ان يعتقد الصلح على ما رآه مصلحة للمسلمين وان كان لا يظهر ذلك لبعض الناس في بادى الرأي وفيه احتمال المفسدة اليسيرة لرفع عظم منها والتحصيل مصلحة اعظم منها اذا لم يكن ذلك الا بذلك ر قوله فتا النبي صلى الله عليه وسلم لعلي ائمت فقال ما انا بالذي على محاه فحاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده حل ثنا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن ابى اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول كتب علي بن ابي طالب الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين يوم الحديبية فكتب هذا ما كاتب علي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لا تكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو تعلم انك رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نقا تلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي ائمت فقال ما انا بالذي على محاه فحاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده قال وكان فيما اشترطوا ان يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلثة ايام ولا يدخلوها بسلاح الا جلبان السلاح قلت لابي اسحاق وما جلبان السلاح قال لقرب وما فيه حل ثنا محمد بن المشني وابن بشار قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن ابى اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول لما صلح رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الحديبية قال كتب علي كتابا بدينهم قال فكتب محمد رسول الله ثم ذكر بيني وبينه معاذ غير اني لم يذكر في الحديث هذا ما كاتب علي



حدثنا اسحاق بن ابراهيم الحنظلي واحمد بن حناب المصيصي جميعا عن عيسى بن يونس واللفظ لاسحاق قال ناعيسى بن يونس قال نازك ريان ابي اسحاق  
عن البراء قال لما احصر النبي صلى الله عليه وسلم عند البيت صالحه اهل مكة على ان يدخلها فيقيم بها ثلثا ولا يدخلها الا بجلبان السلاح السيف وقرايه ولا يخرج  
باحد معه من اهلها ولا يمنع احدا يمكث بها ممن كان معه قال لعلي اكتب الشرط بيننا باسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال له المشركون لو تعلم انك رسول الله تابعناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فامر عليا ان يحاها فقال على لا والله احاها فقتل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارنى مكانها فاراها مكانها فحياها وكتب ابن عبد الله فاقام بها ثلاثة ايام فلما ان كان اليوم الثالث قالوا لعلي هذا الخروم  
من شرط صاحبك فامر فليخرج فاحضره بذلك فقال نعم فخرج وقال بن حناب في روايته مكان تابعناك بايعناك حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه  
قال ناعفان قال ناسحا بن سكة عن ثابت عن انس ان قريشا صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم فبرم سميل بن عمر وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
لعلي اكتب باسم الله الرحمن الرحيم ما نعرف باسمك اللهم فقال اكتب من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لو علمنا انك رسول الله  
لا تتبعناك ولكن اكتب اسمك واسم ابائك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب من محمد بن عبد الله فاشترطوا على النبي صلى الله عليه وسلم  
سلم ان من جاء منكم لم يردك عليكم ومن جاءكم منكم لم يردك علينا فقالوا يا رسول الله انكتب هذا قال نعم انه من ذهب منا اليرم فابعد  
الله ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا ومخرجا حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه قال ناعبد الله بن نمير ح قال وحدنا بن نمير وتقتاربا  
في اللفظ قال ناابي قال ناعبد العزيز بن سياه قال ناعبد الله بن نمير ح قال وحدنا بن نمير وتقتاربا

يوم

بن عمر بن الخطاب

اتكتب

(قوله لما احصر النبي صلى الله عليه وسلم عند البيت) كذا هو في جميع نسخ بلادنا احصر عند البيت وكذا الفقه القاضى عن روايته جميع الرواة سوى ابن الخفافان في روايته عن البيت وهو الوجه اما احصر فمضيق بيانها  
كما سيجي (قوله صلى الله عليه وسلم ارنى مكانها فاراها مكانها) كذا هو في جميع نسخ بلادنا احصر عند البيت وكذا الفقه القاضى عن روايته جميع الرواة سوى ابن الخفافان في روايته عن البيت وهو الوجه اما احصر فمضيق بيانها  
البحارى نحوه من روايته اسيريل عن ابي اسحق وقال في خبره رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب من محمد بن عبد الله فاشترطوا على النبي صلى الله عليه وسلم  
ان يكتب لك القلم بيده وسويع عالم ياتيك وان الله تعالى عذرك حينئذ حتى تكتب جعل هذا زيادة في معجزة فانه كان اميا فكما علمه العلم وجملة يقرأ بالقرآن او يتلو ما لم يكن يتلو ذلك علمه ان يكتب ما لم يكن  
يكتب خط ما لم يكن يحيط بعد النبوة او اجري ذلك على يده قالوا وهذا لا يتحقق في وصفه بالامية واجتوا بآثار جارت في هذا عن الشعبي بعض السلف ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى كتب قال القاضى  
والى جواز هذا ذهب الباجي وحكاه عن السمناني والى ذرو وغيره وذهب الاكثر الى منع هذا كذا قالوا وهذا الذي زعمه الذين يهتدون الى القول الاول سبطه ضعف الله تعالى اياه بالنبي لاي صلى الله عليه وسلم  
وقوله تعالى ما كنت تعلمون قبل من كتاب التخطي يمينك قوله صلى الله عليه وسلم انما امية لا تكتب لا تحسب لو اقول في هذا الحديث كتب معناه امر بالكتابة كما يقال حم ماعز او قطع السارق وجملة الناس  
اي من ذلك اجتوا بالرواية الاخرى فقال لعلي اكتب محمد بن عبد الله فقال القاضى واجاب الاولون عن قوله تعالى لم يزل لم يحيط اى من قبل تعليمه كما قال الله تعالى من قبله فكم جازان يتلو جازان  
يكتب لا يتقيد في كونه اميا اذ ليست المعجزة مجرد كونه اميا فان المعجزة حاصلة بكونه صلى الله عليه وسلم كان اولئك كذا جازا بالقرآن ولعلها الاميون قال القاضى وهذا الذم قالوه  
ظاهر قال وقوله في الرواية التي ذكرنا ولا يحسن ان يكتب فكتب كالتصانيف كالتصانيف قال العدول الى غيره مجاز لا ضرورة اليه قال قد طال كلام كل فرقة في هذه المسئلة وشمعت كل فرقة  
على الاخرى في هذا العلم (قوله فلما كان يوم الثالث) كذا هو في جميع نسخ بلادنا احصر عند البيت وكذا الفقه القاضى عن روايته جميع الرواة سوى ابن الخفافان في روايته عن البيت وهو الوجه اما احصر فمضيق بيانها  
جوازه على ظاهره وذهب البصريين تقدير مخدوف منه اى يوم الزمان الثالث (قوله فاقام بها ثلثة ايام فلما كان يوم الثالث) قالوا لعل هذا آخر يوم من شرط صاحبك مره ان يخرج فاحضره بذلك  
فقال نعم فخرج هذا الحديث فيه حذف واختصار والقصود ان هذا الكلام لم يقع في عام صلح الحديبية وانما وقع في السنة الثانية وهي عمرة القضاء وكانوا اشاروا النبي صلى الله عليه وسلم في عام الحديبية  
ان يحجى بالعام المقبل فيعتمر ولا يقيم اكثر من ثلثة ايام فحجى بالعام المقبل فاقام الى اواخر اليوم الثالث فقالوا لعلي هذا الكلام فاحضر هذا الحديث ولم يذكر ان الاقامة وهذا الكلام كان في العام المقبل  
واستغنى عن ذكره بكونه محلو ما وجدنا في روايات اخر من انه قد علم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يظل مكة عام الحديبية والى العلم فان قيل كيف اوجوبهم الى ان يطلبوا منه الخروج وليقوما بالشرط  
فاجاب ان هذا الطلب كان قبل انقضاء الايام الثلثة بيوم كان عزم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه على الارتحال عند انقضاء الثلثة فاحتاط الكفار انفسهم وطلبوا الارتحال قبل انقضاء الثلثة فيسير  
فخرجوا عند انقضاءها فاداء بالشرط لانهم كانوا مقيمين لم يطلبوا ارتحالهم (قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي اكتب باسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال لعلي اكتب باسمك اللهم) قال العلماء وافقهم النبي صلى الله عليه وسلم في ترك كتابته باسم الله الرحمن الرحيم وان كتب باسمك اللهم وكذا وافقهم في محرم بن عبد الله وترك كتابته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكذا وافقهم في رد من جاءهم ليادون من ذهب منا اليهم وانما وافقهم في هذه الامور للصحة المهرية الحاصلة بالصلح مع انه لا مفسدة في هذه الامور بالبسملة وباسمك اللهم فحناها واحد وكذا  
قوله محمد بن عبد الله ايضا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في تركه صف السجانه وتعالى في هذا الموضع بالرحمن الرحيم ما يعني ذلك ولا في تركه صفه ايضا صلى الله عليه وسلم بها بالرسالة  
ما فيها فلا مفسدة فيما طلبوه وانما كانت المفسدة تكون لو طلبوا ان يكتب ما لا يحل من تعظيم الهتهم ونحو ذلك واما شرط رد من جاءنا منهم ومنع من ذهب اليهم فقد بين النبي صلى الله عليه وسلم  
الحكمة فيهم في هذا الحديث بقوله من ذهب منا اليهم فابعد الله من جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا ومخرجا كما قال صلى الله عليه وسلم فجعل الله للذين جاءوا من بعدهم فرجا ومخرجا ولهذا  
من العجرات قال العلماء والمصلحة المترتبة على تمام هذا الصلح ما ظهر من ثمراته الباهرة وفوائده النظارية التي كانت عاقبتها فتح مكة واسلام اهلها كلها ودخول الناس في دين الله اجمعين  
قبل الصلح لم يكونوا يخطون بالمسلمين لا يتظاهرون عندهم امور النبي صلى الله عليه وسلم كما هي ولا يكونون من تعليمهم بها مفصلة فلما حصل صلح الحديبية اختلطوا بالمسلمين جاؤا الى المدينة وذهب المسلمون الى مكة  
وحلوا بالهمم وادقاهم وغيرهم من بيتهم وسموا منهم احوال النبي صلى الله عليه وسلم مفصلة بجزئياتها ومعجزة الظاهرة واعلام نبوته المتظاهرة وحسن سيرته وحصيل طريقتة وعانيوا بالفهم كثيرا  
من ذلك فالتفتوا منهم الى الايمان حتى بادخلهم منهم الى الاسلام قبل فتح مكة فاسلموا بين صلح الحديبية وفتح مكة وازداد الاخرون ميلا الى الاسلام فلما كان يوم الفتح اسلموا كلهم لما كان قد تبدد  
لهم من السيل وكانت العرب من غير قریش في البوادي ينتظرون باسلامهم اسلام قریش فلما اسلمت قریش اسلمت العرب في البوادي فتال الله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح  
ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا (قوله حدثنا عبد العزيز بن سياه) هو بين مهلة مكسورة ثم يار مشاة من تحت مخففة ثم الف ثم في الوقت والدرج على وزن مياة شياه



قال قام سهل بن حنيف يوم صفيين فقال يا ايها الناس تمسوا انفسكم لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا وذلك في الصلح الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين فجاء عمر بن الخطاب فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اكسنا على حق وهم على باطل قال بلى قال ليس قتلا في الجنة وقتلا في النار قال بلى قال ففيم نعطى الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم قال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولن يصيبني الله ابدًا قال فانطلق عمر فلم يصبر متعظًا فأتى ابا بكر فقال يا ابا بكر اكسنا على حق وهم على باطل قال بلى قال ليس قتلا في الجنة وقتلا في النار قال بلى قال ففيم نعطى الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله صلى الله عليه وسلم ولن يصيبني الله ابدًا قال فانزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفتح فارسل الى عمر فاقرأه اياه فقال يا رسول الله أو فتح هو قال نعم فطابت نفسه ورجع حل ثنا ابو كريب محمد بن العلاء ومحمد بن عبد الله بن غير قالنا ابو معوية عن الاعمش عن شقيق قال سمعت سهل بن حنيف يقول بصفيين ايها الناس تمسوا انفسكم والله لقد رايتني يوم ربي جندل ولو اني استطعت ان ارد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم لرددته والله ما وضعنا سيوفنا على نحو اتقنا الى امر قط الا اسهل بنا الى امر نعرفه الا امرهم هذا لو يدكر بن نمير الى امر قط **وحد ثنا عثمان بن ابي شيبة** واسحق جميعا عن جريح قال وحدثنى ابو سعيد الاشجعي قال ناو كيع كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد وفي حديثهما الى امر يقطعنا **وحدثنى ابراهيم بن سعيد** الجوهري قال ناو اسامة عن مالك بن معول عن ابي بصير عن ابي وائل قال سمعت سهل بن حنيف بصفيين يقول انتموا رأيكم على دينكم فلقد رايتني يوم ربي جندل ولو استطعت ان ارد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم لرددته في خصم الانفجر علينا منه خصم **وحد ثنا نصر بن علي** الجهضمي قال ناو خالد بن الحارث قال ناو سعيد ابن ابي عروة عن قتادة ان انس بن مالك حدثنا قال لما نزلت انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله الى قوله فوزا عظيما مرجعه من الحديبية وهم يحياظهم الحزن والحنابة وقد ضل الهدى بالحديبية فقال لقد نزلت على اية هي حب الى من الدنيا جميعا **وحد ثنا عاصم بن النضر** التيمي قال ناو معمر قال سمعت ابي قال ناو قتادة قال سمعت انس بن مالك ح قال وحدثنى ابن المشني قال ناو ابوداود قال ناو همام ح قال وحد ثنا عبد بن حميد قال ناو بن عجل قال ناو شيكان جميعا عن قتادة عن انس بن عوف حديث ابن عروة **وحد ثنا ابو بكر بن ابي شيبة** قال ناو اسامة عن الوليد بن جهمي قال ناو ابو الطفيل قال ناو حذيفة بن اليمان قال ما منعني ان اشهد بدرا الا اني خرجت انا وابي حسيل قال فاخذنا كفار قريش فقالوا انكم تريدون محمد صلى الله عليه وسلم فقلنا ما نريد ما نريد الا المدينة فاخذنا وامننا عهدا لله وميثاقه لننص في الى المدينة ولا نقاتل معه فالتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذنا به الخبر فقال انصرنا فانتم لهم بعدهم ونستعين الله عليهم

نحنا الظاهر  
باب الوفاء بالعهد  
فقيما

**قوله قام سهل بن حنيف يوم صفيين** فقال يا ايها الناس تمسوا انفسكم الى آخره (اراد بهذا التصريح الناس على الصلح واعلامهم بما يرجي بعده من الخير فانه يرجي مصيره الى خير ان كان ظاهرا وفي الابتداء ما تكره النفوس كما كان شأن صلح الحديبية وانما قال سهل هذا القول حين ظهر من اصحاب علي كراهية التحكيم فاعلمهم بما جرى يوم الحديبية من كراهية اكثر الناس الصلح واقلهم في كراهية ومع هذا فاعقب خير اعظمها فقهرهم النبي صلى الله عليه وسلم على الصلح مع ان الاوتهم كان مناخرة كراهية بالقتال ولهذا قال عمر رضي الله عنه في الحديث في رثينا والامراء علم **قوله** ففيم نعطى الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم قال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولن يصيبني الله ابدًا قال فانطلق عمر فلم يصبر متعظًا فأتى ابا بكر فقال يا ابا بكر اكسنا على حق وهم على باطل قال بلى قال ليس قتلا في الجنة وقتلا في النار قال بلى قال ففيم نعطى الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله صلى الله عليه وسلم ولن يصيبني الله ابدًا قال فانزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفتح فارسل الى عمر فاقرأه اياه فقال يا رسول الله أو فتح هو قال نعم فطابت نفسه ورجع حل ثنا ابو كريب محمد بن العلاء ومحمد بن عبد الله بن غير قالنا ابو معوية عن الاعمش عن شقيق قال سمعت سهل بن حنيف بصفيين يقول انتموا رأيكم على دينكم فلقد رايتني يوم ربي جندل ولو استطعت ان ارد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم لرددته في خصم الانفجر علينا منه خصم **وحد ثنا نصر بن علي** الجهضمي قال ناو خالد بن الحارث قال ناو سعيد ابن ابي عروة عن قتادة ان انس بن مالك حدثنا قال لما نزلت انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله الى قوله فوزا عظيما مرجعه من الحديبية وهم يحياظهم الحزن والحنابة وقد ضل الهدى بالحديبية فقال لقد نزلت على اية هي حب الى من الدنيا جميعا **وحد ثنا عاصم بن النضر** التيمي قال ناو معمر قال سمعت ابي قال ناو قتادة قال سمعت انس بن مالك ح قال وحدثنى ابن المشني قال ناو ابوداود قال ناو همام ح قال وحد ثنا عبد بن حميد قال ناو بن عجل قال ناو شيكان جميعا عن قتادة عن انس بن عوف حديث ابن عروة **وحد ثنا ابو بكر بن ابي شيبة** قال ناو اسامة عن الوليد بن جهمي قال ناو ابو الطفيل قال ناو حذيفة بن اليمان قال ما منعني ان اشهد بدرا الا اني خرجت انا وابي حسيل قال فاخذنا كفار قريش فقالوا انكم تريدون محمد صلى الله عليه وسلم فقلنا ما نريد ما نريد الا المدينة فاخذنا وامننا عهدا لله وميثاقه لننص في الى المدينة ولا نقاتل معه فالتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذنا به الخبر فقال انصرنا فانتم لهم بعدهم ونستعين الله عليهم

منجزة



حُلَّ ثَمَّ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ جَبْرِ قَالَ زُهَيْرٌ نَاجِرٌ عَنِ الْإِعْمَاشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ حَذِيفَةَ فَقَالَ الْجَلُّ لَوَادِرْكَتُ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتَلْتُ مَعَهُ وَابْلَيْتُ فَقَالَ حَذِيفَةُ أَنْتَ كُنْتَ تَفْعَلُ ذَلِكَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْأَحْزَابِ وَاخْذُ ثَمَّ  
 بَيْحُ شَدِيدَةً وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْارْجُلُ يَا تَبِئْتَ بِخَبَرِ الْقَوْمِ جَعَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَسَكَنَّا فَلَمْ يَجِبْهُ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ قَالَ الْارْجُلُ  
 يَا تَبِئْتَ بِخَبَرِ الْقَوْمِ جَعَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَسَكَنَّا فَلَمْ يَجِبْهُ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ قَالَ الْارْجُلُ يَا تَبِئْتَ بِخَبَرِ الْقَوْمِ جَعَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَسَكَنَّا فَلَمْ  
 يَجِبْهُ مِنْ أَحَدٍ فَقَالَ قَوْمِيَا حَذِيفَةُ فَأَتَيْنَا بِخَبَرِ الْقَوْمِ فَلَمْ أَجِدْ بَلًّا أَذْعَانِي بِاسْمِي أَنْ أَقُولَ مَا أَقُولُ فَاتَنَّى بِخَبَرِ الْقَوْمِ وَلَا تَدْعُرْهُمْ عَلَى فَلَمَّا وَلَّيْتُ مِنْ عِنْدِكَ  
 جَعَلْتُ كَأَنَّمَا امْتَشَيْ فِي حِمَا حَتَّى تَبْتَهُمْ فَرَأَيْتُ أَبَاسَ فَيُنْ يَصْلِي ظَهْرَهُ بِالنَّارِ فَوَضَعْتُ سَهْمًا فِي كِبْدِ الْقَوْسِ فَارْدَتْ أَنْ أَرْمِيَهُ فَذَكَرْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْعُرْهُمْ عَلَى وَلَوْ رَمَيْتَهُ لَا صَبْتُهُ فَرَجَعْتُ وَأَنَا امْتَشَيْ فِي مِثْلِ الْحِمَا فَلَمَّا اتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ خَبَرَ الْقَوْمِ وَفَرَعْتُ قُرْبَتِ فَالْتَبَسَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَضْلِ عِبَادَةٍ كَانَتْ عَلَيْهِ يَصْلِي فِيهَا فَلَمْ أَزَلْ نَائِمًا حَتَّى اصْبَحْتُ فَلَمَّا اصْبَحْتُ قَالَ قَوْمِيَا نَوْمَانِ وَحُلَّ ثَمَّ أَهْلَابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ قَالَ نَا  
 حِمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ وَتَابِتِ بْنِ الْبَنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُقْرِئَ يَوْمَ أَحَدٍ فِي سَبْعَةِ مِنَ الْأَنْصَارِ وَرَجُلَيْنِ مِنْ قُرَيْشٍ  
 فَلَمَّا رَهَقُوا قَالَ مَنْ يَرُدُّهُمْ عَنَّا وَلَهُ الْجَنَّةُ أَوْ هُوَ رَفِيقِي فِي الْجَنَّةِ فَتَقَدَّرَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ ثُمَّ رَهَقُوا أَيْضًا فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى قُتِلَ لِسَبْعَةِ فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا جَاءَهُ مَا أَنْصَقْنَا أَصْحَابَنَا حُلَّ ثَمَّ يَعْيِي بْنُ عَجِيٍّ التَّمِيمِيُّ قَالَ ثَمَّ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ  
 يُسَآلُ عَنْ جَرَحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَحَدٍ فَقَالَ جَرَحَ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُسِرَتْ رِبَاعِيَّتُهُ وَهَشِمَتْ الْبَيْضَةُ عَلَى رَأْسِهِ فَكَأَنَّ  
 فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَغْسِلُ لِدَمٍ وَكَانَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ يَسْكُبُ عَلَيْهِمَا بِالْجَنَنِ فَلَمَّا رَأَتْ فَاطِمَةَ أَنَّ الْمَاءَ لَا يَزِيدُ الدَّمَ إِلَّا كَثْرَةً أَخَذَتْ قِطْعَةً  
 حَصِيرٍ فَأَحْرَقَتْهُ حَتَّى صَارَ رَوَادِثُ الصَّقَّةِ بِالْجَرَحِ فَاسْتَمْسَكَ الدَّمُ حُلَّ ثَمَّ أَقْتَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاعِقُوبُ يَعْنِي بَنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ  
 سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ وَهُوَ يَسْأَلُ عَنْ جَرَحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْرِفُ مَنْ كَانَ يَغْسِلُ جَرَحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ  
 يَسْكُبُ الْمَاءَ وَبِمَا أَذْذُونِي ثُمَّ ذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ غَيْرَ أَنَّهُ زَادَ وَجْهَهُ وَقَالَ مَكَانَ هَشِمَتْ كُسِرَتْ

[illegible][illegible]

سید من سعید قال مولیٰ من فیس



وحل ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم وابن أبي عمير جيعا عن أبي عبد الله عن رجل قال قال نافع بن عبد الله  
ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال قال وحديث محمد بن سهل التميمي قال حدثني ابن أبي مريم قال ناخذ يعني بن مطرف كلهم عن أبي حازم  
عن سهل بن سعد بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث ابن أبي هلال صيب وجهه وفي حديث ابن مطرف جرح وجهه حل ثنا عبد الله بن مسلمة  
ابن قعنب قال ناخذ ابن مسلمة عن ثابت عن أنس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عينيه يوما وحج في رأسه فجعل يسلم الدرع عنه ويقول كيف يفلح  
قوم شجوا نبيهم صلى الله عليه وسلم وكسر ربا عينيه وهو يدعهم إلى الله فانزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء حل ثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ناويع قال ناويع  
الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال ناويع عن بشر بن الأعمش بهذا الإسناد غير أنه قال فهو يفتح الدرع عن وجهه ويقول رب اغفر لقومي فإنهم  
لا يعلمون حل ثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ناويع ومحمد بن بشر عن الأعمش بهذا الإسناد غير أنه قال فهو يفتح الدرع عن وجهه ويقول رب اغفر لقومي فإنهم  
عبد الرزاق قال ناويع عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد  
غضب الله على قوم فعلوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جئذ يشير إلى ربا عينيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم في سبيل الله وحل ثنا عبد الله بن عمر بن محمد بن أبيان قال ناويع عن أبي عبد الله عن سليمان بن عبد الرحمن بن عيسى عن عمرو بن ميمون عن أبي عبد الله عن  
قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم على عاتق البيت وأبو جهل وأصحابك له جلوس وقد خرجت جزورا بالأسف فقال أبو جهل يكفركم يقوم المساجير ويغفلان فيأخذ  
فيضعه في كفي محمد صلى الله عليه وسلم إذا سجد فأنبعث أشقى القوم فأخذه فلما سجد النبي صلى الله عليه وسلم وضعه بين كتفيه قال فاستخفوا وجعل بعضهم يميل على بعض وإذا  
قائم أنظر لو كانت لي منعة طهرته عن ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم ساجدا ما يرفع رأسه حتى انطلق انسان فأخذ فاطمة فجاءت وهي جارية فطرخته  
ثم أقبلت عليهم تسبهم فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلوة رفع صوته ثم دعا عليهم وكان إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سال سال ثلاثا قال اللهم عليك بقرين ثلاث مرات  
فلما سمعوا صوت ذهابهم الضحك وخافوا دعوته ثم قال اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعنتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأميمة بن خلف و  
عتبة بن أبي معيط وذكر السابع ولم أحفظه فولدني بعث محمد صلى الله عليه وسلم إلى الحق لقد رايت الذي سميت يوم ولدته ثم سجد إلى القليب قليب بد قال أبو إسحاق  
الوليد بن عتبة غلط في هذا الحديث حل ثنا محمد بن الحسين ومحمد بن بشر واللفظ لابن مشي قال ناويع عن جعفر قال ناويع قال سمعت أبا إسحق يحدث عن عمرو بن ميمون عن  
عبد الله قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجدا حوله ناس من قرينش إذ جاء عتبة بن أبي معيط بسلاح جزو ففقد فعلى ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرفع  
رأسه فجاءت فاطمة فأخذته عن ظهره ودعت على من صنع ذلك فقال اللهم عليك الملا من قرينش أبا جهل بن هشام وعنتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعتبة  
بن أبي معيط وأميمة بن خلف وأبى بن خلف شعبة الشاك قال ففقد أيتهم قتلوا يوم بدر فالتقوا في بئر عيلان أمية وأبى القحطت وأوصاله فلم يلق في البر و

عن أبي بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم وابن أبي عمير جيعا عن أبي عبد الله عن رجل قال قال نافع بن عبد الله  
ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال قال وحديث محمد بن سهل التميمي قال حدثني ابن أبي مريم قال ناخذ يعني بن مطرف كلهم عن أبي حازم  
عن سهل بن سعد بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث ابن أبي هلال صيب وجهه وفي حديث ابن مطرف جرح وجهه حل ثنا عبد الله بن مسلمة  
ابن قعنب قال ناخذ ابن مسلمة عن ثابت عن أنس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عينيه يوما وحج في رأسه فجعل يسلم الدرع عنه ويقول كيف يفلح  
قوم شجوا نبيهم صلى الله عليه وسلم وكسر ربا عينيه وهو يدعهم إلى الله فانزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء حل ثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ناويع قال ناويع  
الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال ناويع عن بشر بن الأعمش بهذا الإسناد غير أنه قال فهو يفتح الدرع عن وجهه ويقول رب اغفر لقومي فإنهم  
لا يعلمون حل ثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ناويع ومحمد بن بشر عن الأعمش بهذا الإسناد غير أنه قال فهو يفتح الدرع عن وجهه ويقول رب اغفر لقومي فإنهم  
عبد الرزاق قال ناويع عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد  
غضب الله على قوم فعلوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جئذ يشير إلى ربا عينيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم في سبيل الله وحل ثنا عبد الله بن عمر بن محمد بن أبيان قال ناويع عن أبي عبد الله عن سليمان بن عبد الرحمن بن عيسى عن عمرو بن ميمون عن أبي عبد الله عن  
قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم على عاتق البيت وأبو جهل وأصحابك له جلوس وقد خرجت جزورا بالأسف فقال أبو جهل يكفركم يقوم المساجير ويغفلان فيأخذ  
فيضعه في كفي محمد صلى الله عليه وسلم إذا سجد فأنبعث أشقى القوم فأخذه فلما سجد النبي صلى الله عليه وسلم وضعه بين كتفيه قال فاستخفوا وجعل بعضهم يميل على بعض وإذا  
قائم أنظر لو كانت لي منعة طهرته عن ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم ساجدا ما يرفع رأسه حتى انطلق انسان فأخذ فاطمة فجاءت وهي جارية فطرخته  
ثم أقبلت عليهم تسبهم فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلوة رفع صوته ثم دعا عليهم وكان إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سال سال ثلاثا قال اللهم عليك بقرين ثلاث مرات  
فلما سمعوا صوت ذهابهم الضحك وخافوا دعوته ثم قال اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعنتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأميمة بن خلف و  
عتبة بن أبي معيط وذكر السابع ولم أحفظه فولدني بعث محمد صلى الله عليه وسلم إلى الحق لقد رايت الذي سميت يوم ولدته ثم سجد إلى القليب قليب بد قال أبو إسحاق  
الوليد بن عتبة غلط في هذا الحديث حل ثنا محمد بن الحسين ومحمد بن بشر واللفظ لابن مشي قال ناويع عن جعفر قال ناويع قال سمعت أبا إسحق يحدث عن عمرو بن ميمون عن  
عبد الله قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجدا حوله ناس من قرينش إذ جاء عتبة بن أبي معيط بسلاح جزو ففقد فعلى ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرفع  
رأسه فجاءت فاطمة فأخذته عن ظهره ودعت على من صنع ذلك فقال اللهم عليك الملا من قرينش أبا جهل بن هشام وعنتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعتبة  
بن أبي معيط وأميمة بن خلف وأبى بن خلف شعبة الشاك قال ففقد أيتهم قتلوا يوم بدر فالتقوا في بئر عيلان أمية وأبى القحطت وأوصاله فلم يلق في البر و

قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم على نبي من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ضرب قومه هو يسبح الدم عن وجهه يقول رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فليكنوا عليه صلوات الله وسلامه عليهم من الحكيم والعباد  
والشفقة على قومه ودعائهم لهم بالهداية والغفران وقد روي في جنايتهم على أنفسهم انهم لا يعلمون وهذا النبي المشار اليه من المتقين وقد جرى لنبينا صلى الله عليه وسلم مثل هذا يوم احد وقوله وهو  
ينضح الدم عن جبينه هو بكسر الضاد وادى يغسله يزليه باب اشتد غضب الله على من قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله اشتد غضب الله تعالى على رجل يقتله رسول الله  
سبيل الله في قوله في سبيل الله احترام من يقتله في حد وقصاص لان من يقتله في سبيل الله كان قاصدا قتل النبي صلى الله عليه وسلم باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم من اذى المشركين  
والمنافقين قوله انهم يقوم الى سلاحهم يعني فلان الى آخره السلام بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصور وهو اللغاة التي يكون فيها الولد في بطن الناقة وسائر الحيوان وهي من الادمية  
الميشمة قوله فأنبعث أشقى القوم هو عتبة بن أبي معيط كما صرح به في الرواية الثانية وفي هذا الحديث اشكال فانه يقال كيف استمر في الصلوة مع وجود النجاسة على ظهره واجاب القاضي  
عياض بان هذا ليس بنجس قال لان الفرس وطوبى البدن طاهران والاسلام من ذلك انما النجس الدم وهذا الجواب يحج على مذاهب مالك من وافقه ان روث ما يوصل كحمة طاهر زينة من النجاسة  
وأخر بن نجاسة وهذا الجواب الذي ذكره القاضي ضعيف او باطل لان هذا لا يقتضي النجاسة من حيث انه لا ينفك من الدم في العادة وانه ذبيحة عباد الاوثان فهو نجس وكذلك الدم جميع اجزاء  
الجور وما الجواب لمضى ان صلوات الله عليه وسلم لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصحابا للطهارة وما ندرى هل كانت هذه الصلوة فريضة فتجب اعادتها على الصحيح عندنا ما غير فلا تجب فان  
وجب الاعادة فالوقت موسع لها فان قيل سجدان لا يحس بما وقع على ظهره فلما وان احس به فما يتحقق انه نجاسة والاسلام قوله لو كانت لي منعة طهرته عن ظهره في قوله لو كانت لي منعة طهرته  
ومعناه لو كان لي قوة تمنع عني اذا هم اذ كان في عشرة مكة تمنعني وعلى هذا منتهى جمع مانع كما تبت كتمته قوله وكان اذا دعا دعا ثلاثا واذا سال سال ثلاثا وثلاثا وثلاثا وقوله اذا سال  
هو الدعا ولكن عطفه لاختلاف اللفظة تأكيد لقوله ثم قال اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعنتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأميمة بن خلف والقاب والفق العلماء  
على انه غلط وصوابه والوليد بن عتبة بالثاء كما ذكره مسلم في رواية أبي بكر بن أبي شيبة بعد هذا وقد ذكره البخاري في صحيحه وغيره من ائمة الحديث على الصواب قد ربه عليه برائهم بن سفيان في آخر الحديث  
فقال الوليد بن عتبة في هذا الحديث غلط قال العلماء والوليد بن عتبة بالقاف هو ابن أبي معيط لم يكن ذلك الوقت موجودا او كان طفلا صغيرا جدا فقد تلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وهو  
قد ناهض للاختلاف يسبح على رأسه قوله وذكر السابغ ولم أحفظه وقد وقع في رواية البخاري تسمية السابغ انه عمارة بن الوليد قوله والذي بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحج لقد رايت الذي سميت  
صرعى يوم بدر ثم سجدوا الى القليب قليب بدر هذه احدى دعواته صلى الله عليه وسلم المجابة والقليب هو البئر التي لم تطو امانا وضوا في القليب تحقير الهم ولما يتأذى الناس براحتهم وليس يوفى  
لان الحربي لا يجب دفنه قال صاحبنا بل يترك في الصحراء الا ان يتأذى به قال القاضي عياض عرض بعضهم على هذا الحديث في قوله لا يسمي صرعى بغيره ومعلوم ان الالسيرة قالوا ان عمارة بن الوليد هو  
احد السبعة كان عند النجاشي فاتهمه في حرمة كان جميل الفخ في احبيله سحرافها مع الوحوش في بعض جزائر الحبشة فهلك قال القاضي وجوابه ان المراد انه رأى اكثرهم سبيل بن عتبة بن أبي معيط ثم  
ولم يقتل بغيره بل حمل منها اسيرا وانا قتلته النبي صلى الله عليه وسلم صبرا بعد الفراق من بدر بعرق الظبية قلت الظبية بظاء معجمة مضمومة ثم بارمودة ساكنة ثم بارمودة تحت ثم بارمودة اضبطه الجاري  
في كتابه المثلث في الامكن قال قال لواقدي هو من الرواح على ثلثة اميال مما على المدينة قوله تقطعت اوصاله فلم يلق في البئر الا اوصال المغاصل وقوله فلم يلق في بعض النسخ بالحقاظ



**حل ثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا جعفر بن عون قال نا سفيان عن أبي اسحاق بهذا الاسناد نحو زاد وكان يستحب ثلثا يقول اللهم عليك بقرشي اللهم عليك بقرشي  
اللهم عليك بقرشي ثلثا وذكر فيهم الوليد بن عتبة وأمّية بن خلف ولم يشك قال أبو اسحاق ونسيت السابح **وحل ثنا** سلمة بن شبيب قال نا  
الحسن بن عتيق قال نا زهير قال نا أبو اسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال ستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فدعا على ستة نفر من قرشي فيهم  
أبو جهل وأمّية بن خلف وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن أبي معيط فأقسم بالله لقد رأيتم صري على بدر قد غمر الشمس وكان يوما حاراً و  
**حل ثنا** أبو اسحاق عن عمرو بن ميمون عن سواد العامري والفاطمي متقاربة قالوا نا ابن هب قال نا خبرني يونس عن ابن شهاب قال نا حديث عن ابن الزبير  
عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثت أنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل في عليك يوم كان شد من يوم أحد فقال لقد لقيت من قومك كان  
اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبه لي ما أردت فانطلقت وأنا مهموم على وجهي فلم يستفق الا بقرن الثغالب  
فرفعت لاسي فاذا انا بسحابة قد اظلمتني فظننت فاذا فيها جبرئيل عليه السلام فناداني فقال ان الله عز وجل قد سمع قول قومك لك وما ردّوا عليك وقد بعث  
اليك ملك الجبال لتأمرهم بما شئت فيهم قال فناداني ملك الجبال وسلم علي ثم قال يا محمد ان الله قد سمع قول قومك لك وانا ملك الجبال وقد بعثني ربك  
اليك لتأمرني بامرك فما شئت اطعته عليهم الاخشاب ففتال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بل ارجوان يخرج الله تعالى من اصلاهم من  
يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا **حل ثنا** يحيى بن يحيى قتيبة بن سعيد كلاهما عن أبي عوانة قال نا يحيى نا ابو عوانة عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان قال نا  
اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك المشاهد فقال هل نبت الا اصبح دميت وفي سبيل الله ما لقيت **وحل ثنا** ابو بكر بن أبي شيبة واسحاق  
ابن ابراهيم جميعا عن ابن عيينة عن الاسود بن قيس بهذا الاسناد وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار فكتبت اصبعه **وحل ثنا** اسحاق  
ابن ابراهيم قال نا سفيان عن الاسود بن قيس نا سمع جندب يقول اباطير يثيل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لمشركون قد ودع محمد فانزل  
الله والضحي والليل اذا سجي ما ودعك ربك وما قلى **حل ثنا** اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع واللفظ لابن رافع نا يحيى بن  
ادمر قال نا زهير عن الاسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان يقول شتكي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرق لي ليلتين او ثلثا ناخاء امرأة فقالت يا محمد  
اني لا ارجوان يكون شيطانك قد تركك لراة قربك منذ ليلتين او ثلث قال فانزل الله عز وجل والضحي والليل اذا سجي ما ودعك ربك وما قلى **وحل ثنا** ابو بكر بن أبي شيبة وعمر بن  
المثنى وابن بشار قالوا نا محمد بن جعفر عن شعبة نا **حل ثنا** اسحاق بن ابراهيم قال نا الملك الكوفي نا سفيان كلاهما  
عن الاسود بن قيس بهذا الاسناد نحو حد يثيهم **حل ثنا** اسحاق بن ابراهيم الكنظلي ومحمد بن رافع وعبد بن حميد اللفظ لابن رافع قال نا وقال الاخران نا  
عبد الرزاق قال نا معمر عن الزهري عن عروة نا اسامة بن زيد نا خبرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم ركب حمارا عليه اكان تحتة قطيفة فذكره وارده  
اسامة وهو يهود سعد بن عباد في بني الحارث بن خزرج وذلك قبل وقعة بدر حتى من مجلس فيه اخلاط من المسلمين المشركين عبد الاوتان اليهم فيهم عبد الله بن  
ابن وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاولة الدابة خمر عبد الله بن ابي انفه برداءة ثم قال لا تغبروا علينا فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم وقف فانزل  
فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن ابي ايها المرءة احسن من هذا ان كان ما تقول حقا فلا تؤذنا في هذا السنا وارجع الى رحلك فمن جاءك منا فقص  
عليه فقال عبد الله بن رواحة اغشنا في هذا السنا فانا نحب ذلك قال فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى هموا ان يتواثبوا فلم يزل النبي صلى الله  
عليه وسلم يفضيهم ثم ركب دابته

وفي اكثر ما فلم يلقا بالالف وهو جاز على لغة وقد سبق بيانه مرات وقربا **قوله** نا في رواية ابي بكر بن أبي شيبة وكان يستحب ثلثا بهذا هو في نسخ بلادنا يستحب بالباء الواحدة في آخره وذكر القاضي ان زوي  
وبالموحدة وبالثلثة قال هو الاظهر ومعناه الالحاح **قوله** صلى الله عليه وسلم فلم يستفق الا بقرن الثغالب اي لم افطن لنفسي اتنبه لحالي ولموضع الذي انا ذا سب اليه فيه الا وانما عند ستر الثغالب  
لكثرة سبي الذي كنت فيه قال القاضي قرن الثغالب هو قرن المنازل هو ميقات اهل نجد وهو على مرتين من مكة واصل القرن كل جبل صغير ينقطع من جبل كبير **قوله** نا شئت اطعته عليهم الاخشاب  
بما فتح الهمة وبالحاء والشين المعجنتين هما جبلا مكة ابو قيس الجبل الذي يقابل **قوله** صلى الله عليه وسلم لم ت الا اصبح دميت وفي سبيل الله ما لقيت لفظ ما هنا يعني الذي الذي لقيت محسوب في  
سبيل الله وقد سبق في باب غزوة حنين ان الرجز بل هو شعروان من قال هو شعروان شرط الشعر ان يكون مقصودا وهذا ليس مقصودا وان الرواية المعروفة دميت لقيت بكسر التاء وان بعضهم اسكنها  
**قوله** نا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار فكتبت اصبعه كذا هو في الاصول في غار قال القاضي عياض قال ابو الوليد الكنان في لغته غار فكتبت كما قال في الرواية الاخرى في بعض المشاهد  
وكما جاء في رواية البخاري بينا النبي صلى الله عليه وسلم يمشي اذا صاحبه حجج قال القاضي وقد يراد بالغار هنا الجبل والجمع لا الغار الذي هو الكهف فيوافق رواية بعض المشاهير ومنه قول علي بن  
ماظنك يا مربي بين هذين الغارين اي العسكرين **قوله** نا شكي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرق لي ليلتين او ثلثا ناخاء امرأة فقالت يا محمد اني لا ارجوان يكون شيطانك قد تركك لم اره قريبا  
منذ ليلتين او ثلث فانزل الله تعالى والضحي والليل اذا سجي ما ودعك ربك وما قلى قال ابن عباس ما ودعك ربك ما قلى اي ما بغضك وسمى الوداع وداعا لانه فراق  
ومتاركة **قوله** نا قربك هو بكسر الراء والمضارع يقربك بفتحها **قوله** نا ما ودعك هو بتشديد الدال على القراءة الصحيحة المشهورة التي قرأ بها القراء السبعة وقرئ في الشاذ  
بتخفيفها قال ابو عبيد هو من ودعه بمعناه ما تركك قال القاضي الخويون سينكرون ان ياتي منه ماض ومصدر قالوا واما جاز منه استقبل الام لا غير وكذلك يذري قال القاضي  
وقد جاء الماضي والمستقبل منها جميعا كما قال الشاعر وكان ماقدموا لانفسهم اكثر نفعاً من الذي ودعوا وقال لم اذ ما الذي له في الود حتى يدعه غالة بالغير المجزئة اخذه **قوله** نا ركب حمارا عليه  
اكان تحتة قطيفة فذكره الاكان بكسر الهمة ويقال كان ايضا والقطيفة ثياب كحل جمعها قاطف وقطف والفكية مشبوكة الى ذلك بلدة معروفة على مرتين او ثلث من المدينة **قوله** نا وارده راءه  
اسامة وهو يهود سعد بن عباد في بني الحارث بن خزرج وذلك قبل وقعة بدر حتى من مجلس فيه اخلاط من المسلمين المشركين عبد الاوتان اليهم فيهم عبد الله بن  
حوا في **قوله** نا خمر الله اي غطاه **قوله** نا سلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فيه جواز الابتداء بالسلام على قوم فيهم مسلمون وكفار وهذا مجمع عليه **قوله** نا لهما المرءة احسن من هذا كذا هو في جميع نسخ بلادنا بالف في حسن  
اي ليس شيء احسن من هذا وكذا احكاها القاضي عن جابر بن روة مسلم قال وقع للقاضي ابي علي الاحسن من هذا القصص من غير قال القاضي وهو عندي لم يقدريه احسن من هذا ان تعقد في بيتك لا تأتينا

يؤمر

عليك

بما ان طبق

ابن رافع



حتى دخل على سعد بن عباد فقال اي سعد التميمي الى ما قال ابو حباب يريد عبد الله بن ابي قال كذا اولك اقال عفت عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد اعطاك الله الذي اعطاك ولقد اصطلح اهل هذه النخبة ان يتوجه فيخصبوا بالعصابة فلما رد الله ذلك بالحق الذي اعطاكه شرف بذلك فذلك فعل به ما رايت فحفا عنه النبي صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن رافع قال ناخذ بن يعقوب بن المثنى قال ناخذ بن عثيل عن ابن شهاب في هذا الاسناد بمثل وزاد ذلك قبل ان يسلم عبد الله **حدثنا** محمد بن عبد الله بن القيسي قال نا المصمري عن ابيه عن انس بن مالك قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو اتيت عبد الله بن ابي قال فانطلق اليه وركب حمارا وانطلق المسلمون وهي ارض سبخة فلما اتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال ليك عني فوالله لقد اذاني ننت حمارك قال فقال رجل من الانصار والله كحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم اطيب رجحا منك قال فغضب لعبد الله رجل من قومه قال فغضب لكل واحد منهما اصحابه قال فكان بينهم ضرب بالجر يد وبالايدى والنعال فبلغنا انها نزلت فيهم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصحوا بينهما **حدثني** علي بن حجر السعدي قال انا اسمعيل يعقوب بن علي بن عتبة قال نا سفيان التيمي قال نا انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ما صنع ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجد قد ضربه ابنا عفرة حتى برق قال فاخذ بلحيته فقال انت ابو جهل فقال وهل فوق رجل قتلتموه او قال قتله قومه قال وقال ابو جهل قال ابو جهل فلو غيرا كما قتلني **حدثنا** محمد بن عبد الله بن عمر البكري قال نا معتمر قال سمعت ابي يقول نا انس قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم من يعلم لي ما فعل ابو جهل بمثل حديث ابن عتبة وقول ابى مجلز كما ذكره اسماعيل **حدثنا** اسحاق بن ابراهيم الحنظلي وعبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن المسور الزهري كلاهما عن ابن عيينة واللفظ للزهري قال نا سفيان عن عمرو قال سمعت جابر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يكعب بن الاشرف فانه قد اذى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم قال محمد بن مسلمة يا رسول الله اتحب ان اقتله قال نعم قال اذن لي فلا قل قال قل فانا فقال له وذكر ما بينهم وقال ان هذا الرجل قتل اراصدقة وقد عانا فلما سمعه قال ايضا والله لتمكته قال نا قلا تبعناه الا ان نكفر نذره حتى ننظر الى شئ يصير امره قال وقلا ردت ان تسلفني سلفا قال فما ترهنني قال ما تريد قال ترهنني نساءكم قال انت اجمل لعربا نرهنك نساءنا قال له ترهنوني او لا ذكره قال يسب ابن احدنا فيقال رهن في وسقين من تمر ولكن نرهنك الامة يعني السلاح قال فغرو واعدة ان ياتيه بالحارث وابي عيس بن جابر وعباد بن بشر قال فجاءوا فدعوا ليلافز الىهم قال سفين قال غير عمر قالت له امرأته اني لا سمع صوتا كانه صوت دمر قال

الذی

۱۰۰

**باب قتال أهل الجبل** **باب قتال الأعز من الأشراف**

(قوله فلم يزل يخفهم) أي سكنهم وبسببهم (قوله ولقد اصطلم اهل هذه الحجرة) هكذا هو الحجرة بضم الباء على التصغير قال القاضي وروينا في غير مسلم الحجرة بكسرة وكلاهما بمعنى أصلها القبرية والمراد بها هنا مدنية النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ولقد اصطلم اهل هذه الحجرة ان يتوجه فيعصبوه بالعصاة) معناه اتفقوا على ان يجلبوه ملههم وكان من طاعتهم ذاملكوا انسانا ان يتوجه ويعصبوه (قوله شرق بذكر لك) بكسر الراء اي غرض معناه حسد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك بسبب لفافة عافانا الله الكريم (قوله وذلك قبل ان يسلم عبد الله معناه قبل ان يغلب الاسلام والافتقد كان كافرا منا فظاهر النفاق (قوله وبني اض يستخ) أي يفتح السبيل للباري في الارض التي لا تمت للملوك فيها وفي هذا الحديث بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الحكم والصغ والصبر على الاذى في الله تعالى ودوام الدعاء الى الله تعالى ما لفت قلوبهم والله اعلم

**باب قتل بني جيل (قوله صلى الله عليه وسلم) نيزلنا ماضع ابو جهل سبب السؤال عنه ان يعرف انه مات ليستبشر المسلمون بذلك فكيف شره عنهم (قوله ضربا باعفرا حتى برى) هكذا هو في بعض النسخ**

برك بالكاف وفي بعضها بر وبالذال فعناه بالكاف سقط الى الارض وبالذال مات يقال بردا ذامات قال القاضي روايت الجمهور برد ورواه بعضهم بالكاف قال والاول هو المعروف هذا كلام القاضي واختار جماعة محققون الكاف وان ابن عفر ابركاه عفر اولهنا الحكم ابن سعود كما ذكره مسلم وله كلام آخر كثيرا ذكر في غير مسلم وابن سعود هو الذي اجهز عليه احترامه (قوله وهل فوق رجل قتلتموه) أي لا اعلى في قتلهم اياي (قوله لا غير اكلتني) الا كالا الزرع والفسلح وهو عند العرب ناقص اشارة ابو جهل الى ابنه عفر الذين قتلناه وهما من الانصار وهم اصحاب زرع ونخيل ومعناه لو كان الذي قتلني غير اكل لكان احب الي واغنى لشاني ولم يكن على نقص في ذلك يا

**قتل كعب بن الاشرف**

طاغوت اليهود ذكر مسلم فيه قصة محمد بن مسلمة مع كعب بن الاشرف بالحياة التي ذكرها من محند دعتة واختلف العلماء في سبب ذلك جوا برقت ال الامام المازرعي انما قتله كذلك لانه نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم وسبه وكان عابده ان لا يعين عليه احدا ثم جاره مع اهل الحرب معينا عليه قال وقد اشكل قتله على هذا الوجه على بعضهم ولم يعرف الجواب الذي ذكرناه قال القاضي قيل هذا الجواب وقيل لان محمد بن مسلمة لم يصرح له بالمان في شئ من كلامه وانما كلمه في امر البيع والشر او اشتكى اليه وليس في كلامه عهد ولا امان قال ولا يحل لاحد ان يقول ان قتله كان عدرا وقد قال ذلك انسان في مجلس علي بن ابي طالب رضي الله عنه فامر به علي فضرب عنقه وانما يكون الغدر بعد امان موجود وكان كعب قد نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يؤمنه محمد بن مسلمة ورفقته ولكنه استأنس بهم فتمكنوا منه من غير عهد ولا امان واما ترجمته البخاري على هذا الحديث بباب الفتك في الحرب فليس معناه الغدر بل الفتك هو القتل على غرة وغفلة والغيلة نحوه وقد استدل بهذا الحديث بعضهم على جواز اغتيال من بلغته الدعوة من الكفار ومبييتة من غير دعاء الاسلام (قوله ائذن لي فلما قل معناه ائذن لي ان اقول عني وعنك ما رايته مصلحة من التعريض وغيره ففقيه دليل على جواز التعريض وهو ان ياتي بكلام باطنه صحيح ويفهم منه المخاطب غير ذلك

فنداجازني الحرب غير ما لم يصح به حقا شرعيا (قوله قد عانا) هذا من التعريض الجائز بل المستحب لان معناه في الباطن انه ادبنا بأداب الشريعة التي فيها تعقب لكنه تعقب في رضات الله تعالى فهو محبوب لنا والذي فهم المخاطب منه العناء الذي ليس بمحبوب (قوله وايضا والله تلمنه) وهو ففتح التاء والميم أي التضرع منه اكثر من هذا الضجر (قوله سبب ابن احدا فيقال هن في وسقين من تمر) هكذا هو في الروايات المعروفة في مسلم وغيره يسبب بضم الباء وفتح السين المهلة من السبب وحكى القاضي عن رواية بعض رواة كتاب مسلم يشب بفتح الياء وكسر الشين المعجمة من الشباب والصواب الاول والوسق بفتح الواو وكسر باو اصله الحبل (قوله نرهنك اللامه) هي بالهمزة وفسرنا في الكتاب بانها السلاح وهو كما قال (قوله دواعه ان ياتيه بالكارث وابي عبس بن جبر عباد بن بشر) اما الكارث فهو الكارث بن اوس بن اخي سعد بن عبادة واما ابو عبس فاسم عبد الرحمن وقيل عبد الله والصحيح الاول وهو جبر ففتح الجيم واسكا الباء كما ذكره في الكتاب ويقال بن جابر وهو انصاري من كبار الصحابة شهيد بدر وسائر المشاهد وكان اسمه في الجابية عبد العزيز وهذا وقع في مسلم النسخ وابو عبس بالواو وفي بعضها وابي عبس بالياء وهذا ظاهر والاول صحيح ايضا ويكون محطوفا على الضمير في ياتيه (قوله كانه صوت دم) أي صوت طالب دم او صوت اسفك دم هكذا فسره

17











حل ثنا عبد الله بن مسleme القعنبى قال نا عبد العزيز بن ابى حازم عن ابيه عن سهل بن سعد قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نخفر الخندق و  
 ننقل للتراب على كتافنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش الا عيش الاخرة فاغفر للهاجرين والانصار وحل ثنا محمد بن ابي بشار  
 اللفظ لابن الهيثمى قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن معاوية بن قرة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لا عيش الا عيش الاخرة فاغفر  
 للانصار والمهاجرة حل ثنا ابن الهيثمى وابن بشار قال بن الهيثمى نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن قتادة قال نا انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان يقول اللهم ان العيش عيش الاخرة قال شعبة او قال اللهم لا عيش الا عيش الاخرة فاكرم الانصار والمهاجرة وحل ثنا يحيى بن يحيى وشيبان بن فروخ  
 قال يحيى نا وقال شيبان نا عبد الوارث عن ابى التياح قال نا انس بن مالك قال نا نواير تجزون رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم وهم يقولون اللهم  
 خير الاخير الاخرة فانصر الانصار والمهاجرة وفى حديث شيبان بدل فانصر فاغفر حل ثنا محمد بن حاتم قال نا بهز قال نا حماد بن سلمة قال نا ثابت عن  
 انس ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون يوم الحندق نحن الذين بايعوا محمدا على الاسلام وقال على الجهاد شك حماد ما بقينا ابدا والنبي صلى  
 الله عليه وسلم يقول اللهم ان الخير خير الاخرة فاغفر للانصار والمهاجرة حل ثنا قتبية بن سعيد قال نا حاتم بن يحيى بن اسمعيل عن يزيد بن ابى عبيد قال  
 سمعت سلمة بن الاكوع يقول خرجت قبل ان يؤذن بالاولى وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترمى بذي قرد قال فلقيتني غلام لعبد الرحمن بن عوف  
 فقال خذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت من اخذها قال غطفان قال فصرخت ثلاث صرخات يا صاحباة قال فاسمعت ما بين يدي المدينة  
 ثم اندفعت على وجهي حتى دركهم وقتلوا خذوا بذي قرد يسقون من الماء فجعلت ارميهم ببلى وكنت راصيا واقول نا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فارمى  
 حتى ستفقت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة قال وجاء النبي صلى الله عليه وسلم والناس فقلت يا نبي الله اني قد حبيت القوم الماء وهم عطاش  
 فابعث اليهم الساعة فقال يا ابن الاكوع ملكك فاسمى قال ثم رجعا ويرد فنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته حتى دخلنا المدينة حل ثنا ابو بكر بن  
 ابى شيبه قال نا هاشم بن القاسم قال وحل ثنا اسحاق بن ابراهيم قال نا ابو عامر بن العقدي كلاهما عن عكرمة بن عمار قال وحل ثنا عبد الله بن  
 عبد الرحمن الدارمي وهذا حديثه قال نا ابو علي الحنفى عبيد الله بن عبد المجيد قال نا عكرمة وهو ابن عمار قال حدثني اياس بن سلمة قال حدثني ابى قال قنا  
 الحديث مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن اربع عشرة مائة وعليه خمسون شاة لا تروها قال فقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبا الركبة فاما دعا  
 واما بسق فيها قال فجاثت فسقينا واستقينا قال ثوان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا نالبيعة في صل الشجرة قال فبايعته اول الناس ثم بايع وبايع حتى اذا  
 كان في وسط من الناس قال بايع يا سلمة قال قلت قد بايعتكم يا رسول الله في اول الناس قال وايضا قال واني رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعين ليس معي  
 سلاح قال فاعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم جففة او درقة ثم بايع حتى اذا كان في اخر الناس قال لا تبايعني يا سلمة قال قلت قد بايعتكم يا رسول الله في اول  
 الناس وفي وسط الناس قال وايضا قال فبايعته الثالثة ثم قال لي يا سلمة اين جففتك او درقتك التي عطيتك قال قلت يا رسول الله لقيتني عتي عامر  
 عزز لا فاعطيت اياها قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انك كالذي قال لاول اللهم ابغني حبيبا هو احب الي من نفسي ثوان المشركين اسلونا  
 الصلح حتى مشى بعضنا في بعض واصطلمنا قال وكنت تبعا للطلحة بن عبيد الله اسقى فرسه واحسته واخذته واكمل من طعامه وترك اهلي ومالي مهاجرا  
 الى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم قال فلما اصطلمنا نحن واهل مكة واختلط بعضنا ببعض اتيت شجرة فلكمت شوكها فاضطجت في اصلها قال فاني  
 اربعة من المشركين من اهل مكة فجعلوا يقعون في رسول الله صلى الله عليه وسلم فابغضتهم فحولت الى شجرة اخرى وعلقوا سلاحهم واضطجعوا فيها هم كذلك اذا  
 نادى مناد من اسفل الوادي يا للهاجرين قتل بن زعيم قال فاخرطت سيفي ثم شددت على ولئت الاربعة وهم رقدوا فاخذت سلاحهم فجعلته ضعتا  
 في يدي قال ثم قلت والذي كرم وجهه محمد صلى الله عليه وسلم لا يرفع احد منكم راسه الا ضربت الذي في عنقه

(قوله صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الاخرة) اي لا عيش باق الا عيش مطلوب السعد علم باب غزوة ذي قرد وغيره (قوله كان لي لقاح النبي صلى الله عليه وسلم ترمى بذي قرد) هو فسخ القاف والراء باللام  
 وهو ما على نحو يوم من المدينة مما يلي بلاد غطفان واللقاح جمع لقح بكسر اللام وفتحها وهي ذات اللبن قربة العهد بالولادة وسبق بيانها (قوله فصرخت ثلاث صرخات يا صاحباة) فيه جواز مثله للانداز بالجر ونحوه (قوله  
 فجعلت ارميهم واقول نا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع) فيه جواز قول مثل هذا الكلام في القتال تعريف الانسان بنفسه اذا كان فجاعا ليرعب خصمه (قوله اليوم يوم الرضع) قالوا معناه اليوم يوم هلك اللئام وهم الرضع من لهم  
 لئيم اضع اي وضع اللوم في بطن ابيه قيل لا يصح حكمة الشاة والناقة السماع السوال الضيفان صوت الحلاب فيقصده قيل لا يرضع طرف الخلال الذي يخلل اسنانه ويصن ما يعلق وقيل معناه اليوم يوم من يضع كربة فاجتبه  
 او لئيمه فاجتبه وقيل معناه اليوم يوم من يضعه الحرب من صفه وتدرج بها ويرى غيره (قوله حيث القوم الماء) اي منعتهم اياه (قوله صلى الله عليه وسلم ملكك فبايع) هو بمرقة قطع ثم سمين مهلة ساكنة ثم جيم مكسورة ثم حاء مهمل  
 ومعناه فاحسن ارفق والسجادة السهولة اي لا تواخذه بالشدة بل ارفق فقد حصلت النكاية في العود وندد الحمد (قوله قد منا الحديث نحن الاربعة عشرة مائة) هذا هو الا شهر وفي رواية ثلث عشرة مائة وفي رواية خمس عشرة مائة  
 (قوله فتعد النبي صلى الله عليه وسلم على جبا الركبة) الجبا بفتح الجيم وتخفيف الباء الواو مقصود وهي باحول البر والاركي فهو البر والمشهور في اللغة ركي بغير واو وقع هنا الركبة بالها رو في لغة حكا بالاصح وغيره (قوله  
 فاما دعا واما بسق فيها فجاثت فسقينا واستقينا) هكذا هو في النسخ بسق بالسين وهي صحيحة يقال بزق وبسق ولسق ثلث لغات بمعنى والسين فليست الاستعمال وجاثت اي ارتفعت فاضت يقال  
 جاش الشيء يجيش جياشا اذا ارتفع وفي هذا مجرة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبق مرارا كثيرة لتقنية على نظائر ما (قوله وراي عزلا) ضبطه بوجهين احدهما فتح العين مع كسر الزاي  
 والثاني ضمها وقد فسره في الكتاب بالذي لا سلاح معه ويقال له ايضا عزول وهو الاشهر استعمالا (قوله جففة او درقة) هما شبيبتان بالترس (قوله اللهم ابغني حبيبا) اے  
 اعطني (قوله ثم ان المشركين اسلونا الصلح) هكذا هو في اكثر النسخ راسلونا من المراسلة وفي بعضها راسلونا بضم السين المهمل المشددة وحكي القاضى فتحها ايضا وبها بسن راسلونا ما خوذ من قولهم  
 رس الحديث يرسه اذا ابتداء وقيل من رس بينهم اي صلح وقيل معناه فاجتونا من قولهم بطن رس من النجر اے اوله ووقع في بعض النسخ واسلونا بالواو اي اتفقتنا نحن منهم على الصلح والواو فيه بدل  
 من الهزة وهو من الاسوة (قوله كنت تبعا للطلحة) اي فادما تبعه (قوله اسقى فرسه واحسته) اي احك ظهره بالحملة لا زيل عن الخبر ونحوه (قوله اتيت شجرة فلكمت شوكها) اي كنت ما تحتها  
 من الشوك (قوله قتل بن زعيم) هو بضم الزاے وفتح النون (قوله فاخرطت سيفي) اے سللت (قوله فاخذت سلاحهم فجعلته ضعتا في يدي) الضعت الحزمت

انا  
 غزوة ذي قرد وغيره  
 الله  
 يستقون  
 قال

لحق  
 واسلونا اسلونا

و







قوله يا لكمة امه كعبه بكرة قلت نعم معنى لكمة امه فحده (وقوله كعبه) هو برفع العين اي انت الكوع الذي كنت بكرة فلا النهار ولذا قال نعم وبكرة منصوب غير ممنون قال بل العربة يقال تيمت بكرة بالتؤين اذا اردت انك لقيت بالكراني يوم غير معين قالوا وان اردت بكرة يوم بعينه قلت تيمت بكرة غير مصروف لانها من الظروف غير المتكئة (قوله وارادوا فرسين على ثنية قال القاضي روايته الجهور بالذال المهلة ورواه بعضهم بالمجئة قال وكلها متقارب المعنى فبالمجئة معناه خلفوها والمراد الضعيف من كل شئ وبالمهلة معناه اهلكوها والقوبوها حتى سقطوها وتركوها ومنه المتروية ووردت الفرس الفارس سقطته (قوله وحققى عامر بطيخة فيها مائة من لبن) السطیخة اناء من جلود سطح بعضها على بعض في الذقة لفتح الميم واسكان الذال المجئة قليل من لبن مزوج باء (قوله وهو على الماء الذي حلأتم عنه) كذا هو في اكثر النسخ حلأتم بالحاء المهلة والهمز وفي بعضها حليتهم عنه بلام مشددة غير هموز وقد سبق بيانه قريبا (قوله خمراته من الابل الذي استنفذ من القوم كذا في اكثر النسخ الذي وفي بعضها التي وهو واجدان الابل مؤنثة وكذا اسماء المجموع من غير الازديين والاول صحيح ايضا واغاد الضمير الى الغنينة لاني لفظ الابل (قوله ضحك حتى تبدوا جذر بالذال المجئة اي اثيا به وقيل امره الصحيح الاول وسبق بيانه في كتاب الصيام (قوله صلى الله عليه وسلم كان خير فرساننا اليوم ابوتقادة وخير جالنا سلمة هذا فيه استحباب الشاء على الشجوان سائر اهل الفضائل لا سيما عند صنيعهم بحميل لما فيه من الترغيب لهم ولغيرهم في الاكثار من ذلك الجميل وهذا كله في حق من يامن الفتنة عليه باعجاب نحوه (قوله ثم اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم مهن سهم الفارس وسهم الراسل فجمعها الى هذا المحمل على ان الراسل على سهم الراسل كان افلا وهو حقيق باستحقاق النفل ليدري صغفه في هذه الغزوة (قوله وكان رجل من الانصار لا يسبق شدا يعني عدوا على الرجلين (قوله فطمرت) اي وثبت وقفرت (قوله فربطت عليه شرفا وشرفين استبقى نفسي ومعنى ربطت حبست نفسي عن الجري الشديد والشرف ما ارتفع من الارض (وقوله استبقى نفسي) بفتح الفاء اي لم القطه البني نذ ايل لجواز المسابقة على الاقدام وهو جائز بلا خلاف اذا تسابعا بلا عوض فان تسابعا على عوض ففي صحتهما خلاف الاصح عند اصحابنا الاصح (قوله فعمل على عامر يتجر بالقوم كذا قال هنا في قد سبق في حديث ابى الطاهر عن ابن مسعود انه قال اني فلعلك كان اخاه من الرضاغة وكان عمر من النسب (قوله خيظ السيف به بكسر الطاء اي يرفع حدة ويضعه اخرس) ومثله خطر البعير بنبه بخيط بالكسر اذا رفع حدة ووضعه مرة (قوله شاكي السلاح اي تام السلاح يقال رجل شاكي السلاح وشاك السلاح وشاك في سلاح من الشوكة هي القوة والشوكة ايضا السلاح ومنه قوله تعالى وتودون ان تغزوات الشوكة تكون لكم (قوله لطل محرب) هو بفتح الراء محرب بالشجاعة وقهر الفرس ان لطل الشجاع يقال لطل العزائم الطاء يطل بطالة وطلالة اي صار شجاعا (قوله لطل مغامر بالخير المجئة اي يركب غلات الحرب شدا لا يلقى نفسه فيها (قوله وذهب عامر سيفه لاي يضرب من سفلة هو لفتح اليا واسكان السين وهم الفارس (قوله وهو اريد قال بل اللثة يقال رمد الانسان بكسر الميم يريد بفتحها اريد افهم ورواد ما جت عينه (قوله انا الذي سميتني امي حيدة) حيدة اسم للاسد كان على قد سمى اسدا في اول ولادته وكان مرحبا راي في المنام ان اسدا يقتله فذكر على ذلك ليخيفه ويضعف له قالوا كانت ام على سمته اول لادته اسدا باسم جلاله لاسد بن هشام بن عبد مناف وكان الوطاب غائبا فلما قدم سماه عليها وسمى الاسد حيدة لغلظه والحادر الغليظ القوى ومرواه انا الاسد على جرأته واقدارته (قوله وفيهم بالصداع كيل السندره) معناه اقل الامعاء قتلا واسعا وزيوا السندرة كيال اسع وقيل هي الجملة اي اقلهم عاجلا وقيل ما خوذ من السندرة وهي شجرة الصنوبر يعمل منها النبل والنقى (قوله فطرب اس مرحب يعني عليا فطرب هذا هو الاصح ان عليا هو قاتل مرحب قيل ان قاتل مرحب هو محمد بن مسلمة قال بن عبد البر في كتاب الدرر في مختصر السير قال محمد بن اسحاق ان محمد بن مسلمة هو قاتله قال قال غيره انما كان قاتله على قال ان عبد الله بن عبد الصمد هو قاتله ثم روى ذلك باسناده عن سلمة وبريدة وقال ابن الاثير الصحيح الذي عليه اكثر اهل الحديث واهل السير ان عليا هو قاتله والله اعلم واظم ان في هذا الحديث النوا من العلم سوى ما سبق التنبه اليه الربح محجرات رسول الله صلى الله عليه وسلم







وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان وكتبت تسألني متى ينقض يثم اليتيم فلم يرني ان الرجل لتنتب لحبيته وانه لضعيف الاخذ  
ضعيف العطاء منها فاذا اخذ لنفسه من صالح ما اخذ الناس فقد هب عنه اليتيم وكتبت تسألني عن الخمس لمن هو وانا نقول هو لنا فابي علينا قومنا ذاك حل ثمان  
ابوبكر بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم كلاهما عن حاتم بن اسماعيل عن جعفر عن ابيه عن يزيد بن هرمان بن جندة كتب الى ابن عباس يسأله عن خلال بمثل  
حديث سليمان بن بلال غير ان في حديث حاتم بن اسماعيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان الا ان تكون تعلم ما علم الخضر من المصبي الذي قتل  
وزاد اسحق في حديثه عن حاتم وتمرير المؤمن فقتل الكافر وتذرع المؤمن وحل ثمان بن ابي عمر قال ناسفان عن اسمعيل بن امية عن سعيد المقبري عن يزيد بن مرقال  
كتب جندة بن عامر الحواري الى ابن عباس يسأله عن العبد المرأة يحضران المغنم هل يقسم لهما وعن قتال الولدان وعن اليتيم متى ينقطع عنه اليتيم وعن ذوى القربى  
من هم فقال ليزيد كتب اليه فلو ان يقع في احموقه ما كتبت اليه اكتب انك كتبت تسألني عن المرأة والعبد يحضران المغنم هل يقسم لهما شيء وانه ليس لهما شيء الا ان  
يحد يا وكتبت تسألني عن قتال الولدان وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلهم انت فلا تقتلهم الا ان تعلم منهم ما علم صاحب موسى من الغلام الذي قتل وكتبت تسألني  
عن اليتيم متى ينقطع عنه اسم اليتيم وانه لا ينقطع عنه اسم اليتيم حتى يبلغ ويونس منه رشد وكتبت تسألني عن ذوى القربى من هم وانا ناعنا انا هم  
فابي ذلك علينا قومنا وحل ثمان بن عبد الرحمن بن بشر العبدي قال ناسفان قال ناسعيل بن امية عن سعيد بن ابي سعيد عن يزيد بن هرمان قال كتب  
جندة الى ابن عباس وساق الحديث بمثله قال بواسخي حدثني عبد الرحمن بن بشر قال ناسفان بهذا الحديث بطوله حل ثمان بن ابراهيم قال انا  
وهب بن جري بن حازم قال حدثني ابي قال سمعت قيسا يحدث عن يزيد بن هرمان قال وحديثي محمد بن حاتم واللفظ له قلنا بجرير بن حازم  
قال حدثني قيس بن سعيد عن يزيد بن هرمان قال كتب جندة الى ابن عباس قال فشهدت ابن عباس حين قولا كتابه وحين كتب جوابه وقال ابن عباس  
والله لو ان ردة عن نين يقع فيه ما كتبت اليه ولا نعمة عين قال فكتب اليك سالت عن ستم ذى القربى الذي ذكر الله من هم وانا كنا نرى ان قرابة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هم نحن فابي ذلك علينا قومنا وسالت عن اليتيم متى ينقض يثم وانه اذا بلغ الكفاه واؤنس منه رشد ودفع اليه ماله فقد نقض يثم سالت هل كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل من صبيان المشركين احدا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتل من صبيان احدا وانت فلا تقتل منهم احدا الا ان تكون تعلم منهم  
ما علم الخضر من الغلام حين قتله وسالت عن المرأة والعبد هل كان لهما سهم معلوم اذا حضر والباس وانهم لم يكن لهم سهم معلوم الا ان يجزى من غنائم القوم  
وحل ثمان بن ابراهيم قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان  
ولو يوق القصة كما تمام من ذكرنا حديثهم حل ثمان بن ابراهيم قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان  
قالت غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات اختلفهم في رحالهم فاصنع لهم الطعام وادواى لجرى واقوم على امرى وحل ثمان بن ابراهيم قال ناسفان  
قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان قال ناسفان

وقال الاوزاعي شتى السهم كانت تقابل اوداوى الجرجي وقال مالك لا يرضع لها وهران المذهبان مروودان بهذا الحديث الصحيح الصحيح (قوله بعد هذا وسالت عن المرأة والعبد هل كان  
لهم سهم معلوم اذا حضر والباس وانهم لم يكن لهم سهم معلوم الا ان يجزى من غنائم القوم فيه ان العبد يرضع له ولا يسهم له وهذا قال الشافعي والوجه في وجهاير العلماء وقال مالك لا يرضع لها  
قال في المرأة وقال الحسن وابن سيرين والشافعي والحكم ان قاتل سهم له (قوله وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان) فيه النهي عن قتل صبيان اهل الحرب  
وهو حرام اذا لم يقاتلوا وكذلك النساء فان قاتلوا جاز قتلهم (قوله كتبت تسألني متى ينقض يثم اليتيم فلم يرني ان الرجل لتنتب لحبيته وانه لضعيف الاخذ لنفسه منها فاذا اخذ  
لنفسه من صالح ما اخذ الناس فقد ذهب عنه اليتيم) معنى هذا اني ينقض حكم اليتيم يستقل بالتصرف في ماله واما نفس اليتيم فينقض بالبلوغ وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتم  
الحكم في هذا دليل للشافعي ومالك وجهاير العلماء ان حكم اليتيم لا ينقطع بمجرد البلوغ ولا بلوغ السن بل لابد ان يظهر منه الرشد في دينه وماله وقال ابو حنيفة اذا بلغ خسا وعشرين سنة  
زال عنه حكم الصبيان وصار رشيدا يتصرف في ماله ويحبب تسليم اليه وان كان غير ضابط له واما الكبير اذا طرأ تبذيره فذهب مالك وجهاير العلماء وجوب الحجر عليه وقت الوجة  
لا يحجر قال ابن القصار وغيره الصحيح الاول وكان اجماع (قوله وكتبت تسألني عن الخمس لمن هو وانا نقول هو لنا فابي علينا قومنا ذاك) معناه خمس خمس الغنمة الذي جعل الله  
لذوى القربى وقدا اختلف العلماء فيه فقال الشافعي مثل قول ابن عباس وهو ان خمس خمس من الفئ والغنمة يكون لذوى القربى وهم عند الشافعي والاكثر من بنو هاشم  
وهو المطلب وقوله فابي علينا قومنا ذاك اي راوا انه لا يتعين صرفه اليانبل يصرفونه في المصالح واراد بقومه ولالة الامر من بني امية وقد صرح في سنن ابي داود في رواية له بان  
سؤال جندة لابن عباس عن هذه المسائل كان في فتنة ابن الزبير وكانت فتنة ابن الزبير بعد بضع وستين من الهجرة وقد قال الشافعي رحمه الله ويجوز ان ابن عباس  
اراد بقوله ابي ذلك علينا قومنا من بعد الصحابة وهم يزيد بن معاوية والاسم اعلم (قوله فلا تقتل الصبيان الا ان تكون تعلم ما علم الخضر من المصبي الذي قتل)  
معناه ان الصبيان لا يحل قتلهم ولا يحل لك ان تتعلق بقصة الخضر وقتل صلبا فان الخضر ما قتله الا بالامر من الله تعالى له على تعيين كما قال في آخر القصة وما فعلته عن  
امري فان كنت انت تعلم من صبي ذاك فاقتله ومعلوم انه لا علم له بذلك فلا يجوز له القتل (قوله وتميز المؤمن فقتل الكافر وتذرع المؤمن) معناه ان يكون اذا عاش  
الى البلوغ ومونا ومن يكون اذا عاش كافر فمن علمت انه يبلغ كافر فاقتله كما علم الخضر ان ذلك الصبي لو بلغ كان كافرا واعلم الله تعالى ذلك فمعلوم انك انت لا تعلم ذلك فلا تقتل  
صبيا (قوله لولا ان يقع في احموقه ما كتبت اليه) هي بضم الهزة والميم يعني فعلا من انقال الحق ويرى رايكرايم ومثله قوله في الرواية الاخرى والله لولا ان اردت عن نين يقع  
فيه ما كتبت اليه يعني بالفتن الفعل القبيح وكل مستقيم يقال له التفتن والخبث والرجس والقذر والقاذورة (قوله لا ينقطع عنه اسم اليتيم حتى يبلغ ويونس منه رشد) يعني لا ينقطع عنه  
حكم اليتيم كما سبق واراد بالاسم الحكم (قوله ولا نعمة عين) هو بضم النون وفتحها اي مسرة عين ومعناه لا تسرعني يقال نعمة عين ونعمة عين ونعمة عين ونعمة عين  
ونعمة عين يعني والنعم الله عينك اي اقربا فلا يرض لك نعمة في شئ من الامور (قوله اذا حضر والباس) هو بالباء الموحدة وهو الشدة والمراد من الحرب















فبعثه على البين ثم اتبعه معاذ بن جبل فلما قد مر عليه قال نزل والقي له وسادة واذا رجل عنده موشق قال ما هذا قال هذا كان يهوديا فاسلم ثم راجع دينه دين  
 السوء فمعه قال لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال جلس نعم قال لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ثم ثلث مرات فامره  
 فقتل ثم تذكر القيام من الليل فقال احدهما معاذ ما انا فانا مرقوم وارجو في نومي ما ارجو في قومي **الحل** ثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني  
 بن شعيب بن الليث قال حدثني سعد قال حدثني بن زيد بن ابي حبيب عن بكر بن عمر عن الحارث بن يزيد الحضرمي عن ابن جحيفة الاكبر عن ابي ذر قال قلت  
 يا رسول الله الاستعملني قال فضر ببيد على منكبي ثم قال يا ابا ذر انك ضعيف وانها امانة وانها يوم القيمة خزنى وذلة الامن اخذها حقها وادى لذي  
 فيها حل ثنا زهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم كلاهما عن المقرئ قال زهير بن عبد الله بن يزيد قال ناسعيد بن ابي ايوب عن عبيد الله بن ابي جعفر القرشي عن  
 سالم بن ابي سالم بن الجبشاني عن ابيه عن ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا ذر اني اراك ضعيفا واني احب لك ما احب لنفسى لا تأخرن على اثنين  
 لا تولين مال يتيم **الحل** ثنا ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وابن غير قالوا ناسعيد بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمر بن اوس عن عبد الله  
 ابن عمر قال ابن عمر وابو بكر يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم في حديث زهير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلمان المقسطين عند الله على منابر  
 من نور عن يمين الرحمن عز وجل وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم واھليهم وما ولوا **الحل** ثنا هارون بن سعيد بن الايلي قال نا ابن وهب  
 قال حدثني حمرلة عن عبد الرحمن بن شماس قال تبت عائشة اسألتها عن شيء فقالت من اهل مصر فقالت كيف كان صاحبكم  
 لكم في غزائكم هذه قال ما نقتنمنا منه شيئا ان كان ليموت للرجل منا البعير فيعطيه البعير

(قوله والقي له وسادة) فيه اكرام الضيف بهذا نحوه (قوله في اليهودي الذي اسلم ثم ارتد فقال لا اجلس حتى يقتل فامره بقتل) في وجوب قتل المرتد قد اجمعت على قتله لكن اختلفوا في استنابته بل هي اجبة  
 ام مستحبة وفي قدر ما وفي قبول توبته وفي ان المرأة كالرجل في ذلك ما لا فقال مالك الشافعي واحمد الجاهلي من السلف اختلفوا في استنابته فقال ابن القصار المالكي اجعل الصلابة عليه قال طائفة من الحسن  
 والناجشون المالكي ابو يوسف اهل الظاهر لا يستتاب لوتاب لفظة توبته عند تعالى للبيضة فلهذا قال مالك الشافعي ما لم يمسك يده فقتله وقال عطاء ان كان له سلم لم يستتب ان لم يكن فاسلم ثم  
 ارتد يستتاب اختلفوا في ان الاستنابة واجبة ام مستحبة والاصح عند الشافعي اصحها اجبة وانها في الحال له قول بها ثلثة ايام وبه قال مالك ابو حنيفة واحمد اسحق وعن علي انه يستتاب شهر قال الجمهور المرأة  
 كالرجل في انها تقتل اذا لم تنب لا يجوز استرقاها بل يذهب الشافعي مالك الجاهلي قال ابو حنيفة وطائفة تسجن المرأة ولا تقتل وعن الحسن قتادة انها تسترق وروى عن علي قال القاضي عياض في ان الامراء  
 الامصار اقامه الحدود في قتل غيره وهو يذهب مالك الشافعي ابي حنيفة والعلما كافة وقال الكوفيون لا القيمة الا في القتل والامصار ولا القيمة على السواد قالوا اختلفوا في القضاة اذا كانت لايتهم مطلقا  
 ليست مخففة بنوع من الاحكام فقال جمهور العلما القيمة القضاة الحدود وينظرون في جميع الاشياء الا ما يخص لضبط البيضة من اعداء الجيوش وجباية الخراج وقال ابو حنيفة لا ولا في اقامه الحدود  
 (قوله انا فانا مرقوم وارجو في نومي ما ارجو في قومي) معناه اني انا مني القوة واجام لنفس للعبادة وتشبيها للطاعة فارجو في ذلك لا ارجو في قومي اي صلو في باب كراهية الامارة بغير ضرورة  
 (قوله حدثني الليث بن سعد حدثني يزيد بن ابي حبيب عن بكر بن عمر عن الحارث بن يزيد الحضرمي عن ابن جحيفة الاكبر عن ابي ذر) كذا وقع هذا الاسناد في جميع نسخ بلادنا يزيد بن ابي حبيب عن بكر وكذا قلده  
 القاضي عن نسخة الجلود التي هي طريق بلادنا قال وقع عند ابن ما بن حدثني يزيد بن ابي حبيب هو الصواب قاله عبد الغني قلبي ولم يذكر خلف الواسطي في الاطراف غيره  
 واسم ابن جحيفة عبد الرحمن وهو بجاء هامة مضمومة ثم مفتوحة واسم ابي حبيب سويد في هذا الاسناد اربعة تابعين يروى بعضهم عن بعض هم يزيد والثلاثة بعده (قوله في الاسناد الذي بعده  
 ثنا زهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم كلاهما عن المقرئ قال زهير بن عبد الله بن يزيد ثنا سعيد بن ابي ايوب عن عبيد الله بن ابي جعفر القرشي عن سالم بن ابي سالم الجبشاني عن ابيه عن ابي ذر  
 قال لا ادقطن في كتابي قلت في هذا الحديث علي عبيد الله بن ابي جعفر في هذا الاسناد فرواه سعيد بن ابي ايوب عنه كما سبق ورواه ابن ابي عمير عن سلم بن ابي مريم عن ابي سالم الجبشاني عن ابي ذر ولم يحكم  
 الدارقطني في حديث صحيح اسنادا وثنا وسعيد بن ابي ايوب احفظ من ابن ابي عمير والماقرئ المذكور في الاسناد فهو عبد الله بن يزيد المذكور عقبه اسم ابي ايوب السعيد المذكور متحدا من اخر ابي المصنف  
 واسم ابي سالم الجبشاني سفيان بن ابي منصور الى جستان بفتح الجيم قبيلة من البين (قوله صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر انك ضعيف وانها امانة وانها يوم القيمة خزنى وذلة الامن اخذها حقها وادى لذي  
 عليه فيها وفي الرواية الاخرى يا ابا ذر اني اراك ضعيفا واني احب لك ما احب لنفسى لا تأخرن على اثنين لا تأمرن على اثنين لا تولين مال يتيم هذا الحديث اصل عظيم في اجتناب الولايات لا سيما لمن كان في ضعف عن القيام  
 بوظائف تلك الولايات واما الخري والندامة فهو في حق من لم يكن اهلها او كان اهلها ولم يعدل فيها فيخزيه الله تعالى يوم القيمة ويفضحه ويندم على ما فرط واما من كان اهلها لولايته وعدل فيها فله فضل عظيم  
 تظاهرت بالاحاديث الصحيحة كحديث سبعة يظلمهم الله والحديث المذكور هنا عقب هذا ان المقسطين على منابر من نور وغير ذلك اجماع المسلمين منقذ عليه مع هذا فلكثرة الخطر فيها حذر النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم منها وكذا حذر العلما وامنح منها خلافا من السلف وصبروا على الاذى حين اقتضوا باب فضيلة الامير العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق بالرعية والهي عن ادخال المشقة عليهم  
 (قوله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم واھليهم وما ولوا) اما قوله ولوا فبفتح الواو وضم اللام المحففة اي كانت  
 لهم عليه ولاية والمقسطون هم العادلون وقد فسره في آخر الحديث والاقساط والقسط بكسر القاف العدل يقال اقسطا قسطا فهو مقسط اذا عدل قال الله تعالى اقسطوا ان سيطوا ان سيطوا  
 ويقال قسطا قسطا بفتح القاف فهو قسط وقسطوا قسطا بفتح القاف فهو قاسطون اذا جازوا وقال الله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا واما المنابر فجمع منبر يسمى به الارتفاع قال  
 القاضي يحتمل ان يكون على منابر حقيقة على ظاهر الحديث ويحتمل ان يكون كناية عن المنازل الرفيعة قلت الظاهر الاول ويكون متضمنا للمنازل الرفيعة فهم على منابر حقيقة ومنابر لهم  
 رفيعة اما قوله صلى الله عليه وسلم عن يمين الرحمن فهو من احاديث الصفات وقد سبق في اول هذا الشرح بيان اختلاف العلما فيها وان منهم من قال نؤمن بها ولا نشك في ما يروون ولا نعرف  
 منها لكن نعتقد ان ظاهر ما يروون ان لها معنى يليق باسمه تعالى وهذا يذهب جاهل السلف وطوائف من المتكلمين في الثاني انها تتناول على ما يليق بها وهذا قول اكثر المتكلمين وعلى هذا قال  
 القاضي عياض ان المراد بكونهم عن يمين الحائات الحسنة والمنزلة الرفيعة قال قال ابن عرفة يقال تاه عن يمينه اذا جاز من الجهة المحمودة والعرب تنسب الفعل الحمود والاحسان الى اليمين  
 وضده الى اليسار قالوا اليمين مأخوذة من البين واما قوله صلى الله عليه وسلم وكلتا يديه يمين فتنبيه على انه ليس المراد باليمين جارية تعالى المدعى ذلك فانها مستحيلة في حقته  
 سبحانه وتعالى واما قوله صلى الله عليه وسلم الذين يعدلون في حكمهم واھليهم وما ولوا فمعناه ان هذا الفضل مما هو لمن عدل فيما قلده من خلافة او امارة او قضاء او حجة او نظير في يوم القيمة او وقف  
 وفيما يوزن من حقوق الله وعياله ونحو ذلك والله اعلم (قوله عن عبد الرحمن بن شماس) هو بفتح الشين وضدها سبق بيان في كتاب الايمان (قوله ما نقتنمنا منه شيئا) اي ما كرسناه وهو بفتح القاف وكسرها

قوله والقي له وسادة

باب فضيلة الامير العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق بالرعية والهي عن ادخال المشقة عليهم

قوله واما الخري







قوله صلى الله عليه وسلم لا تقبلن حاكم يحكي يوم القيامة على رقبة بعير له رغاء هكذا ضبطناه الفين بضم الهاء وبالفاء المكسوة اى لا اجد احدا علم على يده الصفة ومعناه ان تعلموا علما جديكم بسبب هذه الصفة  
قال القاضي في وقع في رواية العذري لا تقبلن بفتح الهاء والقاف وله وبه نحو ما سبق لكن المشهور الاول والروا بالبعير وكذا المذكورات بعده وصف كل شئ بصوته والصلوات الذميمة الفسقة  
قوله صلى الله عليه وسلم لا تملك لك من الدنيا شيئا قال القاضي معناه من المغفرة والشفاعة الا باذن الله تعالى قال فيكون ذلك ولا غضبا عليه في الفسقة ثم يشفع في جميع المؤمنين بعد ذلك كما سبق في  
كتاب الايمان في شفاعات النبي صلى الله عليه وسلم واستدل بعض العلماء بهذه الحديث على وجوب زكاة العروض الخيل لادالة فيه لواحدهما لان هذا الحديث ورد في الغلول واخذ الاموال غصباً فلا تخلت  
بالزكاة واجمع المسلمون على تغليب تحريم الغلول انه من الكبار واجمعا على انه عليه وما فله فان تفرق الجيوش وتعد رايصال حتى كل واحد اليه فيه خلاف للعلماء قال الشافعي وطائفة يجب تسليمه  
الامام او الحاكم كسائر الاموال الضائعة وقال ابن مسعود وابن عباس معاوية واخس الزبيري والاوزاعي والملك الثوري والليث واحد والجمهور يرفع خمسة الى الامام ويتصدق باباقي وتختلفوا  
في صفة عقوبة الغال فقال جمهور العلماء واثمة الامصار يعزر على حسب ما يراه الامام ولا يحرق متاعه وهذا قول مالك الشافعي وابي حنيفة ومن لا يخص من الصحابة والتابعين ومن بعدهم و  
قال ليحول واخس الاوزاعي يحرق رطله ومتاعه كله قال الاوزاعي الاسلحة وثيابه التي عليه وقال الحسن الاحمدي والمصنف واحتجوا بحديث عبد الله بن عمر في تحريق رطله قال الجمهور وهذا  
حديث ضعيف لانه مما انفرد به صالح بن محمد بن سالم وهو ضعيف قال الطحاوي ولو صح يحل على انه كان اذا كانت العقوبة بالاموال كاحد شرط المال من مانع الزكاة وضالة الابل سارق الخ  
يكل ذلك منسوخ والله اعلم باب تحريم اياها المال قوله استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الاسدي قال ابن اللببية اما الاسدي ساكن السنين يقال له الاذي من اردشنة ويقال لهم الازد والاسدي  
وقد ذكره مسلم في الرواية الثانية واما اللببية فبضم اللام واسكان التاء ومنهم من فتحها قالوا هو خطأ ومنهم من يقول لفتحها وكذا وقع في مسلم في رواية ابي كريب المذكورة بعدنا قالوا هو خطأ ايضا والصواب  
اللببية باسكانها نسبة الى بني ثقب قبيلة معروفة اسم ابن اللببية هذا عبد الله في هذا الحديث بيان ان اياها المال حرمة وغلول لانه خان في ولايته واثمة ولهذا ذكر في الحديث في عقوبة حمله اهدى اليوم القيامة  
كما ذكره في الغال قد مر في نفس الحديث السبب في تحريم الهدي عليه انها بسبب العولاة بخلاف الهدي لغير العال فانها مستحبة وقد سبق بيان حكم ما يقبضه العال نحوه باسم الهدي وانه يرد الى مديفان  
تعد رفاي بيت المال قوله صلى الله عليه وسلم اوشاة تير هو بمثابة فوق مفتوحة ثم ثناة تحت ساكنة ثم عين هامة مكسورة ومفتوحة ومعناه الضيق واليعاصوت الشاة قوله ثم رفع يدي حتى رايت اعضت البطية هي  
بضم العين الهامة وفتحها والغار ساكنة فيها ومن ذكر اللغتين في عين القاضي هنا وفي المشارق وصاحب المطالع والاشهر الضم قال الصمعي آخرون عقرة الابطى البياض ليس بالناصع بل فيه شئ يكون الارض  
قالوا هو ما خوذ من عقر الارض بفتح العين الغار وهو وجهها قوله فلما جاز حاسبه في محاسبة العمال يعلم ما قبضوه وما عوفوا قوله صلى الله عليه وسلم فلا عرفن احدكم لقي السد كحل بعيرا هكذا هو بعض النسخ فلا عرفن  
وفي بعضها لا عرفن بالالف على المعنى قال القاضي هذا المشهور الاول هو رواية اكثر رواة صحيح مسلم قوله يعني وسمع اني سمعته اني فاشترك  
في علمي به قوله صلى الله عليه وسلم والله الذي نفسي بيده فيه تأكيد المعنى بذكر اسمين واكثر من اسم الله تعالى قوله وسلوا زيد بن ثابت فانه كان حاضرا في هذا استشهاد الروا والقائل بقول من يؤتاه يكون وقع

باب تخریج هدایا النعمان  
یحیی بن سعید بن جندب الذی

قد فعلت

أَرَادَ التَّيْبَةَ  
لَكُمْ

فلا اعرف  
ثم قال







انما

ولا يجوز ابتداء عقد الولاية له مع الاختيار بل شرط الحرية (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشا وامر عليهم رجلا فاوقفنا راقا قال دخلوا) الى قوله لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف  
هذا موافق للاحاديث الباقية انه لا طاعة في معصية انما هو في المعروف وهذا الذي فعله هذا المير قتل رادوا متحيزين قتل كان ما زحافيل ان هذا الرجل عبد الله بن عبد الله السهمي قد اضعفت لانه قال في  
الرواية التي بعد ان رجل من الانصار فذل على انه غيره (قوله صلى الله عليه وسلم لود غلتمو بالتمز الوهبها الى يوم القيمة) هذا ما علمه صلى الله عليه وسلم بالحق في التقدير بيوم القيمة مبين الرواية المطلقة بانهم لا يخرجون  
منها ودخلوا (قوله صلى الله عليه وسلم الا ان تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان) هكذا هو المعظم الرواية وفي معظم النسخ بواحا بالواو وفي بعضها بواحا والباء مفتوحة فيها وحاشا ما كفا ظاهر والواو بالالف فيها المعنى  
ومعنى عندكم من الله فيه برهان اي تعلمونه من دين الله تعالى وحسب الحديث لا تنازعوا ولا تسمعوا ولا تروا في ولايتهم ولا تعترضوا عليهم الا ان تروا منهم منكرا عتقا تعلمونه من قواعد الاسلام فاذا رايتم ذلك فاكفوه عليهم  
وقولوا بالحق حيث ما كنتم واما الخروج عليهم وقتالهم فحرام باجماع المسلمين ان كانوا متفقين المبين في نظرنا ظهرت الاحاديث بمعنى ما ذكرته واجمع اهل السنة انه لا ينزع السلطان بالفسق اما الوجه المذكور في كتب الفقه  
لبعض اصحابنا انه ينزع وعلى عن المعتزلة ايضا فغلط من قاله مخالف للاجماع قال العلماء وسبب عدم النزع هو وتجرم الخروج عليه ما يترتب على ذلك من الفتن وارتقاء الدماء وفساد ذات البين  
فتكون المفسدة في عزله اكثر منها في بقائه قال القاضي عياض جميع العلماء على ان الامانة لا تنقذ لكافروا على انه لو طرأ عليه الكفر انزل قال كذا الوتر ك اقامة الصلوات والاداء اليها قال  
وكذلك عند جمهورهم البدعة قال وقال بعض البصريين تنقذه وتسام له لانه متاويل قال القاضي فلو طرأ عليه كفر وتغير للشرع او بدعة خرج عن حكم الولاية وسقطت طاعته ووجب على المسلمين القيام  
عليه فخلعوا فاصحابهم عاود ان امكنهم ذلك فان لم يقع ذلك لا الطائفة وجبت عليهم القيام بخلع الكافر ولا يجب في المبتدع الا اذا ظنوا القدرة عليه فان تحققوا العجز لم يجب القيام وليها جبر لمسلم عن رضه  
الى غير ما يفرضه قال لا ينعقد الفاسق ابتداء فلو طرأ على الخليفة فسق قال بعضهم يجب خلعه الان يترتب عليه فتنه وحرب قال جماهير اهل السنة من الفقهاء والمحدثين لا يمكن لاي نزع بالفسق او الظلم  
وتعطيل الحقوق ولا يخلع الا يجوز الخروج عليه بذلك بل يجب عظه وتحذيره للاحاديث الواردة في ذلك قال القاضي قد ادعى ابو بكر بن مجاهد في هذا الاجماع وقد روي عليه بعضهم هذا القيام بحسن ابن الزبير بل  
المدنية على بني امية وبقياهم جماعة عظيمة من التابعين في الصدر الاول على الحجاج مع ابن الاشعث وتاويل هذا القائل قوله ان لا تنازع الامر اليه في ائمة العدل حجة الجمهور ان قيامهم على الحجاج  
ليس بمجرد الفسق بل لما غير من الشرع وظاهر من الكفر قال القاضي قيل ان هذا الخلاف كان اولاه حصل الاجماع على منع الخروج عليهم والله اعلم (قوله لا ينعزل على السمع) المراد بالمباينة المعادة وهي باخوذة  
من البيع لان كل احد من المتبايعين كان يديره الى صاحبه كذا هذه البيعة تكون باخذ الكف وقيل سميت مباينة لما فيها من المعاوضة لما وعدتم الله تعالى من عظيم الجزاء قال الله تعالى ان الله يشتري من المؤمنين انفسهم  
واموالهم بثمانية الف دينار (قوله وعلى ان نقول بالحق اينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم) معناه نأمر بالمعروف ونهني عن المنكر في كل زمان ومكان للكبار والصغار لا نذاهن فيه احد ولا نخاف ولا نلتفت الى الائمة











لذي هذا ما  
عملها  
تأنيدي كرام من في الخ  
الوجه من جوس و فز  
باني ابي اليك اني  
عقد هذا الذي انسيه  
فوق قايض باني  
نزل الشين فستد  
فيو غلام  
والله اعلم  
معه  
عن زون  
منى  
سورة من الهمزة وقوة  
ويش فيه  
تجيب منها ايصال  
بنام صاحب  
الدستور الى  
الملك  
معنى

باب حكمون في امر المسلمين وهو جمع

ق حلت بعضهم

باب اذا ابويه تخلفا

باب وجوب الاختار على الاهل فيما عدا الشرع وترك قتالهم واصلاحوا وغوث ذلك

المذكور بعد ما يغضب للعصبة ويقاقل للعصبة ومعناه انما يقاقل عصبية لقومه وهواه (قوله صلى الله عليه وسلم ومن خرج من امتي على امتي يضرب برأ وفاجر او لا يتجاش من معيها) وفي بعض النسخ تجاشى بالياء ومعناه لا يكثر ثبما يفعل فيها ولا يخاف وباله وعقوبته (قوله صلى الله عليه وسلم من خلع يدا من طاعة لقي الله تعالى يوم القيمة لا حجة له) اي لا حجة له في فعله ولا عذر له ينفعه باب حكم من فرق امر المسلمين وهو مجتمع (قوله صلى الله عليه وسلم تكون هبات هبات) الهبات جمع هبة وتطلق على كل شئ والمراد بها هنا الفتنة والامور الحادثة (قوله صلى الله عليه وسلم فمن اراد ان يفرق امر بنو الامه وهي جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان) فيه الامر بقتال من خرج على الامام او اراد تفريق كلمة المسلمين في نحو ذلك ينبغي عن ذلك فان لم ينه قتل من ان لم ينه دفع شره الا بقتله فقتل كان بدرا فقتله صلى الله عليه وسلم فاضربوه بالسيف وفي الرواية الاخرى فاقتلوه ومعناه اذا لم ينه دفع الابدالك وقوله صلى الله عليه وسلم يريد ان يثب عصاركم معناه يفرق جماعتكم كما تفرق العصا المشقوقة وهو عبارة عن اختلاف الكلمة وتنافر النفوس باب اذا بوج تخلفين (قوله صلى الله عليه وسلم اذا بوج تخلفين فاقتلوا الاخر منها) هذا محمول على ما اذا لم ينه دفع الا بقتله وقد سبق ايضا في هذا الباب السابقة وفيه انه لا يجوز عقد تخلفين وقد سبق قريباً نقل الصحاح فيه واحتمال امام الحرمين باب وجوب الانكار على الامراء فيما يخالف الشرع وترك قتالهم باصلوا ونحو ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم تكون امراء فترفون وتنكرون فمن عرف فقد برئ ومن انكر سلم ولكن من رضى وتناج قالوا فلا نقا تلهم قال لا ماصلوا) هذا الحديث فيه معجزة ظاهرة بالاخبار باستقبال وقوع ذلك كما اخبر صلى الله عليه وسلم واما قوله صلى الله عليه وسلم فمن عرف فقد برئ وفي الرواية التي بعد فانكره فقد برئ فاما رواية من روى فمن كفره فقد برئ فظاهرة ومعناه من كفره ذلك المنكر فقد برئ من اثمة عقوبته وهذا في حق من لا يستطيع انكاره بيده ولا لسانه فليكرهه بقلبه ليبرأ واما من روى فمن عرف فقد برئ فمعناه والله اعلم فمن عرف المنكر ولم يشته عليه فقد صارت له طريق الى البراءة من اثمة عقوبته بان يغيره بيده او بلسانه فان عجز فليكرهه بقلبه وقوله صلى الله عليه وسلم ولكن من رضى وتناج معناه ولكن الاثم والعقوبة على من رضى تلج وفيه دليل على ان من عجز عن ازالة المنكر لا ياثم بمجرد السكوت بل انما ياثم بالرضا به وان لا يكرهه بقلبه او بالمناجاة عليه اما قوله فلا نقا تلهم قال لا ماصلوا ففيه معنى ما سبق انه لا يجوز الخروج على الخلفاء بمجرد الظلم او الفسق مالم يغير شيئا من قواعد الاسلام











قال ناعبد الله بن موسى عن اسرائيل كلهم عن منصور بهذا الاسناد مثل **حل ثنا** محمد بن عبد الله بن نمير قال نا بن قال ناعبد الله بن حبيب بن ابي ثابت عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين عن عطاء عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقال لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استتفرتم فانفروا **و حل ثنا** ابو بكر بن خلدان الباهلي قال نا الوليد بن مسلم قال ناعبد الله بن نمير عن عمرو الاوزاعي قال حدثني بن شهاب بن زهر قال حدثني عطاء بن يزيد الليثي انه حدثني قال حدثني بوسعيد الخدري ان اعرابيا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقتال ويحك ان شان الهجرة شديد فهل لك من ابل قال نعم قال فهل توتي صدقتها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك من علمك شيئا **و حل ثنا** عبد الله بن عبد الرحمن قال نا محمد بن يوسف عن الاوزاعي بهذا الاسناد مثله غير انه قال ان الله لن يترك من علمك شيئا وزاد في الحديث قال فهل تحتلبها يوم ودها قال نعم **و حل ثنا** ابو الطاهر احمد بن عمرو بن سرح قال نا ابن وهب قال خبرني يونس بن يزيد قال قال بن شهاب خبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان المؤمنات اذا هاجرن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن بقول الله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبائعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يقررن ولا يزينن الى الاخر الاية قالت عائشة فمما قرأ هذا من المؤمنات فقد قرأ بالحنة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرس بذلك من قولهن قال لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقن فقد بايعتكن لا والله ما مسست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط غير انه يبائعهن بالكلام قالت عائشة والله ما اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط الا بما امر الله تعالى مما مسست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط وكان يقول لهن اذا اخذن عليهن قد بايعتكن كلاما **و حل ثنا** هارون بن سعيد اليعقوبي ابو الطاهر قال نا وقال هارون نا بن وهب قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة اخبرته عن بيعة النساء قالت ما مس رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده امرأة قط الا ان ياخذ عليها فاذا اخذ عليها فاعطت قال ذهبي فقد بايعتكم **و حل ثنا** يحيى بن ايوب قتيبة و ابن حجر واللفظ لابن ايوب قالوا نا اسمعيل وهو ابن جعفر قال خبرني عبد الله بن دينار انه سمع عبد الله بن عمر يقول كنا نبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعتم **و حل ثنا** محمد بن عبد الله بن نمير قال نا بن قال ناعبد الله بن نافع عن ابن عمر قال عرضني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد في القتال وانا ابن اربع عشرة سنة فلم يجزني وعرضني يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فاجازني قال نافع فقد تمت على عمر بن عبد العزيز وهو يومئذ خليفة فحدثني هذا الحديث فقال ان هذا الحديث بين الصغير والكبير فكتب الى عماله ان يفرضوا لمن كان ابن خمس عشرة سنة ومن كان دون ذلك فاجعلوه في العيال **و حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال ناعبد الله بن ادريس عبد الرحيم بن سليمان ح قال و حل ثنا محمد بن المثنى قال ناعبد الله بن نمير عن جميعا عن عبد الله بن محمد بن اسناد غير ان في حديثهم وانا ابن اربع عشرة سنة فاستصغري **و حل ثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال عرضني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو و قتيبة قال ثابث ح قال ثنا ابن رافع قال انا الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان ينهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو و عفا فان يناله العدو **و حل ثنا** ابو الربيع العتكي و ابو كامل قالنا نا محمد بن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فاني لا آمن ان يناله العدو وقال ايوب فقد ناله العدو وواضعه كره به **و حل ثنا** زهير بن حرب قال نا اسمعيل يعني ابن علي

**و قوله** صلى الله عليه وسلم لا اعزى الذي سأل عن الهجرة ان شان الهجرة شديد فهل لك من ابل قال نعم قال فهل توتي صدقتها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك من علمك شيئا اما يترك فبكر التاء معناه لن ينقصك من ثواب اعمالك شيئا حيث كنت قال العلماء والمراد بالبحار القرى والبحار والقرى الهجرة قال العلماء والمراد بالبحار التي سأل عنها هذا الاعرابي ملازمة المدينة مع النبي صلى الله عليه وسلم وترك له ووطنه فواف عليه النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يقوم بحقوقها وان ينس على عقبيه فقال له ان شان الهجرة التي سالت عنها الشديد ولكن اعلم بالخبر في وطنك وحيث ما كنت فهو فيك لا ينقصك منها شيئا والاعرابي باب كيفية بيعة النساء وقوله لهما كان المؤمنات اذا هاجرن يمتحن بقول الله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات الى اخره معنى يمتحن يبائعهن على هذا المذكور في الآية الكريمة وقوله لهما من اقرب هذا افتدوا بالحنة معناه فقد بايع البيعة الشرعية وقوله لهما وادماست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط غير انه يبائعهن بالكلام فية ان بيعة النساء بالكلام من غير اخذ كف وفيه ان بيعة الرجال باخذ الكف مع الكلام وفيه ان كلام الاجنبية يبلح سماعه عند الحاجة وان صوتهما ليس بعورة وانه لا يمس لشرة الاجنبية من غير ضرورة كتطيب فصد وجامته وقلع ضرر وكل عين ونحوهما مالا توجد امرأة تفعل جاز للرجل الاجنبى فله للضرورة وفي قط خمس لغات فتح القاف وتشديد الطاء مضمومة ومكسورة وبضمها مشددة وفتح القاف مع تخفيف الطاء سائلة ومكسورة وهي لنفي الماضي وقوله لهما في الرواية الاخرى ما مس رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط الا ان ياخذ عليها فاذا اخذ عليها فاعطت قال ذهبي فقد بايعتكم هذا الاستثناء منقطع وتعد يد الكلام ما مس امرأة قط لكن ياخذ عليها البيعة بالكلام فاذا اخذها بالكلام قال اذ هي فقد بايعتكم هذا التقدير مصرح به في الرواية الاولى ولا بد منه والاعرابي باب البيعة على السمع والطاعة فيما استطاع **و قوله** كنا نبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعتم هكذا هو في جميع النسخ فيما استطعت اي اقل فيما استطعت وهذا من كمال شفقة صلى الله عليه وسلم ورافته بامته يلقونهم ان يقول حرمهم فيما استطعت لتلايد خل في عموم بيعة ما لا يطيق وقيانه اذا راى الانسان من يلزم ما لا يطيق ينبغي ان يقول لا يلزم ما لا يطيق فيترك بعضه وهو من نحو قوله صلى الله عليه وسلم عليكم من الاعمال ما يطيقون **باب** بيان سن البلوغ وهو السن الذي يجعل صاحبه من المقاتلين ويجري عليه حكم الرجال في احكام القتال وغير ذلك **و قوله** عن ابن عمر انه عرض على النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد وهو ابن اربع عشرة سنة فلم يجزه وعرض عليه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فاجازه هذا دليل تحريم البلوغ بخمس عشرة سنة وهو من باب الشافعي الاوزاعي وابن وهب احمد وغيرهم قالوا باسكال خمس عشرة سنة يصير مكلفا وان لم يتكلم فحجى عليه الاحكام من وجوب العبادات وغيره يستحق سهم الرجل من الغنيمة ويقتل ان كان من اهل الحرب فيدليل على ان الخندق كانت سنة اربع من الهجرة وهو الصحيح وقال جماعة من اهل السير التواريخ كانت سنة خمس هذا الحديث يرويه لاهم اجمعوا على ان هذا كانت سنة ثلث فيكون الخندق سنة اربع لانه جعلها في هذا الحديث بعد بيعة وقوله لم يجزني واجازني المراد جعله جلاله حكم الرجال المقاتلين **باب** النهي ان يسافر بالمصحف الى ارض الكفار اذا خيف وقوعه بايديهم **و قوله** رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وفي الرواية الاخرى فاني لا آمن ان يناله العدو فيه النهي عن المسافرة بالمصحف الى ارض الكفار للعلة المذكورة في الحديث وهي خوف ان يناله فينتهكوا حرمة فان امتنت هذه العلة بان يدخل في جيش المسلمين لظاهرهم عليهم فلا كراهة ولا منع عنه حينئذ لعدم العلة

باب كيفية بيعة النساء  
باب بيان سن البلوغ  
باب النهي ان يسافر بالمصحف الى ارض الكفار اذا خيف وقوعه بايديهم



















باب فضل الجهاد والرباط

فقال  
بن بدر

ففعّل لك بهم ثلاث مرات فلما راؤا انه لم يتركوا من ان يسألوا قالوا يا رب نريد ان نردّ ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى فلما راوا ان ليس لهم حاجة تركوا احلّ ثمننا منصور بن ابي مزاحم قال نايحي بن حمزة عن محمد بن عبد الوليد الزبيدي عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري عن جلال بن ابي صلي الله عليه وسلم فقال يا للناس فضل فقال رجل يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه قال ثورم قال مؤمن في شعب من المشعاب يعبد به ويدع الناس من شدة حله ثما عبد بن حميد قال ناعبد للرباق قال ناعم عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد قال قال رجل يا للناس فضل يا رسول الله قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثورم قال ثورم في شعب من الشعب يعبد به ويدع الناس من شدة حله ثما عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال ناعم بن يوسف عن الاوزاعي عن ابن شهاب بهذا الاسناد قال رجل في شعب لم يقبل ثورم رجل حل ثما يحيى بن يحيى القمي قال ناعبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن بجة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من خير معاش لناس لهم رجل مسك عنان فرسه في سبيل الله يطير على صنته كلما سمع هيعة او فرعة طار عليه يستغي القتل والموت مظانته او رجل في غنيمة في راس شعبة من هذه الشعف او بطن واد من هذه الادوية يقيم الصلوة ويؤتي الزكاة ويعبد ربه حتى ياتي به اليقين ليس من الناس الا في خير وحل ثما قتيبة بن سعيد عن عبد العزيز بن ابي حازم ويعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري كلاهما عن ابي حازم بهذا الاسناد مثله وقال عن بجة بن عبد الله بن بدر وقال في شعبة من هذه الشعب خلاف رواية يحيى وحل ثما ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وابو كريب قالوا ناكيع عن اسامة بن زيد عن بجة بن عبد الله الجعفي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بحديث حديث ابي حازم عن بجة وقال في شعب من الشعب

فيه بيان ان الجنة مخلوقة موجودة وهو سبيل الله التي اسبط منها آدم وهي التي ينعم فيها المؤمنون في الآخرة هذا الجمع اهل السنة وقالت المعتزلة وطائفة من المبتدعة ايضا وغيرهم انها ليست موجودة وانما توجد بعد البعث في القيامة قالوا والجنة التي اخرج منها آدم غير باظواهر القرآن والسنة تدل لمذهب اهل الحق وفيه اثبات مجازاة الاموات بالثواب والعقاب قبل القيامة قال القاضي وفيه ان الارواح باقية لا تفنى فينعم المحسن فيعذب المسيء وقد جازبه القرآن والآثار وهو سبيل الله خلافا لطائفة من المبتدعة قالت تفنى قال القاضي وقال هنا ارواح الشهداء وقال في حديث مالك انما سمع المؤمن والسمعة تطلق على ذات الانسان جسمه وروحاً وتطلق على الروح مفردة وهو المراد بهاني هذا التفسير في الحديث الآخر بالروح ولعلمنا بان الجسم في كل الشرب لقوله في الحديث حتى يرجع الله تعالى الى جسده يوم القيمة قال القاضي وذكر في حديث مالك حملة الله تعالى اسمه المؤمن قال هنا الشهداء لان هذه صفتهم لقوله تعالى احياء عند ربهم يرثون وكما فسره في هذا الحديث وانما غيرهم فانما يرض عليه قعره بالعادة والعشى كما جاء في حديث ابن عمر وكما قال في آل فرعون الناري يرضون عليها غداً وعشيا قال القاضي وقيل بل المراد جميع المؤمنين الذين يدخلون الجنة بغير عذاب فيدخلونها الان بديل عموم الحديث وقيل بل ارواح المؤمنين على انفسهم قبورهم والدا علم ر قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث في جوف طير خضر وفي غير مسلم طير خضر في حديث آخر جوف طير في الوط انما سمع المؤمن طير وفي حديث آخر عن قتادة في صورة طير ابيض قال القاضي قال بعض المتكلمين على هذا الاشبه صحة قول من قال طير اوصوة طير هو اكثر اجابات الرواية لا سيما مع قوله تادى الى قتاديل تحت العرش قال القاضي استبعد بعضهم ان يكون طير ابيض في غيرهم وليس فيه ما ينكر ولا فرق بين الامر بين بل وانه طير ابيض طير صريح معنى ليس للاقيسة والعقول في هذا حكم وكل من الجوزات فاذا اراد ان يجعل في الروح اذا خرجت من المؤمن او الشهيد في قتاديل واجوان طير وحيث يشاء كان ذلك وقع ولم يسجد لاسيما مع القول بان الارواح اجسام قال القاضي قيل ان هذا النعم والمعذب من الارواح جزء من الجسم بقى فيه الروح وهو الذي يتألم ويعذب بيلذذ فينعم وهو الذي يقول ارجعون وهو الذي يسرح في شجر الجنة فيغير مستحيل ان يصور هذا البحر طائر او يجعل في جوف طائر او في قتاديل تحت العرش وغير ذلك ما يريد ان يجعل قال القاضي وقد اختلف الناس في الروح ما هي اختلفا لا يكاد يخفى فقال كثير من رباب المعاني وعلم الباطن المتكلمين لا تعرف حقيقة ولا يصح وصفه وهو ما جهل لعباد علمه واستدلوا بقوله تعالى قل الروح من امر ربي وقلت الفلاسفة فقالت بعد الروح وقال جمهور الاطباء هو البخار اللطيف الساري في البدن قال كثير من شيوخنا هو الحيوة وقال الآخرون هي اجسام لطيفة مشبهة للجسم يحويته اجري الله تعالى العادة بموت الجسم عند فراقه وقيل هو بعض الجسم ولهذا وصف بالخروج ولقبض بلوغ الحلقوم وهذه صفة الاجسام لا المعاني وقال بعض مشققي امتنا هو جسم لطيف متصور اقل صورة الانسان دخل الجسم وقال بعض مشاكننا وغيرهم انه النفس الداخل والخارج وقال آخرون هو الدم هذا نقداً للقاضي والاصح عند اصحابنا ان الروح اجسام لطيفة متخيلة في البدن فاذا فارقت مات قال القاضي واختلفوا في النفس الروح اقليل بها معنى وبها لفظان لمسمى واحد وقيل ان النفس هي النفس الداخل والخارج وقيل هي الدم وقيل هي الحيوة والدا علم قال القاضي وقد تعلق بحد ثنا هذا وشبهه بعض الملحة القائلين بالتناسخ وانتقال الارواح وتغييرها في اجساد الحسناء المرفهة وتغييرها في الصور القبيحة المسخرة وزعموا ان هذا هو الثواب العقاب باصطلاح من والبطال لما جاء في الشريعة من الحشر والنشر والجنة والنار ولهذا قال في الحديث حتى يرجع الله الى جسده يوم يبعثه يعني يوم يحيي جميع الخلق والدا علم ر قوله صلى الله عليه وسلم فقال لهم الله تعالى هل تشتهون شيئاً الى آخرة هذا ما نلت في اكرامهم وتنعيمهم اذ قد اعطاهم ما لا يحيطون به الا يحيط على قلب بشر ثم غيبتهم في سوال الزيادة فلم يجدوا ما يريد اعطاهم فساووه حين راوه ان لا بد من سوال ان يرجع ارواحهم الى اجسادهم ليحاديروا ويبدلوا انفسهم في الله تعالى ويبتلوا بالقتل في سبيله والدا علم باب فضل الجهاد والرباط ر قوله صلى الله عليه وسلم فقال رجل يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه قال القاضي هذا عام مخصوص وتقديره هذا من افضل الناس الا فالعلماء افضل كذا الصديقون كما جاء في الاحاديث (وقوله صلى الله عليه وسلم ثم مؤمن في شعب من الشعب يعبد به ويدع الناس من شدة حله ثما عبد بن حميد قال ناعم عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد قال قال رجل يا للناس فضل يا رسول الله قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثورم قال ثورم في شعب من الشعب يعبد به ويدع الناس من شدة حله ثما عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال ناعم بن يوسف عن الاوزاعي عن ابن شهاب بهذا الاسناد قال رجل في شعب لم يقبل ثورم رجل حل ثما يحيى بن يحيى القمي قال ناعبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن بجة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من خير معاش لناس لهم رجل مسك عنان فرسه في سبيل الله يطير على صنته كلما سمع هيعة او فرعة طار عليه يستغي القتل والموت مظانته او رجل في غنيمة في راس شعبة من هذه الشعف او بطن واد من هذه الادوية يقيم الصلوة ويؤتي الزكاة ويعبد ربه حتى ياتي به اليقين ليس من الناس الا في خير وحل ثما قتيبة بن سعيد عن عبد العزيز بن ابي حازم ويعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري كلاهما عن ابي حازم بهذا الاسناد مثله وقال عن بجة بن عبد الله بن بدر وقال في شعبة من هذه الشعب خلاف رواية يحيى وحل ثما ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وابو كريب قالوا ناكيع عن اسامة بن زيد عن بجة بن عبد الله الجعفي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بحديث حديث ابي حازم عن بجة وقال في شعب من الشعب

لست في نسخة

في نسخة















[illegible]

باب من قاتل ملأه والسمعة استحق المأد  
باب بيان قتل ثواب من غزا  
باب توصيل المسلمين إلى الدنيا وإن دخل فيه من غيرهم من الرجال







الاولى

قالا

ابنه  
ابن  
باب بيان الشهادة

ملوك على الاسيرة ومثل الملوك على الاسيرة يشاك ايها قال قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فدعاهم فوضع راسه فنام ثم استيقظ وهو يضحك  
 قالت فقلت ما يضحك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله كما قال في الاولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت  
 من الاولين فركبت احرار بنت ملحان البحر في زمان معاوية فصرفت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت حل ثنا خلف بن هشام قال ناس من زيد  
 عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن انس بن مالك عن احرار بنت ملحان خالة انس قالت انا ابني صلى الله عليه وسلم يوما فقال عندنا فاستيقظ  
 وهو يضحك فقلت ما يضحك يا رسول الله بالي انت وامتي قال ريت قوما من امتي يكونون ظهرا البحر كالمملوك على الاسيرة فقلت ادع الله ان يجعلني  
 منهم قال فانك منهم قالت ثم نام فاستيقظ ايضا وهو يضحك فسالته فقال مثل مقالته فقلت ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين قال فتزوجها  
 عباد بن الصامت بعد فغزا في البحر فجلها معه فلما ان جاءت قربت لها بعلة فركبتها فصرعتها فاندقت عنقها وحل ثنا محمد بن ربح بن المهاجر ويحيى  
 ابن يحيى قال نا الليث عن يحيى بن سعيد عن ابن حبان عن انس بن مالك عن خالته احرار بنت ملحان انها قالت نام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما  
 قريبا مني ثم استيقظ يتبسم قالت فقلت يا رسول الله ما اضحكك قال ناس من امتي عرضوا علي يكونون ظهرا البحر كالمملوك على الاسيرة فقلت ادع الله ان يجعلني  
 حل ثنا يحيى بن ايوب وقتيبة بن جبر قالوا انا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عبد الله بن عبد الرحمن انه سمع انس بن مالك يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بنت ملحان خالته انس فوضع راسه عند هاساق الحديث بمعنى حديث اسحاق بن ابي طلحة ومحمد بن يحيى بن حبان وحل ثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن  
 بخترا الدارمي قال نا ابو الوليد الطيالسي قال نا الليث يعني ابن سعد عن ايوب بن موسى عن مكحول عن شرجيل بن السميط عن سلمان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم يقول لبا يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وان مات جري عليه عمله الذي كان يعمل واجرى عليه رزقه وامر القنن وحل ثنا ابو الطاهر قال نا ابن هب  
 عن عبد الرحمن بن شريك عن عبد الكريم بن الحارث عن ابي عبيدة بن عتبة عن شرجيل بن السميط عن سلمان الخيري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث  
 الليث عن ايوب بن موسى حل ثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن يحيى عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل  
 يمشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فاخذه فشكر الله له فغفر له وقال شهيدا خمسة المطعون والمبطون والغرق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل  
 الله حل ثنا زهير بن حرب قال نا جريح عن شريك عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تعدون الشهيد فيكم قالوا يا رسول الله  
 من قتل في سبيل الله فهو شهيد قال ان شهيدا امة امتي ذا القليل قالوا فمن هم يا رسول الله قال من قتل في سبيل الله فهو شهيد

(قوله صلى الله عليه وسلم كالمملوك على الاسيرة) قيل هو صفة لهم في الاخرة فاذا دخلوا الجنة والاصح انه صفة لهم في الدنيا اي يكونون مراكب الملوك لخدمة ما لهم واستقامة امرهم وكثرة عددهم وقوله لها في  
 المرة الثانية ادع الله ان يجعلني منهم وكان دعا لها في الاولى قال انت من الاولين هذا دليل على ان روايه الثانية غير الاولى وانما عرض في غير الاولى في معجرات النبي صلى الله عليه وسلم منها اخباره  
 ببقاء امته بعده وان تكون لهم شوكة وقوة وعدو وانهم يغزوا وانهم يكونون احرار وانهم يكونون في ذلك الزمان انها تكون معهم وقد وجد بعد الله تعالى كل ذلك في فضيلة تلك الجيوش وانهم غزاة  
 في سبيل الله واختلعت العلماء حتى جرت الغزوة التي توفيت فيها احرار في البحر وقد ذكر في هذه الرواية في مسلم انها ركبت البحر في زمان مخونة فصرفت عن دابتها فهلكت قال القائل  
 قال اكثر اهل السير الاخبار ان ذلك كان في خلافة عثمان بن عفان وان فيها ركبت احرار وزوجها الى فارس فصرفت عن دابتها هناك فتوفيت ودفنت هناك وعلى هذا يكون قوله  
 في زمان مخونة معناه في زمان غزوه في البحر لاني ايام خلافة قال وقيل بل كان ذلك في خلافة قال هو اظهر في طاعة قوله في زمانه وفي هذا الحديث جواز ركوب البحر لرجال النساء وكذا قال الجمهور  
 وكروه مالك كونه للنساء لانه لا يمكنهن غالباً التستر فيه لا غرض البصر المتصرفين فيه لا يومن انكشاف عوراتهن في تضرعهن لاسيما فيما صغر من لهن مع ضرورتهن الى قضاء الحاجة بخفة الرجال  
 قال لقاضي رحمه الله تعالى وروى عن عمر بن الخطاب عن عمر بن عبد العزيز عن منع ركوبه وقيل لما منعه العثمان للتجارة وطلب الدنيا للطاعات قد روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
 عن ركوب البحر الا للحاج او معتمر او غازي وضعف البودا وهذا الحديث وقال ورواه مجهولون واستدل بعض العلماء بهذا الحديث على ان القتل في سبيل الله تعالى الموت فيها سواء في الاجر لان احرار  
 ماتت ولم تقتل في الدلالة فيه لذلك لا يصح انهم شهداء انما يغزوا في سبيل الله ولكن قد ذكر مسلم في الحديث الذي بعده القليل حديث زهير بن حرب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 شهيد من مات في سبيل الله فهو شهيد هو موافق لقول الله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم ياتي بالموت فهو شهيد فوقع اجره على الله (قوله في الرواية الاولى) كانت احرار تحت عبادة بن  
 الصاعد دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمته وقال في الرواية الاخرى فتزوجها عبادة بن الصامت بعد وظاهر الرواية الاولى انها كانت زوجة لعبادة حال خول النبي صلى الله عليه وسلم اليها ولكن الرواية  
 الثانية صريحة في انه انما تزوجها بعد ذلك فتحمل الاولى على موافقة الثانية ويكون قد اخرج عما صار حالها بعد ذلك (قوله وحل ثنا محمد بن ربح بن المهاجر نا الليث عن يحيى بن سعيد هكذا هو في النسخ بلادنا  
 ونقل القاضي عن بعض نسخ محمد بن ربح ويحيى بن يحيى نا الليث فراه يحيى بن يحيى مع محمد بن ربح باب فضل الرباط في سبيل الله عز وجل قوله عن عبد الرحمن بن بهرام بفتح الباء وكسر الهمزة  
 (قوله شرجيل بن السميط) يقال بفتح السين وكسر الهمزة ويقال بكسر الهمزة وسكون السين (قوله صلى الله عليه وسلم باط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه) ان مات جري عليه عمله الذي كان يعمل  
 هذه فضيلة ظاهرة للرباط وجريان عمله عليه بعد موته فضيلة مختصة به لا يشترك فيها احد وقد جاء صريحاً في غير مسلم كل ميت يختم عليه عمله الا الرباط فانه ينمي له الى يوم القيمة (قوله  
 صلى الله عليه وسلم واخرجى عليه رزقه) موافق لقول الله تعالى في الشهداء احياء عند ربهم يرزقون والاحاديث السابقة ان ارواح الشهداء اناكل من ثمار الجنة (قوله صلى الله عليه وسلم ومن القنن)  
 ضبطوا من وجهين احدهما من بفتح الهمزة وكسر الهمزة غير او والثاني من بضم الهمزة وبواو اما القنن فقال القاضي رواية الاكثر في بضم الفاء جمع فاقن قال رواية الطبري بالفتح وفي رواية الباقين  
 او من من فتاني القبر باب بيان الشهداء (قوله صلى الله عليه وسلم بينما جل يمشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فاخذه فشكر الله له فغفر له) فيه فضيلة امارة الاذى عن الطريق وهو كل موزونه الامانة  
 ادنى شعب الايمان كما سبق في الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغرق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله) وفي رواية مالك في الموطأ من حديث جابر بن عبد الله  
 سبعة سوى القتل في سبيل الله ذكر المطعون والمبطون والغرق وصاحب الهدم وصاحب ذات الجنب والحق والمرأة تموت جميع وفي رواية لمسلم من قتل في سبيل الله فهو شهيد من مات في سبيل الله فهو شهيد في الحديث  
 الذي رواه مالك صحيح بلا خلاف وان كان البخاري ومسلم لم يخجراه فاما المطعون فهو الذي يموت في الطاعون كما في الرواية الاخرى الطاعون شهادة لكل مسلم واما المبطون فهو صاحب داء البطن  
 وهو الاسهال قال القاضي قيل هو الذي بلا استسقاء وانتقل البطن وقيل هو الذي يشك بطنه وقيل هو الذي يموت بلاء بطنه مطلقاً واما الغرق فهو الذي يموت غرقاً في الماء وصاحب الهدم من يموت تحت



بی بی امجدی

محمد خاں











بمثله

انما لي

و

وَأَن

عند اکثر

وحدثنى يحيى بن أيوب قال نا بن عليّة قال واخبرني شعبة عن عبد الله بن أبي السّفَر قال سمعتُ الشعبي يقول سمعتُ عدي بن حاتم يقول سألتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعراض فذكر مثله **وحدثنى** أبو بكر بن نافع العبدى قال نا عند قال ناشعبة قال نا عبد الله بن أبي السّفَر عن ناس ذكر شعبة عن الشعبي قال سمعتُ عدي بن حاتم قال سألتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعراض بمثل ذلك **وحدثنى** محمد بن عبد الله بن نمير قال نا أبي قال نا ذكر يا عن عامر عن عدي بن حاتم قال سألتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد المعراض فقال ما أصاب بجدّة فكلّه وما أصاب بعرضه فهو وقيد وسألتُ عن صيد الكلب فقال أمسك عليه ولو يأكل منه فكلّه فان ذكاته اخذه فان وجدت عندك كلباً أفرختيت ان يكون اخذه معه وقد قتله فلا تأكل انما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره **وحدثنى** اسحاق بن ابراهيم قال نا عيسى بن يونس قال نا ذكر يا بن أبي زائدة بهذا الاسناد **وحدثنى** محمد بن الوليد بن عبد الحميد قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سعيد بن مسروق قال نا الشعبي قال سمعتُ عدي بن حاتم وكان لنا جارا ودخيلاً وربط بالظهرين انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال رسل كلبى فاجد مع كلبى كلباً فلا تأكل من ايمهما اخذ قال فلا تأكل فانما سميت على كلبك ولم تسم على غيره **وحدثنى** محمد بن الوليد بن عبد الحميد بن جعفر قال نا شعبة عن الحكم عن الشعبي عن عدي بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك **وحدثنى** الوليد بن شجاع السكونى قال نا علي بن مسهر عن عاصم عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارسلت كلبك فاذكر اسم الله فان أمسك عليك فاذكرته حيّاً فاذبحه وان ادركته قد قتل ولم يأكل منه فكلّه وان وجدت مع كلبك كلباً غيره وقد قتل فلا تأكل فانك لا تدري ايمهما قتله وان رميت سهمك فاذكر اسم الله فان غاب عنك يوماً فلم تجد فيه الا اثر سهمك فكل ان شئت وان وجدت غريقاً في الماء فلا تأكل **وحدثنى** يحيى بن أيوب قال نا عبد الله بن المبارك قال نا عاصم عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصيد قال اذا رميت سهمك فاذكر اسم الله فان وجدت قد قتل فكل الا ان تجده قد وقع في ماء فانك لا تدري الماء قتله او سهمك **وحدثنى** هناد بن السري قال نا بن المبارك عن حيوة بن شريح قال سمعتُ ربيعة بن يزيد الدمشقي يقول خبرني ابو ادريس عائد الله قال سمعتُ ابا ثعلبة الخشني يقول تبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انا بارض قوم من اهل الكتاب ناكل في ايتهم وارض صيد بقوسي واصيد بكلبي المعلم و بكلبي الذي ليس بمعلم فاخبرني ما الذي يجز لنا من ذلك قال ما ذكرت انكم بارض قوم اهل كتاب تاكلون في ايتهم فان وجدتم غير ايتهم فلا تاكلوا فيها فان لم تجدوا فاعسلوها ثم كلوا فيها واماما ذكرت انك بارض صيد فما اصبقت بقوسك فاذكر اسم الله ثم كل وما اصبقت بكلبك المعلم فاذكر اسم الله ثم كل فما اصبقت بكلبك الذي ليس بمعلم فاذكرت ذكاته فكل **وحدثنى** ابو الطاهر قال نا ابن وهب قال نا وحشي زهير بن حرب قال نا المقرئ كلاهما عن حيوة بهذا الاسناد نحو حديث ابن المبارك غير ان حديث ابن وهب لم يذكر فيه صيد لقوس **وحدثنى** محمد بن مهران الرازي قال نا ابو عبد الله حماد بن خالد النخعي عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن ابيه عن ابي ثعلبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

(قوله صلى الله عليه وسلم فان ذكوة اخذه) معناه ان اخذ الكلب الصيد قتلته ياه ذكوة شرعية بمنزلة ذبح الحيوان الانسي هذا جمع عليه ولم يقتله الكلب لكن تركه ولم يتق في حيوة مستقرة او بقيت ولم سبق زمان يكن صاحبه لحاقه وذبحه فمات حل لهذا الحديث فان ذكوة اخذه (قوله سمعت عدي بن حاتم وكان لنجارا ودخيلا وربطتا بالنهرين) قال بل للثقة الدخيل في الدخال الذي يدخل الانسان ويخاطب في امور والربط بهما يعني المراط وهو الملازم والرباط الملازمة قالوا والمربط نفسه على العبادة وعن الدنيا (قوله صلى الله عليه وسلم فان مسك عليك فادركته حيا فاذا ذبحه اتصرت بانك اذا ادرك ذكاته وجب ذبحه ولم يحل الا بالذكوة وهو مجمع عليه بالنقل عن الحسن النخعي خلافه فباطل لا اظنه يصح عنها واما اذا ادركه ولم يتق في حيوة مستقرة بان كان قد قطع حلقومه ومريه او اجافه او خرق امعاره او اخرج حشوته فيحل من غير ذكوة بالاجماع قال صاحبنا وغيرهم ويستحب امر السكين على حلقه ليرحمه (قوله صلى الله عليه وسلم وان وجدت مع كلبك كلبا غيره وقد قتل فلا تأكل) فيه بيان قاعدة مهمة وهي ان اذا حصل الشك في الذكاة البيه للحيوان لم يحل لان الاصل تحريمه هذا للاخلاق فيه فيه تنبيه على انه لو وجده حيا وفي حيوة مستقرة فذكاه حل لا يضر كونه اشترك في امساكه كلبه كلب غيره لان الاعتماد حينئذ في الاباحة على تذكية الادمي لا على امساك الكلب وانما تقع الاباحة بامساك الكلب اذا قتلته وحينئذ اذا كان معه كلب اخر لم يحل الا ان يكون ارسله من هومن اهل الذكوة كما اوضحناه قريبا (قوله صلى الله عليه وسلم وان ربيت بهمك فاذا راسم ارد فان غاب عنك يوما فلم تجر فليأثر بهمك فكل ان ثنت) هذا دليل لمن يقول اذا اخرج فغاب عنه فوجه ميتا وليس فيه اثر غير سهم حل وهو احد قول الشافعي ومالك في الصيد والسهم والثاني يحرم وهو الاصح عند صاحبنا والثالث يحرم في الكلب دون السهم والاول قوي واقرب الى الاحاديث الصحيحة واما الاحاديث المخالفة لضعيفة ومحمولة على كراهته التزوية وكذا الاثر عن ابن عباس كل ما صميت ودع ما نمت اي كل ما لم يغيب عنك دون ما غاب (قوله صلى الله عليه وسلم وان وجدته غريقا في الماء فلا تأكل) هذا متفق على تحريمه (قوله في حديث ابى ثعلبة انابا باض قوم من اهل الكتاب يأكل في آيتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فان وجدتم غير آيتهم فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا غاسلوا ما تم كلوا فيها) هكذا روى هذا الحديث البخاري وسلم في رواية ابى داود وقال الناجي اهل الكتاب هم يطبخون في قوتهم الخنزير ويشربون في آيتهم الخمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وجدتم غير ما فكلوا فيها واشربوا وان لم تجدوا غير ما فارتضوا بالماء واكلوا واشربوا وقد يقال هذا الحديث مخالف لما يقول الفقهاء فانهم يقولون انه يجوز استعمال اواني المشركين اذا غسلت ولا كراهية فيها بعد الغسل سواء وجد غير ما ام لا وهذا الحديث يقتضي كراهية استعمالها ان وجد غير ما ولا يكفي غسلها في نفى الكراهية وانما يغسلها ولا يستعملها اذ لم يجد غير ما والجواب ان المراد النهي عن الاكل في آيتهم التي كانوا يطبخون فيها الخمر ويشربون الخمر كما صرح به في رواية ابى داود وانما نهى عن الاكل فيها بعد الغسل للاستقذار وكونها معتادة للنجاسة كما يكره الاكل في الحجمة المغسولة واما الفقهاء فمردم مطلق آية الكف التي ليست مستعملة في النجاسة فهذه يكره استعمالها قبل غسلها فاذا غسل فلا كراهية فيها لانها طاهرة وليس فيها استعمال لم يرد والنهي الكراهية عن آيتهم استعمال في الخنزير وغيره من النجاسات والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وما اصببت بكلبك الذي ليس بمعلم فادركت ذكاته فكل) هذا مجمع عليه لا يحل الا بالذكاة (قوله محمد بن هيران الرازي قال ثنا ابو عبد الله حماد بن خالد الخياط) هذا الحديث هو اول عود سلع ابراهيم بن سفيان عن مسلم والذي قبله هو آخر فواته الثالث ولم يبق في الكتاب فوات بعد هذا والله اعلم



اذا رميت بسهمك فغاب عنك فادركته فكله مالم ينتن **وحدثني محمد بن احمد بن ابي خلف قال** نامعن بن عيسى قال حدثني معاوية عن عبد الرحمن بن جابر بن نفير عن ابيه عن ابي ثعلبة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يذرك صيده بعد ثلاث فكله مالم ينتن **وحدثني محمد بن حاتم قال** ناعبد الرحمن بن مهدي عن معوية بن صالح عن العلاء عن مكحول عن ابي ثعلبة الخشني عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يذرك صيده بعد ثلاث فكله مالم ينتن **وحدثني محمد بن جابر بن نفير عن جابر بن جابر عن ابي ثعلبة الخشني** مثل حديث العلاء غير انه لم يذكر ثلثه وقال في الكلب ككله بعد ثلاث الا ان ينتن فذعه **وحدثني ابو بكر بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم وابن ابي عمر قال** سئق انا وقال الاخران ناسفان بن عيينة عن الزهري عن ابي ادريس عن ابي ثعلبة قال في النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السباع زاد اسحاق وابن ابي عمر في حديثهما قال الزهري لم يسمع بهذا حتى قد مننا الشام **وحدثني حنبل بن يحيى قال** انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي ادريس الخولاني انه سمع ابا ثعلبة الخشني يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السباع قال ابن شهاب لم يسمع ذلك من علمائنا بالحجاز حتى حدثني ابو ادريس وكان من فقهاء اهل الشام **وحدثني هارون بن سعيد الالكلي قال** نابين وهب قال انا عمر وبعني بن الحارث ان ابن شهاب حدثه عن ابي ادريس الخولاني عن ابي ثعلبة الخشني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل كل ذي ناب من السباع **وحدثني ابو الطاهر قال** نابين وهب قال اخبرني مالك بن انس وابن ابي ذئب عن عمر بن الحارث ويونس بن يزيد وغيرهم ح **وحدثني محمد بن رافع و** عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر قال **وحدثني يحيى بن يحيى قال** نايوسف بن الماحشون ح **وحدثنا الحلواني وعبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم ابن سعيد قال** نابي عن صالح بن كهم عن الزهري بهذا الاسناد مثل حديث يونس وعمر كهم ذكر الاكل الا صالح ويوسف فان حديثهما نهى عن كل ذي ناب من السباع **وحدثني زهير بن حرب قال** ناعبد الرحمن بن يعقوب بن مهدي عن مالك عن اسمعيل بن ابي حكيم عن عبيدة بن سفيان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل ذي ناب من السباع فأكله حرام **وحدثني ابو الطاهر قال** نابين وهب قال اخبرني مالك بن انس بهذا الاسناد مثله **وحدثنا** عبيد الله بن معاذ عن العنبري قال نابي قال ناسبعة عن الحكم عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير **وحدثني حجاج بن الشاعر قال** ناسهل بن حماد قال شعبة بهذا الاسناد مثله **وحدثنا احمد بن حنبل قال** سليمان بن داود قال انا ابو عوانة قال نالحكم وابو بشر عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطير **وحدثني يحيى بن يحيى قال** ناهشيم عن ابي بشر قال ناهشيم قال ابو بشر ناعن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطير **وحدثني ابو كامل الجحدي قال** نابوعوانة عن ابي بشر عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطير **وحدثنا احمد بن يونس قال** نازهير قال نابو الزبير عن جابر قال **وحدثنا احمد بن يونس قال** نابو الزبير عن جابر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وافر علينا ابا عبيدة نلتقي عبد القريش وزودنا جرابا من تمر لم يجد لنا غيره فكان ابو عبيدة يعطينا تمره ثمرة قال فقلت كيف كنتم تصنعونها قال تمصها كما تمص الصبي ثم تشرب عليها من الماء فتكفيها يوما الى الليل وكنا نضرب بعصيتنا الخبط ثم نبله بالماء فناكله قال وانطلقنا على ساحل البحر فرفع لنا على ساحل البحر كهيئة الكتيبة الصخري فاذها دابة تدعى العنبر قال قال ابو عبيدة مبيته ثم قال لا بل نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله وقد ضطررتم فكلوا قال فاقمنا عليه شهرا وعن ثلاث مائة حتى سمنا قال لقد ايتنا نغزق من وقب عينه بالقلال الدهن ونقطع منه الفدر كالنور واقتد النور فكلنا هذا ابو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فاقعدهم في وقب عينه واخذ ضلع من اضلاعه فاقامها ثم ركل عظم بعينه فمتم من تحتها فتزودنا من لحمه وشايق فلما قد منا المدينة اتيانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال هو رزق اخرجه الله لكم فكل معكم من لحمه شئ قطعتمونا قال فارسلنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكله

وقوله صلى الله عليه وسلم اذا رميت بسهمك فغاب عنك فادركته فكله مالم ينتن في رواية فيمن يذرك صيده بعد ثلاث فكله مالم ينتن هذا النهي عن اكله للثمن محمول على التثنية لا على التحريم وكذا سائر اللجوم والاطعمة المنتهكة اكلها ولا يحرم الا ان يخاف منها الضرر خوفا مستمدا او قال بعض اصحابنا يحرم اللحم المنتن وهو ضعيف والاعلم باب تحريم اكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير وقوله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير وفي رواية كل ذي ناب من السباع فأكله حرام والمخلب بكسر الميم وفتح اللام قال اهل اللغة المخلب للطيور السباع بمنزلة الظفر للانسان في هذه الاحاديث دلالة لمنزلة الشافعي وابي حنيفة واحمد وداود والجمهور انه يحرم اكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير وقال مالك بكراهة ولا يحرم قال اصحابنا المراد بذي الناب ما يتقوى به ويصطاد واتجه مالك بقوله تعالى قل لا اجزيها اوحى الى محمد وآية واجتج اصحابنا بهذه الاحاديث قالوا والآية ليس فيها الاخبار بان لم يجد في ذلك الوقت محرما الا المذكورات في الآية ثم اوحى اليه بتحريم كل ذي ناب من السباع فوجب قبوله والعمل به (وقوله عن عبيدة بن سفيان) هو بفتح العين وكسر الباء **وقوله عن ميمون بن مهران عن ابن عباس** هكذا ذكره مسلم من هذه الطرق وهو صحيح وقد صح سماع ميمون من ابن عباس ولا تغتر بما قد يخالف هذا باب اباحة ميتات البحر **وقوله بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وافر علينا ابا عبيدة** فيهم ان الجيوش لا بد لها من امير يضبطها وينقادون لامره ونهيها وان ينبغي ان يكون الامير افضلهم ومن افضلهم قالوا ويستحب للرفقة من الناس وان قتلوا ان يومروا بعضهم عليهم وينقادوا له (وقوله نلتقي عبد القريش) وقد سبق ان العيرى الابل التي تحمل الطعام وغيره وفي هذا الحديث جواز رصدها للحرب اغتيالهم والخروج لاختدامهم واعتنا مد قوله وزودنا جرابا من تمر لم يجد لنا غيره فكان ابو عبيدة يعطينا تمره ثمرة نصها كما يصص الصبي ثم تشرب عليها من الماء فتكفيها يوما الى الليل اما الجراب فيكسر الجرم وفتحها الكسر فصح وسبق بيانه مرات ونصها بفتح الميم ونصها بفتح الفصح واشهر وسبق بيان لغاته في كتاب الايمان وفي هذا بيان ما كان الصحابة رضي الله عنهم عليه من الرزق في الدنيا والنقل منها والصبر على الجوع وضوئ العيش واقدامهم على الغزو مع هذا الحال **وقوله وزودنا جرابا من تمر لم يجد لنا غيره** وكان ابو عبيدة يعطينا تمره ثمرة وفي رواية من هذا الحديث ونحن نعمل ازوادنا على رقابنا وفي رواية في زادهم جمع ابو عبيدة زادهم في مزود فكان يقيتونا حتى كان يصيبنا كل يوم تمر

وحدثني محمد بن احمد بن ابي خلف قال نامعن بن عيسى قال حدثني معاوية عن عبد الرحمن بن جابر بن نفير عن ابيه عن ابي ثعلبة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يذرك صيده بعد ثلاث فكله مالم ينتن

وقوله صلى الله عليه وسلم اذا رميت بسهمك فغاب عنك فادركته فكله مالم ينتن















**وحد ثنا** محمد بن المثنى قال ناخذ بن جعفر قال ناشعنا عن توبة العنبري قال قال لي الشعبي رايت حديث الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم وقاعدت ابن عمر قريبا من سنتين او سنة ويضيف فلم اسمعه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا قال كان ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد بمثل حديث معاذ **حل ثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن ابي مائة بن سهل عن عبد الله بن عباس قال دخلت انا وخالد بن الوليد رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة فاني بضيت محنود فاهوى ليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال بعض النسوة اللاتي في بيت ميمونة اخبروا برسول الله صلى الله عليه وسلم بما يريدان يا كل فرقع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقلت احرام هو يا رسول الله قال لا ولكن لم يكن بارض قومي فاجدني اعافه قال خالد فاجترته فاكلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر **وحديث** ابو الطاهر وحرومة جميعا عن ابن وهب قال حرومة انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابى مائة بن سهل بن حنيف الانصاري ان عبد الله بن عباس اخبره ان خالد بن الوليد الذي يقال له سيف الله اخبره انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي خالته خالت ابن عباس فوجد عند هاضبا محنودا قد مت به اخرها حفيدة بنت الحارث من نجد فقد مات الضب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اقل ما يقدم يديه لطعام حتى يجد ثوب يسمى له فاهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الى المضب فقالت امرأة من النسوة الحضور اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد مثل لقل هو الضب يا رسول الله فرقع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال خالد بن الوليد احرام الضب يا رسول الله قال لا ولكن لم يكن بارض قومي فاجدنا اعافه قال خالد فاجترته فاكلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر فلم يهنه **وحديث** ابو بكر بن النضر عبد بن حميد قال عبد الله بن عباس اخبره ان خالد بن الوليد اخبره انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ميمونة بنت الحارث وهي خالته فقد مر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضبت جاءت به ام حفيدة بنت الحارث من نجد وكانت تحت رجل من بني جعفر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل شيئا حتى يعلم ما هو ثم ذكر بمثل حديث يونس وزاد في آخر الحديث وحدثة ابن الاصم عن ميمونة وكان في حجرها **وحديث** عبد بن حميد قال انا عبد الرزاق قال ناخذ عن الزهري عن ابى مائة بن سهل بن حنيف عن ابن عباس قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ونحن في بيت ميمونة بضيت مشويين بمثل حديثهم ولم يذكر يزيد بن الاصم عن ميمونة **وحديث** عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني ابي عن جدتي قال حدثني خالد بن يزيد قال حدثني سعيد بن ابى هلال عن ابن المنكدر راى ابا مائة اخبره عن ابن عباس قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ميمونة وعنده خالد بن الوليد بلحم ضبت فدكر معنى حديث الزهري **وحديث** محمد بن بشير وابو بكر بن نافع قال بن نافع انا غندر قال ناشعة عن ابى بشر عن سعيد بن جبيرة قال سمعت ابن عباس يقول اهذت خالتي امر حفيدة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم سمناء واقطعا واضبابا فاكل من السمن والاقط وتترك الضب تقذر واكمل على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان حراما ما اكمل على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم **حل** ثنا ابو بكر بن ابى شيبة قال ناخذ عن ابى علي بن مسهر عن الشيباني عن يزيد بن الاصم قال دعا ناعروس بالمدينة فقرَّب اليها ثلاثة عشر صنبا فاكل وتارك فلقيت ابن عباس من الغد فاخبرته فاكثرت القوم حولي حتى قال بعضهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اكل ولا اتقى عنه ولا اجرمة فقال بن عباس بشما قلتم ما بعث نبى الله صلى الله عليه وسلم الا محلا وفجرا ما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو عند ميمونة وعنده الفضل بن عباس وخالد بن الوليد وامرأة اخرى ذقرب اليهم جوان علي لحم فلما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يأكل قالت له ميمونة انه لحم ضبت فكف يده وقال هذا لحم لم اكله قط وقال لهم كلوا فاكل منه الفضل وخالد بن الوليد والمرأة وقالت ميمونة لا اكل من شيء الا تشي يا كل من رسول الله صلى الله عليه وسلم **حل** ثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالانا عبد الرزاق عن ابن جريح قال اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بضيت فابى ان يأكل منه قال لا ادري لعدي من القرؤن التي مسح **وحديث** سلمة بن شبيب قال ناخذ الحسن بن اعين قال ناخذ عن ابى الزبير قال سألت جابرا عن الضب فقال لا تطعموه وقدرة وقال قال عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرمه ان الله عز وجل ينفع به غيره واحد فانما طعام عامة الرعاء منه ولو كان عندى طعمته

الكره تعذر اوجاع المسلمون على ان الضب حلال ليس بمكروه الا ما حكى عن اصحاب الجنيفة من كراهته والا ما حكاه القاضي عياض عن قوم انهم قالوا هو حرام وما اظنه لصحيح عن احد وان صح عن احد فموجب بالنصوص اجماع من قبله (قوله ضب ممنوذ) اي مشوي وقيل المشوي على الرضف وهي الحجارة المحمأة (قوله ان خالدا اخذ الضب كله من غير استئذان) هذا من باب الدلال لال من بيت الصديق الذي لا يكره ذلك خالدا لئلا يفتي بيت خالته ميمونة وبيت صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحتاج الى استئذان لاسيما والمهدية خالته ولعله لا يذرك جبر قلب خالته ام حفيدة المهدية (قوله في ميمونة وبني خالته وخالته ابن عباس) يعني خالته خالد بن الوليد وخالته ابن عباس وام خالد لبنة الصغرى وام ابن عباس لبنة الكلب وميمونة وام حفيدة كلهن اخوات وابوهن الحارث (قوله قدمت به اختها حفيدة) وفي الرواية الاخرى ام حفيدة وفي بعض النسخ ام حفيدة بالهاء وفي بعضها في رواية ابى بكر بن النضر ام حنيفة في بعضها حميدة وكله بضم الحاء مصغرا قال القاضي وغيره الاصول والاشهر ام حفيدة بالهاء واسمها هزيلة وكذا ذكرها ابن عبد البر وغيره في الصحابة واسمها علم (قوله فقالت امرأة من النسوة الحضور) كذا هو في جميع النسخ النسوة الحضور (قوله ولو كان حراما ما اكل على ما نذر رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا تصريح بما اتفق عليه العلماء وهو اقرار النبي صلى الله عليه وسلم الشيء وسكوته عليه اذا فعل بحضرة يكون دليلا لباحته ويكون معنى قوله اذنت فيه واجبة لانه لا يسكت على باطل ولا يقر منكرا واسمها علم (قوله دعانا عروس بالمدينة) يعني رجلا تزوج قريبا والعروس يقع على المرأة وعلى الرجل (قوله قرب اليهم خوان) هو بكسر الخاء وضمهما الغتان الكسر افصح واجمع اخوته وخوان وليس المراد بهذا الخوان ما افاه في الحديث المشهور في قوله ما اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان فظيل شئ من نحو السفرة

بن حنیف

فكان اقل ما يقدم اليه لطمع

امرحفیدہ نظم  
نظم حمیدہ

بن سہیل

عَلَّامُ  
الْغُيُوبِ

والذين











جندب

بن سنان

عن  
سليمان  
بن عبد الله

عن  
سليمان  
بن عبد الله

قال

حدثنا

نصف

فقد

قال

**حل ثنا** عبيد الله بن معاذ قال نا ابي قال ناسعبة عن الاسود سمع جندب بن النخعي قال شهدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم اذبح ثم خطب فقال من كان  
 ذبح قبل ان يصلي فليعل مكافأه ومن لم يكن ذبح فليذبح باسم الله **حل ثنا** احم بن المثنى وابن بشار قالنا نحن بن جعفر قال ناسعبة بهذا الاسناد مثله  
**وحل ثنا** يحيى بن يحيى قال نا خالد بن عبد الله عن مطرف عن عامر عن البراء قال سمى خالي ابو بردة قبل الصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك شاة لحم فقال  
 يا رسول الله ان عندك جذعة من المغز فقال فخذها ولا تصطلي لغيرك ثم قال من صمى قبل الصلوة فاما ذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه لخاصة  
 سنة المسلمين **حل ثنا** يحيى بن يحيى قال نا هشيم عن داود عن الشعبي عن البراء بن عازب ان خاله ابا بردة بن نيار ذبح قبل ان يذبح النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا رسول الله ان هذا يوم اللحم فيه مكرهه وانى عجلت نسيتك لا طعام اهل وجيرانى واهل داري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعد نسكا فدا رسول الله  
 ان عندك عناق لبنى هي خير من شاة لحم فقال هي خير من نسيتك ولا تجزى جذعة عن احد بعدك **حل ثنا** احم بن المثنى قال نا ابن ابي عمير عن  
 داود عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر فقال لا يذبح احد حتى نصلي قال فقال خالي يا رسول الله ان هذا يوم اللحم فيه مكرهه  
 ثم ذكر بعض حديث هشيم **وحل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد الله بن نمير **وحل ثنا** احم بن المثنى قال نا ابي قال نا زكريا عن فراس عن عمر بن البراء قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من صلا صلاتنا ووجه قبلتنا ونسك نسكتنا فلا يذبح حتى نصلي فقال خالي يا رسول الله قد نسكتك عن ابنى فقال ذاك شئ عجلك لا هلك  
 قال ان عندك شاة خير من شاتين قال فخذها فافاها خيرا نسكتك **وحل ثنا** احم بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قال نا محمد بن جعفر قال ناسعبة عن  
 زبيل الياقني عن الشعبي عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول ما تبلى به في يومنا هذا ان يصلي ثم يرجع ففخر فمن فعل ذلك فقد اصاب  
 سنتنا ومن ذبح فانا هو لحم قل لا اهل ليس من النسك في شئ وكان ابو بردة بن نيار قد ذبح فقال عندى جذعة خير من مسكتك فقال اذبحها ولن تجزى  
 عن احد بعدك **حل ثنا** عبيد الله بن معاذ قال نا ابي قال ناسعبة عن زبيل سمع الشعبي عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله **حل ثنا**  
 قتبية بن سعييل هذا بن السري قال نا ابو الاحوص **وحل ثنا** عثمان بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم جميعا عن جرير بن ابراهيم عن منصور عن الشعبي عن البراء بن  
 عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر بعد الصلوة ثم ذكر نحو حديثهم **وحل ثنا** احمد بن سعييل الدارمي قال نا ابو النعمان عازم بن  
 الفضل قال نا عبد الواحد يعني ابن زياد قال نا عاصم الاحول عن الشعبي قال حدثني البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم فطر فقال  
 لا يصلي احد حتى يصلي قال رجل عندك عناق لبنى هي خير من شاة لحم قال فخذها ولا تجزى جذعة عن احد بعدك **حل ثنا** احم بن المثنى قال نا محمد بن  
 يعنى ابن جعفر قال نا ناسعبة عن سلمة عن ابي مخنف عن البراء بن عازب قال ذبح ابو بردة قبل الصلوة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذبحها فقال يا رسول الله  
 ليس عندى الا جذعة قال شاة واظنه قال وهو خير من مسكتك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلها مكافأه ولن تجزى عن احد بعدك **وحل ثنا**  
 ابن المثنى قال نا وهب بن جرير قال نا حماد بن ابراهيم قال نا ابو عامر العقدي قال نا ناسعبة بهذا الاسناد ولم يذكر الشك في قوله هي خير من مسكتك  
**وحل ثنا** يحيى بن ايوب وعمر بن الناقض وزهير بن حرب جميعا عن ابن عليه واللفظ لعمر قال نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن محمد بن انس قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر من كان ذبح قبل الصلوة فليعل فقام رجل فقال يا رسول الله هذا يوم يشتى فيه اللحم وذكره من جيرانه كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم صلا قال وعندى جذعة هي احب الى من شاة لحم فاذبحها قال فرخص له فقال لا ادرى ابلغت رخصته من سواه ام لا

والبارعنى اللام والثاني معناه فليذبح السنة الثالثة بتسمية الله على ذبيحة اظهر الاسلام ومحالفة لمن يذبح لغيره ومخالفة للشيطان والرايع تبركا باسمه وتيمنا بذكره كما يقال سرى بركته  
 وسر باسمه وذكره بعض العلماء ان يقال فعل كذا على اسم الله قال لان اسمه سبحانه على كل شئ قال القاضي هذا ليس بشئ قال وهذا الحديث يروى على هذا القائل (قوله شهدنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على يوم اذبح ثم خطب) قوله اذبح مصروف وفي هذا ان الخطبة للعبادة الصلوة وهو اجماع الناس اليوم وقد سبق بيان واضح في كتاب الايمان ثم في  
 كتاب الصلوة (قوله صلى الله عليه وسلم تلك شاة لحم) معناه اى ليست ضحية ولا ثواب فيها بل هي لحم لك تنفع بكما في الرواية الاخرى انما هو لحم قدمت لابلوك (قوله ان عندى جذعة من  
 المغز فقال ضح بها ولا تصلي لغيرك في رواية ولا تجزى جذعة عن احد بعدك) انا قوله صلى الله عليه وسلم ولا تجزى ثم التا بهذا الرواية فيه في جميع الطرق والكتب معناه لا تلغى من نحو قوله تعالى واخترنا  
 يوما لا يجزى والد عن ولده وفيه ان جذعة المغز لا تجزى في الاضحية وهذا متفق عليه (قوله يا رسول الله ان هذا يوم اللحم فيه مكرهه) قال القاضي كذا رويناه في مسلم كرهه بالكاف والها من طريق  
 السجوى والغاسى وكذا ذكره الترمذى قال ورديناه في مسلم من طريق العذرى مقروم بالقاف والمهم قال وصوبهم هذه الرواية وقال معناه شيتى فيه اللحم ليقال فزمت الى اللحم وقرنته اذ شيتى  
 قال هي بمعنى قوله في غير مسلم عرفت انه يوم اكل وشرب فحججت واكلت والطعمت اى وجيراني وكما جازى في الرواية الاخرى ان هذا يوم شيتى فيه اللحم وكذا رواه البخارى قال القاضي ولما رواه كرهه  
 فقال بعض شيتى صوابا اللحم فيه مكرهه واللحم يفتح الحاء اى ترك الذبح والتضحية وبقاء اله فيه بلا لحم حتى شيتى كرهه اللحم يفتح اللام اشتهاه اللحم قال القاضي وقال لى ستاد ابو عبد الله بن سليمان  
 سناه ذبح الما يجزى في الاضحية ما هو لحم كرهه للحالفة السنة هذا آخر ما ذكره القاضي وقال الحافظ البرموسى الاصبها في معناه هذا يوم طلب اللحم فيه كرهه شاق وناحسن والمعلم (قوله عندى عناق  
 لبنى) العناق بفتح العين وهى الانثى من المعز اذا قويت الم تستكمل سنة وجعلها اعتق وعنوق واما قوله عناق لبنى فمعناه صغيرة قريبة ما ترضع (قوله عندى عناق لبنى هي خير من شاة لحم)  
 اى المليب لحما نفع لسنها ونفاستها وفيه اشارة الى ان المقصود في الضحيا طيب اللحم لاكثره نشاة نفيسة افضل من شاتين غير قيمتين بقيتهما وقد سبقت المسئلة في كتاب الايمان مع الفرق  
 بين الاضحية والعنق ومختصره ان كثير العدد في العنق مقصود به الافضل بخلاف الاضحية (قوله صلى الله عليه وسلم هي خير نسيتك) معناه انك ذبحت صورة نسيتك وبها هذه والنس ذبحتها  
 قبل الصلوة وبه افضل لان هذه حصلت بها التضحية والاولى وقعت شاة لحم لكن له فيها ثواب لا بسبب التضحية فانها لم تقع اضحية بل لكونه قصد بها الخير واخرجها في طاعة الله فلهذا  
 دخلها الفعل لتفضيل فقال به خير النسيتين فان هذه الصيغة تتضمن ان في الاول خير ايضا (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تجزى جذعة عن احد بعدك) معناه جذعة المعز وهو مقصود  
 سياق الكلام والا فجزعة الضيان تجزى (قوله عندى جذعة خير من سنة) السنة هي الثانية وهى اكبر من البجعة لسنة فكانت هذه البجعة اجد والطيب كجها وسنها (قوله  
 وذكره من جيرانه) اى حاجته (قوله في حديث انس الذي ينس له في جذعة المعز لا ادرى ابلغت رخصته من سواه ام لا) هذا الشك بالنسبة الى علم انس وقد صرح النسب















13

بهذا الكلام الدارقطني والمتن صحيح على حال والله اعلم (قوله في حديث علي رضاه خطيب فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهاكم ان تأكلوا لحوم نسلكم فوق ثلث ليال فلا تأكلوا) في حديث ابن عمر  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ياكل احد من امة فوق ثلثة ايام قال سالم وكان ابن عمر لا ياكل لحوم الاضاحي بعد ثلث وذكر حديث جابر مثله في النهي ثم قال لا ياكلوا ذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا  
 ناس من اهل البادية حضرة الانبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذ ذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل  
 سلمة بن الاكوع وابي سعيد ثوبان وبريرة قال القاضي واختلف العلماء في الاخذ بهذه الاحاديث فقال قوم يحرم امساك لحوم الاضاحي ولا ياكل منها بعد ثلث وان حكم التحريم باق كما قاله علي وابن عمر  
 قال جابر العلماء يباح الاكل والامساك بولثلاث والنهي منسوخ بهذه الاحاديث المصرحة بالنسخ لاسيما حديث بريرة وهذا من نسخ السنة بالسنة وقال بعضهم ليس يحسن اكل كان التحريم لحمة فلما زالت زال  
 الحديث سلمة وعائشة قيل كان النهي الاول للكرامة للتحريم قال هؤلاء والكرامة باقية الى اليوم ولكن لا يحرم قالوا ولوقوع مثل تلك الحلة اليوم فذفت واذن واساهم الناس فحلوا على هذا نهيب علي وابن عمر  
 الصحيح نهى مطلقا وان لم يمت بتحريم ولا كرامته فيها اليوم الا اذا خالف فوق ثلث والاكل الى متى شاء لصرح حديث بريرة وغيره والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم بعد ثلث) قال القاضي يحتل ان يكون ابتداء  
 الثلث من يوم فحما ويحتل من يوم النحر وان تاخر فذكرها الى ايام التشريق قال وهذا الظاهر (قوله صلى الله عليه وسلم انما نهيتكم من اجل الدابة التي دفت) قال اهل اللغة الدابة بتشديد الفاء قوم يدين  
 جميعا سير اخيفاد وف يدف بكسر الدال ودابة الاعراب من يردهم المصدرا والمراد هنا من ورد من ضعفاء الاعراب للمواساة (قوله دف ايات من اهل البادية حضرة الاضحية) هي بفتح الحاء  
 وضمها وكسر باو الضاد ساكنة فيها كلها وعلى فتحها وهو ضعيف وانما افتتح اذا حذفت الباء فيقال بحضر فلان (قوله ان الناس يتخذون الاسقية من ضحاياهم ويحلمون منها الودك) قوله يحلمون  
 بفتح اليا مع كسر اليم وضمها ويقال بعضهم اليا مع كسر اليم يقال حملت الدهن اجملا بكسر الهمزة وضمها جملها وجملة اجملا اي اذيتة وهو باجم (قوله صلى الله عليه وسلم انما نهيتكم من  
 اجل الدابة التي دفت فكلوا واذ ذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل وذوا اذن وذوا ارجل  
 على الصحيح عند اصحابنا بما يقع عليه الاسم منها يستحب ان يكون بمعظمها قالوا وادنى الكمال ان ياكل الثلث ويتصدق بالثلث ويهدي الثلث وفيه قوله ان ياكل النصف يتصدق بالنصف هذا الخلف  
 قد راى في الكمال في الاستحباب فاما الاجزاء فيخرج الصدقة بما يقع عليه الاسم كما ذكرنا ولنا وجه ان لا تجب الصدقة بشئ منها واما الاكل منها فيستحب ولا يجب هذا نهيبنا ونهيب العلماء كافة الا ما حكى عن بعض السلف  
 اوجب الاكل منها وهو قول ابي الطيب ابن سلمة من اصحابنا حكاه عنه الماوردي لظاهر هذا الحديث في الامر بالاكل مع قوله تعالى فكلوا منها وحملوا حمولها هذا الامر على الندب او الابطاح لا سيما  
 قد ورد بعد الحظر كقوله تعالى واذا خللتم فاصطادوا وقد اختلف الاصوليون والمتكلمون في الامر الوارد بعد الحظر فاجمعه من اصحابنا وغيرهم على انه للوجوب كالورد واستدرا وقال  
 جماعة منهم من اصحابنا وغيرهم انه لا باحة (قوله في حديث ابى بكر بن ابى شيبة عن علي بن مهزيب عن عطاء قال جابر حتى جئنا المدينة قال نعم) ووقع في البخاري لا بدل قوله هنا نعم فيجمل  
 نسي في وقت فقال لا ذكر في وقت فقال نعم (قوله وحدنا محمد بن المشي ثنا عبد الله بن شماس عن قتادة عن ابي نصر عن ابي سعيد الخدري) بهذا وقع في نسخ بلادنا سعيد عن  
 قتادة عن ابي نصر وكذا ذكره ابو علي النخعي والقاضي عن نسخة الجلودى والكسائي قال وفي نسخة ابن ماما عن سعيد عن ابي نصر عن غير ذكر قتادة وكذا ذكره ابو سعد الدمشقي في  
 الاطراف وخلف الواسطي قال ابو علي النخعي وهذا هو الصواب عندي والله اعلم (قوله في طريقه ابن ابي شيبة وابن المشي عن ابي نصر عن ابي سعيد) هذا















زيا ديتها في الواجب (قوله وشارف مناخان) هكذا في معظم نسخ مناخان وفي بعضها مناخان بزيادة التاء وكذلك خلف فيه نسخ البخاري وبها صحيحان فائت باعتبار المعنى وذكر باعتبار اللفظ (قوله فبينما انا اجمع لشارف مناخان الاقائب الغراء والحبال وشارف مناخان الى جنب حجرة رجل من الانصار وجمعت حين جمعت ما جمعت فاذا اشار في قدامي اجبت استمتهما) هكذا في بعض نسخ بلادنا ونقله القاضي عن اكثر نسخهم وسقطت لفظة وجمعت التي عقب قوله رجل من الانصار من اكثر نسخ بلادنا ودفع في بعض النسخ حتى جمعت مكان حين جمعت (قوله فاذا اشار في قدامي اجبت استمتهما) هكذا هو في معظم النسخ فاذا اشار في وفي بعضها فاذا اشار فاي وبها هو الصواب او يقول فاذا اشار فاي الا ان يقرأ فاذا اشار في تخفيف اليا على لفظ الافراد ويكون المراد جنس اشراف فيدخل في الاشراف وانما العلم (قوله فلم الملك عني حين رايت ذلك المنظر منها) هذا البكاء والحزن الذي اصابه بسببه خاف من تقصيره في حق فاطمة رضي الله عنها وجاهل بالاولايات (قوله بامرنا وتقديره ايضا بذلك في حق النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن الجرد الاشرين من حيث هما من متاع الدنيا بل لما قدمناه والله علم (قوله هو في هذا البيت في شرب من الانصار) والشرب بفتح الشين واسكان الزاويهم الجماعة الشاربون (قوله فذاع رسول الله صلى الله عليه وسلم برواه فارتداه كلها وفيه جواز لباس الرواء وترجم للبخاري بابا وفيه ان الكبير اذا خرج من منزله يحمل ثيابه ولا يقتصر على ما يكون عليه في خلوته في بيته وبها من المروءات والادب المحبوبة (قوله فنفق يلوهم حمزة) اي جعل يلوهم يقال بكسر الفاء وفتح الحاء القاضي وغيره من المشهور الكسرة جاز القرآن قال الله تعالى فنفق سحبا بالسوق والاعناق (قوله اذ نخل) بفتح التاء المشددة وكسر الميم وسكان (قوله وياشرهم الا فنيض البسر التمر) قال ابراهيم المحرقي الفنيض ان يفيض البسر ويصب عليه الماء ويترك حتى يغلي وقال ابو عبيد هو ما فنيض من البسر من غير ان تسمه نار فان كان معه تمر فزغليط وفي هذه الاحاديث التي ذكرها مسلم تصرح بتحريم جميع الابنية المسكرة وانها كلها تسمى خمرا سواء في ذلك الفنيض ونبذ التمر والرطب والبسر والزبيب والشعير والذرة والعسل وغيرها وكلها محرمة وتسمى خمر اذ اذنبها وبها قال مالك احمد والجمهور من السلف والخلف وقال قوم من اهل البصرة انما يحرم عصير العنب وفتح الزبيب التي فاما المطبوخ منها والنبي والمطبوخ مما سواها فالحلال ما لم يشرب ويسكر وقال ابو حنيفة انما يحرم عصير ثمرات النخل والعنب قال فلافة العنب يحرم قليلها وكثيرها الا ان يطبخ حتى ينقص ثلثا ما دام افتح التمر والزبيب فقال يحل مطبوخها وان سمته النار شيئا قليلا من غير اعتبار كحد كما اعتبر في سلافة العنب قال والنبي منه حرام قال ولكنه لا يجد شاربه بذلك ما لم يشرب يسكر فان سكر فهو حرام بالجماع المسلمين واجتبهوا القرآن والسنة اما القرآن فهو ان الله تعالى نهي على ان علة تحريم الخمر كونها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة وهذه اعملة موجودة في جميع المسكرات فوجب طردها حكم في الجميع فان قيل انما يحصل هذا المعنى في الاسكار وذلك مجمع على تحريمه قلنا قد اجمعوا على تحريم عصير العنب وان لم يسكر وقد علل الله سبحانه تحريمه بما سبق فاذا كان ماسوا في معناه وجب طردها حكم في الجميع ويكون التحريم للجنس المسكر وعلل بما يحصل من الخبث في العادة قال المازني هذا الاستدلال أكد من كل ما يستدل به في هذه المسئلة قال ولنا في الاستدلال بطريق آخر وهو ان يقول اذا شرب سلافة العنب عند اعتصامه وبها حلوة لم تسكر في حلال بالاجماع وان اشدت واسكرت حرمت بالاجماع فان تخللت من غير تحليل آدمي حلت فنظرنا الى تبدل هذه الاحكام وتجدد الصفات وتبدلها فاشعرنا ذلك بارتباط هذه الاحكام بهذه الصفة وقام ذلك مقام التصريح بذلك بالنطق فوجب جعل الجميع سواء في الحكم وان الاسكار هو علة التحريم هذه احدى الطريقيتين في الاستدلال لمذهب الجمهور والثانية الاحاديث الصحيحة الكثيرة التي ذكرها مسلم وغيره بقوله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وقوله نهي عن كل مسكر وحدث ابن عمر رضي الله عنهما الذي ذكره مسلم بهنا في آخر كتاب الاشارة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر خمرة وكل مسكر حرام وفي رواية له كل مسكر خمرة وكل مسكر حرام وحدث النبي عن كل مسكر اسكر عن الصلاة والعلم (قوله في حديث انس انهم ارا قوما بخر الرجل الواحد فيه العمل بنخب الواحد وان هذا كان معروفا عندهم (قوله فحبت في سلك المدينة) اي طريقها وفي هذه الاحاديث انها لا تطهر بالتحليل وهو مذموم وبها مذهب الجمهور وجوز ابو حنيفة وفيه انه لا يجوز اساكها وتوافق عليه الجمهور



**وحدثنا يحيى بن ايوب** قال نا ابن عليته قال واخبرنا سليمان التيمي قال نا انس بن مالك قال اني لقائم على الحى على عمومى سقيم من فضيهم لهم وانا اصغرهم  
 سنا فجاء رجل فقال انها قد حُرمت الخمر فقالوا الكفاها يا انس فكفاتها قال قلت لانس ما هو قال بسر رطب قال فقال ابو بكر بن انس كانت خمرهم يومئذ قال  
 سليمان وحدثني رجل عن انس نه قال ذلك ايضا **وحدثنا محمد بن عبد الله** قال نا المعتمر عن ابيه قال قال انس كنت قائما على الحى اسقيمهم بمثل حديث  
 ابن عليته غير انه قال فقال ابو بكر بن انس كان خمرهم يومئذ وانا شاهد فلم ينكر انس لك وقال ابن عبد الله نا المعتمر عن ابيه قال حدثني بعض من  
 كان مع ابيه سمع انس يقول كان خمرهم يومئذ **وحدثنا يحيى بن ايوب** قال نا ابن عليته قال اخبرنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس بن مالك قال كنت  
 اسقى ابا طلحة واباد جانة ومعاذ بن جبل في رهط من الانصار فدخل علينا داخل فقال حدثنا خبرنا عن الخمر فالكفاناها يومئذ وانا الخليلط البسر التمر  
 قال قتادة وقال انس بن مالك لقد حُرمت الخمر وكانت عامة خمرهم يومئذ خليلط البسر التمر **وحدثنا ابو غسان** المسمعى ومحمد بن المثنى وابن بشار  
 قالوا انا معاذا بن هشام قال حدثني ابى عن قتادة عن انس بن مالك قال لى لاسقى ابا طلحة واباد جانة وسهيل بن بيسان من مرادة فيها خليلط بسر تمر فخرجوا  
 حديث سعيد **وحدثني ابو الطاهر احمد بن عمرو بن سرح** قال نا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمر بن الحارث ان قتادة بن دعامة حدثه انه سمع انس  
 ابن مالك يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ان يخلط التمر الزهو ثم يشرب وان ذلك كان عامة خمرهم يوم حُرمت الخمر **وحدثني ابو الطاهر**  
 قال نا ابن وهب قال قال خبرني مالك بن انس عن اسحاق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس بن مالك انه قال كنت اسقى ابا عبيدة بن الجراح وابا طلحة وابى بكر  
 شرايا من فضيهم وتمر فأتاهم ات فقال ان الخمر قد حُرمت فقال ابو طلحة يا انس قم الى هذه الجرة فأكسرها فقمتم الى مهراس لنا فضربتها با أسفل حتى تكسرت  
**وحدثنا محمد بن مثنى** قال نا ابو بكر بن عوف الخنفي قال نا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني ابى انه سمع انس بن مالك يقول لقد انزل الله الآية التي حرم  
 الله فيها الخمر وما بالمدينة شراب يشرب الامن تمر **وحدثنا يحيى بن يحيى** قال نا عبد الرحمن بن مهدي قال وحدثنا زهير بن حرب قال نا عبد الرحمن  
 عن سفيان عن الشاذلي عن يحيى بن عباد عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الخمر تخن خلا فقال لا **وحدثنا محمد بن المثنى** ومحمد بن بشار  
 واللفظ لابن المثنى قال نا محمد بن جعفر قال ..... ناشعبة عن سمالك بن حرب عن علقمة بن وائل عن ابيه وائل الحضرمي ان طارق بن سويد الجعفي سأل النبي  
 صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهاه او كرهه ان يصنعها فقال نا اصنعها بالدماء فقال لا ليس بداء ولكن داء **وحدثني زهير بن حرب** قال نا اسمعيل بن ابراهيم  
 قال نا الحجاج بن ابى عثمان قال حدثني يحيى بن ابى كثير ان ابا كثير حدثه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين النخلة  
 والعنب **وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير** نا ابى الاوزاعي نا ابو كثير قال سمعت ابا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخمر من هاتين  
 الشجرتين النخلة والعنب **وحدثنا زهير بن حرب** وابو كريب قال نا وكيع عن الاوزاعي وعكرمة بن عمار وعقبة بن النوء عن ابى كثير عن ابى هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين الكرمة والنخلة وفي رواية ابى كريب الكرم والنخل **وحدثنا شيبان بن فروخ** قال نا جابر  
 ابن حازم قال سمعت عطاة بن ابى رباح قال نا جابر بن عبد الله الانصاري ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الخليلط الزبيب التمر والبسر التمر **وحدثنا قتيبة بن سعيد**  
 قال نا ليث عن عطاة بن ابى رباح عن جابر بن عبد الله الانصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى ان يُبَنَّى الرطب للبسر جميعا **وحدثني محمد بن حاتم** قال نا يحيى بن سعيد عن ابن جريح  
 قال وحدثنا اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع واللفظ لابن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جريح

(قوله اني لعاقم اسقيهم وانا اصغرم) فيه انه يتحب لصغير السن خدمة الكبار اذا اتى واداني بفضل او تقاربوا (قوله فقلت الى مهران) لنا ففرضتها باسفل حتى تكسرت) المهران بكسر الميم هو جحر مشهور وذا الكسر محمول على انهم ظنوا انه يجب كسرا والفاظها كما يجب اتلاف النحر وان لم يكن في نفس الامر هذا واجبا فيما ظنوا ولهذا لم ينكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وعذبه لعدم معرفتهم حكمه وهو غلبها من غير كسر وكذا الحكم اليوم في ادوات النحر وجميع ظواهره سواء الفخار والزجاج والنحاس والحديد والخشب الجلود وكلها تطهر بالغسل ولا يجوز كسرها **باب** تحريم تحليل النحر (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن النحر تخذ خلا فقال لا) هذا دليل الشافعي والجمهور انه لا يجوز تحليل النحر ولا التطهر به التحليل هذا اذا غلبها بنجر او بصل او خيرة او غيره ذلك ما لم يلق فيها فني باقية على نجاستها ويحس بالملقى فيها ولا يطهر به النخل بعده ابدالا بغسل ولا بغيره اما اذا انقلبت من الشمس الى الظل او من الظل الى الشمس ففي طهارتها وجهان لا صحابنا اصحها تطهر به الذي ذكرناه من انها لا تطهر اذا اخلت بالقاذور في فيها هو مذهب الشافعي واحمد والجمهور وقال الاوزاعي والليث والبخاري حنفية تطهر عن مالك ثلث روايات اصحها عنه ان التحليل حرام فلو غلبها عصى طهرت والثانية حرام ولا تطهر والثالثة حلال وتطهر واجمعوا انها اذا انقلبت بنفسها خلا طهرت وقد حكى عن محن المالكى انها لا تطهر فان صح عنه فهو محجوج باجماع من قبله والله اعلم **باب** تحريم التداوى بالنحر وبيان انها ليست بدواء (قوله ان طارق بن سويد سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن النحر فنهى او كره ان يصنعها فقال انما صنعها للدواء فقال انه ليس بدواء ولكنه داء) هذا دليل التحريم اتخذا نحره تحليلها وفيه التصريح بانها ليست بدواء فيحرم التداوى بها لانها ليست بدواء فكانت يتناولها بلا سبب وهذا هو الصحيح عند اصحابنا انه يحرم التداوى بها وكذا يحرم شربها وما اذا اغص بلعته ولم يجد باليسنها به الاخر فيلزمه الاسافة بها لان حصول الشفاء بها يمتنع مقطوع به بخلاف التداوى والله اعلم **باب** بيان ان جميع ما ينبت مما يتخذ من النخل والعنب يسمى خمرا (قوله صلى الله عليه وسلم النحر من باتين الشجرتين النخلة والعنبه وفي رواية الكرمة والنخلة وفي رواية الكرمة والنخل) هذا دليل على ان الانبذة المتخذة من التمر والزهر والزبيب وغيره ما يسمى خمرا وهي حرام اذا كانت مسكرة وهو مذهب الجمهور كما سبق وليس فيه نفى النحرية عن نبيذ الذرة والحصل والشعير وغير ذلك فقد ثبت في تلك الالفاظ احاديث صحيحة بانها كلها حرام ووقع في هذا الحديث تسمية العنب كراما وثبت في الصحيح النهي عنه فيحمل ان هذا الاستعمال كان قبل النهي ويحتمل انه استعمله بياناً للجواز وان النهي عنه ليس بالتحريم بل الكراهة التنزيه ويحتمل انهم خوطبوا به للتعريف لانه المعروف في سائرهم الغالب في استعمالهم **باب** في استعمالهم **باب** في استعمالهم **باب** في استعمالهم











بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى** قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ لِحُجَّةٍ فَانصرفت قبل أن أبلغه فسألت ماذا قال قال قالوا هي أن يَنْبَنَ فِي الدِّبَاةِ وَالْمَرْفَتِ **وَحَدَّثَنَا** أَقْتَبَةُ وَابْنُ رُفْعَةَ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو التَّوَيْمِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا أَنَا **حَدَّثَنَا** قَالَ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا سَامِعِيلُ جَمِيعًا عَنْ أَيُّوبَ **حَدَّثَنَا** قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نَافِعٍ قَالَ نَا ابْنُ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ **حَدَّثَنَا** قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ أَبِي عَرَفَةَ عَنِ الثَّقَفِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ **حَدَّثَنَا** قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي فَرْدٍ قَالَ نَا الْقُتَيْبِيُّ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ **حَدَّثَنَا** قَالَ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ أَبِي عَدَى قَالَ وَهَبُ قَالَ خَبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ هُوَارٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَثَلُ حَدِيثَ مَالِكٍ وَلَمْ يَذْكُرْ وَافِي بَعْضِ مَغَازِيهِ الْأَمَالِكِ وَإِسْمَاعِيلُ **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا حَادِدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ قُلْتُ لَابْنِ عُمَرَ نَحْنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ عَمُوا إِذَا **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ نَا ابْنُ عُكَيْبٍ قَالَ نَا سَلِيمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَابْنِ عُمَرَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَبِيِّنَا الْجَرَّ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ قَالَ طَاوُسٌ وَاللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُهُ مِنْهُ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ خَبَرَنِي بَرْدُ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ فَقَالَ أَنَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ نَعَمْ **وَحَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَا جَعْفَرُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ نَا وَهَيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَنِ الْجَرِّ وَالْأَبَاءِ قَالَ نَعَمْ **وَحَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ طَاوُسًا يَقُولُ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَبِيِّنَا الْجَرِّ وَالْأَبَاءِ وَالْمَرْفَتِ قَالَ نَعَمْ **وَحَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ حُجَارِ بْنِ دُثَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْحَنْتَمِ وَالْأَبَاءِ وَالْمَرْفَتِ قَالَ سَمِعْتُهُ غَيْرَ مَرَّةٍ **وَحَدَّثَنَا** سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حُجَارِ بْنِ دُثَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَثَلِهِ قَالَ أَرَأَيْتَ قَالَ وَالنَّقِيرُ **وَحَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْجَرِّ وَالْأَبَاءِ وَالْمَرْفَتِ وَقَالَ نَبْنَدُ وَافِي الْأَسْقِيَةِ **وَحَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يُحَدِّثُ قَالَ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْحَنْتَمِ فَقُلْتُ نَا الْحَنْتَمُ قَالَ الْجَرَّةُ **وَحَدَّثَنَا** عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا ابْنُ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ قَالَ حَدَّثَنِي زَاذَانُ قَالَ قُلْتُ لَابْنِ عُمَرَ حَدَّثَنِي بِمَا نَحْنُ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَشْرَةِ بَلَعْتُكَ وَفَيْسَرُهُ لِي بَلَعْتُنَا قَارَنَ لَكُمْ لَغْتُهُ سَوَى لَغْتِنَا فَقَالَ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْحَنْتَمِ وَهِيَ الْفَرْعَةُ وَعَنِ الْمَرْفَتِ وَهِيَ الْمَقْيَرُ وَعَنِ النَّقِيرِ وَهِيَ الْخَلَّةُ تَشْتَمُّ لَهَا وَتَنْفَرُ نَقْلًا وَأَمْرًا يَنْبَنُ فِي الْأَسْقِيَةِ **وَحَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا أَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ نَا شُعْبَةُ فِي هَذَا السَّنَادِ **وَحَدَّثَنَا** أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا زَيْدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ نَا عَبْدُ الْحَالِقِ بْنِ سَيْمَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ عِنْدَ هَذَا الْمَنْبَرِ وَأَشَارَ إِلَى مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِيمٍ وَقَدْ عَبْدَ الْقَيْسَ عَلَى سَوَالِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرَةِ فَهَأَهِمْ عَنِ الْأَبَاءِ وَالنَّقِيرِ وَالْحَنْتَمِ فَقُلْتُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ وَالْمَرْفَتِ وَظَنَّا أَنَّهُ نَسِيبُ فَقَالَ لَمْ أَسْمَعْ يَوْمَئِذٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَدْ كَانَ يَكْرَهُ **وَحَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا زُهَيْرُ بْنُ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ **وَحَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَنِ الْجَرِّ وَالْأَبَاءِ **وَحَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ خَبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَنِ الْجَرِّ وَالْأَبَاءِ وَالْمَرْفَتِ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ وَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْجَرِّ وَالْمَرْفَتِ وَالنَّقِيرِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يَجِدْ شَيْئًا يَنْبَنُ لَهُ فِيهِ يَنْبَنُ لَهُ فِي تَوْرَمِنْ حَجَارَةٍ **وَحَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْبَنُ لَهُ فِي تَوْرَمِنْ حَجَارَةٍ **وَحَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا زُهَيْرُ بْنُ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْبَنُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَقَاءٍ فَإِذَا لَمْ يَجِدْ سَقَاءً يَنْبَنُ لَهُ فِي تَوْرَمِنْ حَجَارَةٍ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ وَأَنَا أَسْمَعُ لَابْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ مِنْ بَرَامٍ قَالَ مِنْ بَرَامٍ **وَحَدَّثَنَا** أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ فَطْوِيلٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ عَنْ ابْنِ سَنَانٍ وَقَالَ ابْنُ مَثْنَى عَنْ ضَرَّارِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدَةَ عَنْ أَبِيهِ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ النَّبْنِ إِلَّا فِي سَقَاءٍ فَاشْرَبُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كَلَّمَا وَلَا تَشْرَبُوا مَسْكِرًا

19

三

13

樓

(قوله) ونهى عن النقيز الخلة تنسخ نسخا وتنقر نقرا) هكذا هو في معظم الروايات والنسخ بسين وحاء مهملتين اى تقشر ثم تنقر فقصير فقير او وقع لبعض الرواة في بعض النسخ تنسخ بالجيم قال القاضى وغيره هو تصحيف وادعى بعض المتأخرين انه وقع في نسخ صحيح مسلم وفي الترمذى بالجيم وليس كما قال بل معظم نسخ سلم بالحاء (قوله) اخبرنا عبد الخالق بن سلمة) هو بفتح اللام وكسر السين سبق بيانه في مقدمه هذا الشرح (قوله) ينزل في تور من حجارة) هو بالتاء المثناة فوق وفي الرواية الاخرى تور من براء وهو بمعنى قوله من حجارة وهو قدح كبير كالقدح يتخذ تارة من الحجارة وتارة من النحاس وغيره (قوله) في هذه الاحاديث ان النبى صلى الله عليه وسلم كان ينزل في تور من حجارة) فيه التصريح بنسخ النهى عن الانتباذ في الاوعية الخشبية كالدباء والكنتم والنقيز وغيرها لان تور الحجارة اكشف من هذه كلها وادلى بالنهي منها فلما ثبت انه صلى الله عليه وسلم انتبذ فيدول على النسخ وهو موافق لحديث بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم الة آخره وقد ذكرناه في اول الباب (قوله) صلى الله عليه وسلم نهيتكم عن النسب الا في سقاء فاشربوا في الاسقية كلها ولا تشربوا سكر او في الرواية الثانية نهيتكم عن الظرف وان الظرف او ظرفا لجل سقاء ولا يحرمه وكل سكر حرام وفي الرواية الثالثة كنت نهيتكم عن الاشرية في ظروف الادم فاشربوا في كل وعاء غير ان لا تشربوا سكرات قال القاضى هذه الرواية الثالثة فيه تغيير من بعض الرواة وصوابه كنت نهيتكم عن الاشرية الا في ظروف الادم فحذف لفظة الالة للاستثناء ولا بد منها قال والرواية الاولى انها الغبير ايضا وصوابها

100

**Abstract**

1

100



باب بیان آن کل مسکن خندان کل خمره

فاشترلو في الادوية كلها لان الاسقية وظروف الاول لم تزل مساحتها فادونا فيها وانما نهى عن غير ما من الادوية كما قال في الرواية الاولى كنت نهيتمكم عن الانتباه الا في سقار فاحاصل ان صواب  
الروايتين كنت نهيتمكم عن الانتباه الا في سقار فانتبهوا واشترلو في كل دواء وسوى هذا التغير من الرواة والاعلم **(قوله عن معرف بن واصل)** هو بكسر الراء على الشبه ويقال يفتحها كما صاحب  
المشاق والمطالع ويقال فيه معروف **(قوله عن ابي عياض عن عبد الله بن عمرو)** قال لما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبيذ الحديث) هكذا هو في نسخ المعتمدة ببلادنا و معظم النسخ عن عبد  
ابن عمرو وفتح العين بن عمرو ولبوا في الخط وهو ابن عمرو بن العاص وقع في بعضها ابن عمر بن العاص يعني ابن الخطاب ذكر القاضي ان نسخهم ايضا اختلفت فيه وان ابا علي النساني قال الحفوظ  
ابن عمرو بن العاص وقد ذكره الحميدي صاحب ابن عيينة وابن ابى شيبة كلاهما عن سفين بن عيينة في سندا بن عمرو بن العاص كذا ذكره البخاري والبودا وكذا ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين  
نسبة رواية البخاري وسلم وكذا ذكره جمهور المحدثين وهو الصحيح والاعلم **(قوله لما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبيذ في الادوية قالوا ليس كل الناس يحبوا خنفس لهم في البحر غير الزنت)**  
هكذا هو في مسلم عن النبيذ في الادوية وهو الصواب ووقع في غير مسلم عن النبيذ في الاسقية وكذا نقله الحميدي في الجمع بين الصحيحين عن رواية عن المديني عن سفين بن عيينة قال الحميدي ولعله نقص  
منه فيكون عن النبيذ في الاسقية قال وفي رواية عبد الله بن محمد والي بكر بن ابى شيبة ومحمد بن ابى عمر عن سفين بن عيينة عن النبيذ في الادوية واما قوله ليس كل الناس يحبونها فاحتمل  
ولما قوله فرضخص لهم في البحر غير الزنت فمحتمل على انه رخص فيه ادلائم رخص في جميع الادوية في حديث بريدة وغيره والاعلم **باب** بيان ان كل مسكر خمر وان كل خمر حرام قد سبق مقصود  
هذا الباب وذكرنا ذلك في الباب الاول مع هذا الباب للناس فيه وهذه الاحاديث المذكورة هنا صريحة في ان كل مسكر فهو حرام وهو خمر والتفق اصحابنا على تسمية جميع هذه الابنية خمر لكن  
قال اكثرهم هو مجاز واما حقيقة الخمر فخصيص الغيب قال جماعة منهم هو حقيقة لظاهر الاحاديث والاعلم **(قوله سئل عن الخمر)** هو ببا وموحدة مكسورة ثم تا مشاة فوق ساكنة ثم عين مبهمة وهو نبيذ  
الحسل وهو شراب اهل اليمن قال الجوهري ويقال ايضا يفتح التاء المثناة تفتح وقع **(قوله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخمر فقال كل شراب مسكر فهو حرام)** هذا من جماع كلمة صلى الله  
وسلم وفيه اذ يجب للفتى اذا راي بالسائل حاجة الى غير ما سأل ان يضمه في الجواب الى السؤل عنه ونظير هذا الحديث حديث هو الظهور ماؤه اكل يسته **(قوله ان شرابا يقال له الرز من شعير)** هو بكسر الميم  
وكون من الندة ومن الشعير من الخطة **(قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعطى جماعة الخمر بخواتمه)** اي ايجاز اللفظ مع تاول المعاني الكثيرة جدا وقوله نخواتمه اي كانه يختم على العاني الكثرة  
التي تضمنها اللفظ المير فلا يخرج منها شيء عن طالعها وتنطبق لعدو به لفظه وجزالة **(قوله يطبخ حتى يعقد)** هو يفتح الياء وكسر القاف يقال عقد العسل ونحوه واعتقدته **(قوله حدثنا محمد بن عباد بن**  
عن عمر وسعد بن سعيد بن ابى برة) هذا الاسناد استدركه الدارقطني وقال لم يتابع ابن عباد على هذا قال ولا يصح هذا عن عمرو بن دينار قال وقد روى عن ابن عيينة عن مسعر







حدثنا قتيبة بن سعيد قال نايعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن ابي حازم قال سمعت سهلا يقول قال ابو اسيد الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله ولم يقل فلما اكل سقطت اياه **وحديث** محمد بن سهل بن القمي قال ان ابن ابي مرجم قال نايعقوب يعني ابوخازم عن  
 سهل بن سعد بهذا الحديث وقال في ترويض جادة فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطعام اشتهت فسقته فخصه بذلك **وحديث** محمد بن سهل بن القمي ابو بكر  
 ابن اسحاق قال ابو بكر انا وقال ابن سهل نا ابن ابي مرجم قال نايعقوب يعني ابوخازم عن سهل بن سعد قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 امره من العرب فامر بالسيلان يرسل اليها فارسل اليها فقلدت في جم بني ساعدة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها فاذا امرأة منكسرة  
 راسها فلما اكلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اعوذ بالله منك قال قد عدت لك مني فقالوا لها اتل دين من هذا فقالت لا فقالوا هذا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم جاءك ليخطبك قالت انا كنت اشقى من ذلك قال سهل فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ حتى جلس في سقيفة بني ساعدة هو واصحابه  
 ثم قال اسقنا السمائل قال فخرجت لهم هذا القدر فاسقيتهم فيه قال ابو حازم فخرج لنا سهل ذلك القدر فشربنا فيه ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز  
 فوهبه له وفي رواية ابى بكر بن اسحاق قال سقنا يا سهل **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب قال نايعقوب يعني ابوخازم عن سلمة عن ثابت عن انس  
 قال لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الشراب كله العسل النبيذ والماء واللبن **حدثنا** عبيد الله بن معاذ العنبري قال نا ابي قال  
 ناشبة عن ابى اسحاق عن البراء قال قال ابو بكر الصديق لما خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة فرأى نابتي وقد عطش رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سلم قال فحلبت له كفتة من لبن فانيت بها فشرب حتى رخصيت **حدثنا** محمد بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن المثنى قال نايعقوب يعني ابوخازم عن جعفر قال ناشبة قال سمعت ابا  
 اسحاق الهذلي يقول سمعت البراء يقول لما اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة قال فاتبته سراقته بن مالك بن جعشم قال فلما علم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فساخت فرسه فقال احج الله لي ولا اضرك قال فدعا الله قال فعطش رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر ابراهيم غنم قال ابو بكر الصديق فاخت  
 قد حالميت فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كفتة من لبن فانيت به فشرب حتى رخصيت **حدثنا** محمد بن عباد وزهير بن حرب واللفظ لابن  
 عباد قال نا ابو صفوان قال نا يونس عن الزهري قال قال ابن المسيب قال ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى ليلة اسرى به

د قوله عن سهل بن سعد قال دعا البراء الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرسه فكانت امرأته يومئذ منهم وهي العروس قال سهل تدرون سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم انقعت له ثمرات من الليل  
 في ثور فلما اكل سقطت اياه **حدثنا** محمد بن سهل بن القمي قال ان ابن ابي مرجم قال نايعقوب يعني ابوخازم عن سهل بن سعد بهذا الحديث وقال في ترويض جادة فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطعام اشتهت فسقته فخصه بذلك **وحديث** محمد بن سهل بن القمي ابو بكر  
 ابن اسحاق قال ابو بكر انا وقال ابن سهل نا ابن ابي مرجم قال نايعقوب يعني ابوخازم عن سهل بن سعد قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 امره من العرب فامر بالسيلان يرسل اليها فارسل اليها فقلدت في جم بني ساعدة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها فاذا امرأة منكسرة  
 راسها فلما اكلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اعوذ بالله منك قال قد عدت لك مني فقالوا لها اتل دين من هذا فقالت لا فقالوا هذا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم جاءك ليخطبك قالت انا كنت اشقى من ذلك قال سهل فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ حتى جلس في سقيفة بني ساعدة هو واصحابه  
 ثم قال اسقنا السمائل قال فخرجت لهم هذا القدر فاسقيتهم فيه قال ابو حازم فخرج لنا سهل ذلك القدر فشربنا فيه ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز  
 فوهبه له وفي رواية ابى بكر بن اسحاق قال سقنا يا سهل **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب قال نايعقوب يعني ابوخازم عن سلمة عن ثابت عن انس  
 قال لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الشراب كله العسل النبيذ والماء واللبن **حدثنا** عبيد الله بن معاذ العنبري قال نا ابي قال  
 ناشبة عن ابى اسحاق عن البراء قال قال ابو بكر الصديق لما خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة فرأى نابتي وقد عطش رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سلم قال فحلبت له كفتة من لبن فانيت بها فشرب حتى رخصيت **حدثنا** محمد بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن المثنى قال نايعقوب يعني ابوخازم عن جعفر قال ناشبة قال سمعت ابا  
 اسحاق الهذلي يقول سمعت البراء يقول لما اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة قال فاتبته سراقته بن مالك بن جعشم قال فلما علم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فساخت فرسه فقال احج الله لي ولا اضرك قال فدعا الله قال فعطش رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر ابراهيم غنم قال ابو بكر الصديق فاخت  
 قد حالميت فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كفتة من لبن فانيت به فشرب حتى رخصيت **حدثنا** محمد بن عباد وزهير بن حرب واللفظ لابن  
 عباد قال نا ابو صفوان قال نا يونس عن الزهري قال قال ابن المسيب قال ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى ليلة اسرى به

د قوله عن سهل بن سعد قال دعا البراء الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرسه فكانت امرأته يومئذ منهم وهي العروس قال سهل تدرون سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم انقعت له ثمرات من الليل  
 في ثور فلما اكل سقطت اياه **حدثنا** محمد بن سهل بن القمي قال ان ابن ابي مرجم قال نايعقوب يعني ابوخازم عن سهل بن سعد بهذا الحديث وقال في ترويض جادة فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطعام اشتهت فسقته فخصه بذلك **وحديث** محمد بن سهل بن القمي ابو بكر  
 ابن اسحاق قال ابو بكر انا وقال ابن سهل نا ابن ابي مرجم قال نايعقوب يعني ابوخازم عن سهل بن سعد قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 امره من العرب فامر بالسيلان يرسل اليها فارسل اليها فقلدت في جم بني ساعدة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها فاذا امرأة منكسرة  
 راسها فلما اكلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اعوذ بالله منك قال قد عدت لك مني فقالوا لها اتل دين من هذا فقالت لا فقالوا هذا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم جاءك ليخطبك قالت انا كنت اشقى من ذلك قال سهل فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ حتى جلس في سقيفة بني ساعدة هو واصحابه  
 ثم قال اسقنا السمائل قال فخرجت لهم هذا القدر فاسقيتهم فيه قال ابو حازم فخرج لنا سهل ذلك القدر فشربنا فيه ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز  
 فوهبه له وفي رواية ابى بكر بن اسحاق قال سقنا يا سهل **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب قال نايعقوب يعني ابوخازم عن سلمة عن ثابت عن انس  
 قال لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الشراب كله العسل النبيذ والماء واللبن **حدثنا** عبيد الله بن معاذ العنبري قال نا ابي قال  
 ناشبة عن ابى اسحاق عن البراء قال قال ابو بكر الصديق لما خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة فرأى نابتي وقد عطش رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سلم قال فحلبت له كفتة من لبن فانيت بها فشرب حتى رخصيت **حدثنا** محمد بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن المثنى قال نايعقوب يعني ابوخازم عن جعفر قال ناشبة قال سمعت ابا  
 اسحاق الهذلي يقول سمعت البراء يقول لما اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة قال فاتبته سراقته بن مالك بن جعشم قال فلما علم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فساخت فرسه فقال احج الله لي ولا اضرك قال فدعا الله قال فعطش رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر ابراهيم غنم قال ابو بكر الصديق فاخت  
 قد حالميت فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كفتة من لبن فانيت به فشرب حتى رخصيت **حدثنا** محمد بن عباد وزهير بن حرب واللفظ لابن  
 عباد قال نا ابو صفوان قال نا يونس عن الزهري قال قال ابن المسيب قال ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى ليلة اسرى به

حدثنا قتيبة بن سعيد

حدثنا محمد بن سهل بن القمي

حدثنا محمد بن عباد











بعضها يدعيها هذا هو والاشنية تعود الى الجارية والاعرابي ومعناه ان في يدي الشيطان مع يد الجارية والاعرابي واما على رواية يد بالافراد فهو الضمير على الجارية وقد حكى القاضي عياض ان الرواية الثانية والظاهر ان رواية الافراد ايضا مستقيمة فان اثبات يد بالاشنية يد الاعرابي واذا صححت الرواية بالافراد وجب قبولها وتاويلها على اذكرناه والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يستحل الطعام ان لا يذكر اسم الله تعالى عليه) معنى يستحل يتكلم من اكله ومعناه انه يتكلم من اكل الطعام اذا شرع فيه انسان بخير ذكر الله تعالى واما اذا لم يشرع فيه احد فلا يتكلم وان كان جماعة فذكر اسم الله عليهم دون بعض لم يتكلم منهم الصواب الذي عليه جماهير العلماء من السلف والخلف من الحديثين والفقهاء والتكلمين ان هذا الحديث وشبهه من الاحاديث الواردة في اكل الشيطان محمولة على ظهورها وان الشيطان ياكل حقيقة اذا لم يخلع الا يحيله الشرع لم ينكره بل ثبته فوجب قبوله واعتقاده والله اعلم (قوله في الرواية الثانية وقدم محمى الاعرابي قبل محمى الجارية) عكس الرواية الاولى والثالثة كالاولى ووجه الجمع بينهما ان المراد بقول في الثانية قدم محمى الاعرابي انه قد مر في اللفظ بغير حرف ترتيب فذكره بالاولى فقال جاء الاعرابي وجاءت جارية والاولى لا تقتضيه ترتيبا واما الرواية الاولى ففترحت في الترتيب تقديم الجارية لانه قال ثم جاء اعرابي ثم للترتيب فتيقن حل الثانية على الاولى وبعد جملة على واقعتين (قوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الرجل بيته فذكر الله تعالى عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء واذا دخل فلم يذكر الله تعالى عند دخوله قال الشيطان ادركتم المبيت والعشاء) معناه قال الشيطان لا اخوانه واعوانه ورفقة وفي هذا استحباب ذكر الله تعالى عند دخول البيت وعند الطعام (قوله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا بالشمال فان الشيطان ياكل بالشمال) وفي رواية ابن عمر اذا اكل احدكم فلياكل يمينه واذا شرب فليشرب يمينه فان الشيطان ياكل بشماله ويشرب بشماله وكان نافع يزيد فيها ولا ياخذ بها ولا يعطى بها) فيه استحباب الاكل والشرب باليمين وكراهتهما بالشمال وقد زاد نافع الاخذ والاعطاء وهذا اذا لم يكن عذرا فان كان عذرا لم يمنع الاكل والشرب باليمين من مرض او جراحة او غير ذلك فلا كراهة في الشمال وفيه انه ينبغي اجتناب الافعال التي تشبه افعال الشياطين وان للشيطان يمين (قوله ان رجلا اكل عذرا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشماله فقال كل يمينك قال لا استطع قال لا استطعت مانعه الا لكبر قال فما دفعها الي فيه) هذا الرجل هو بلعزم الباء وبالسين لهجمة ابن راعي العير لفتح العين وبالمثناة الاسمي كذا ذكره ابن منذر واليونعيم الاصميهاني وابن ماكولا وآخرون وهو صحابي مشهور عده هؤلاء وغيرهم في الصحابة روى واما قول القاضي عياض ان قوله مانعه الا لكبر يدل على انه كان منافقا فليس يصحح فان محبة الكبر والخالفه لا يقتضيه النفاق والكفر لكنه معصية ان كان الامر امر ايجاب في هذا الحديث جواز الداء على من خالف الحكم الشرعي بلا عذر وفيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل حال حتى في حال الاكل واستحباب تعليم الاكل آداب الاكل اذا خالفه كما في حديث عمر بن ابي سلمة الذي بعده (قوله عن عمر بن ابي سلمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الرجل بيته فذكر الله تعالى عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء) (قوله لطيش) بكسر الطاء وبعد ثمانية تحت ساكنة اى تتحرك وتمتد الى نواحي الصفحة ولا تقصر على موضع واحد والصفحة دون القصعة وهي التسعة والشيعة خمسة والقصعة تسعة عشرة كذا قاله الكسائي فيما حكاها الجوهري وغيره عنه وقيل الصفحة كالقصعة وجمعها صحاف وفي هذا الحديث بيان ثلث سنن من سنن الاكل وهي التسمية والاكل باليمين وقد سبق بيانها والثالثة الاكل بما يليه لان اكله من موضع يد صاحبه سوء عشرة وترك مروءة فقد يقدرة صاحبه لاسيما في الامراق وشبهها وهذا في الشرع والامراق وشبهها فان







ثنا

في كراهة التنفس في الشرب  
النفث ثلثا خارج الذلة  
في كراهة التنفس في الشرب  
النفث ثلثا خارج الذلة  
في كراهة التنفس في الشرب  
النفث ثلثا خارج الذلة

في كراهة التنفس في الشرب  
النفث ثلثا خارج الذلة  
في كراهة التنفس في الشرب  
النفث ثلثا خارج الذلة

النفث

**وحد ثنا** سريج بن يونس قال نا هاشم قال نا عاصم الاحول قال وثني يعقوب الدودي واسمعييل بن سالم قال اسمعيل انا وقال يعقوب نا هاشم قال نا عاصم الاحول ومغيرة عن الشعبي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب من زمزم وهو قائم **وحد ثنا** عبد الله بن معاذ قال نا ابي قال نا شعبة عن عاصم سمع الشعبي سمع ابن عباس قال سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمزم فشرب قائما واستسقى وهو عند البيت **وحد ثنا** محمد بن محمد بن بشير قال نا محمد بن جعفر قال نا وحيد بن محمد بن المشي قال نا وهب بن جبر عن شعبة عن الاسناد وفي حديثه فاتيته بدلو **وحد ثنا** ابي عمر قال نا الثقفي عن ايوب بن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت في ان يتنفس في الاناء **وحد ثنا** قتيبة بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع عن عروة بن ثابت الانصاري عن ثقاته عن عبد الله بن ابي نعيم عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الاناء ثلاثا **وحد ثنا** يحيى بن يحيى قال نا عبد الوارث بن سعيد قال نا وشيبان بن فروخ قال نا عبد الوارث عن ابي عصام عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنفس في الاناء ثلاثا في الشرب ثلاثا ويقول انه اراد ان يقرأ الفاتحة فالتفت في الشرب ثلاثا **وحد ثنا** قتيبة بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع عن هشام بن سنان عن ابي عصام عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بثله وقال في الاناء **وحد ثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي بلبن قد شيب بماء وعن يمينه اعرابي وعن يساره ابو بكر فشرب ثم اعطى اعرابي وقال لا يمين فالا يمين **وحد ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمر والنافع وزهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن عمار واللفظ لزهير قالوا نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن انس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وانا ابن عشرين وكنت امهاقي فحشيت ثنتي على خد منته فدخل علينا دأرا فخلبنا له من شاة داجن وشيب له من بئر في الدار فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمر ابو بكر عن شماله يا رسول الله اعط ابا بكر فاعطاه اعرابيا عن يمينه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر وعمر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا يمينون الا يمينون قال انس في سنة في سنة في سنة **وحد ثنا** قتيبة بن سعيد عن مالك بن انس فيما قرئ عليه عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي

(وقوله عن ابي عيسى الاسودري) هو يهضم البهزة وحكي كسر ما الذي ذكره السمعاني وصاحب المشرق والمطالع هو الهضم فقط قال ابو علي الفسائي والسعدي وغيرهما لا يعرف اسم قال الامام احمد بن حنبل الا انهم اصدروا في غير قتادة وقال الطبراني هو بصري ثقة وهو منسوب الى الاسود وهو الواحد من اساورة الفرس قال الجوهري قال ابو عبيد بن ابي عمير قال قال ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع عن عروة بن ثابت الانصاري عن ثقاته عن عبد الله بن ابي نعيم عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الاناء ثلاثا في الشرب ثلاثا ويقول انه اراد ان يقرأ الفاتحة فالتفت في الشرب ثلاثا **وحد ثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي بلبن قد شيب بماء وعن يمينه اعرابي وعن يساره ابو بكر فشرب ثم اعطى اعرابي وقال لا يمين فالا يمين **وحد ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمر والنافع وزهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن عمار واللفظ لزهير قالوا نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن انس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وانا ابن عشرين وكنت امهاقي فحشيت ثنتي على خد منته فدخل علينا دأرا فخلبنا له من شاة داجن وشيب له من بئر في الدار فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمر ابو بكر عن شماله يا رسول الله اعط ابا بكر فاعطاه اعرابيا عن يمينه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر وعمر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا يمينون الا يمينون قال انس في سنة في سنة في سنة **وحد ثنا** قتيبة بن سعيد عن مالك بن انس فيما قرئ عليه عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي



















بالتاس

بالتاس

بالتاس

بالتاس

بالتاس

بالتاس

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلك ابو طلحة فقلت نعم فقال الطعام فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا قال فانطلق وانطلقت بين ايديهم حتى جئنا ابا طلحة فاخبرته فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله اعلم قال فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه حتى دخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عندك يا ام سليم فانت بذل لك الخبز فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل وعصرت عليه ام سليم عكة لها فادمت ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقول ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة حتى اكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون رجلا او ثمانون **حل ثلثا** ابو بكر بن ابي شيبة قال ناعبد الله بن نمير قال وثنا بن عمرو اللفظ له قال ابي قال ناسعد بن سعيد حدثني انس بن مالك قال بعثني ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لادعوه وقد جعل طعاما قال فاقبلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع الناس فنظر الى فاستحييت فقلت اجب ابا طلحة فقال للناس قوموا فقال ابو طلحة يا رسول الله انما صنعت لك شيئا قال فسهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا فيها بالبركة ثم قال ادخل نفر من اصحابي عشرة وقال كوا واخرج لهم شيئا من بين اصابعه فاكلوا حتى شبعوا فخرجوا فقال ادخل عشرة فاكلوا حتى شبعوا فاذن ليدخل عشرة ومخرج عشرة حتى لم يبق منهم احد الا دخل فاكل حتى شبع ثم هياها فاذا هي مثلهما حين اكلوا منها **وحل ثلثا** سعيد بن يحيى الاموي قال نايل قال ناسعد بن سعيد قال سمعت انس بن مالك قال بعثني ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث نحو حديث ابن نمير غير انه قال في اخوة ثم اخذ ما بقى فجمعه ثم دعا فيه بالبركة قال فعاد كما كان فقال دونكم هذا **وحل ثلثي** عمرو الناقل قال ناعبد الله بن جعفر الرقي ناعبد الله بن عمرو عن عبد الملك بن حكيم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن انس بن مالك قال امر ابو طلحة ام سليم ان تصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما لنفسه خاصة ثم ارسلته اليه وساق الحديث وقال فيه فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على راسه ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فدخلوا فقالوا ادعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلوا حتى فعل ذلك ثمانين رجلا ثم اكل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك واهل البيت وتركوا اسودا **وحل ثلثا** عبد بن حميد قال ناعبد الله بن مسleme قال ناعبد العزيز بن محمد بن محمد بن يحيى عن ابيه عن انس بن مالك بجملة القصة في طعام ابي طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال فيه فقام ابو طلحة على الباب حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله انما كان شيئا يسيرا قال هلم فان الله سيجعل فيه البركة **وحل ثلثا** عبد بن حميد قال ناخال بن محمد بن محمد بن محمد بن يحيى عن ابيه عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث وقال فيه ثم اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم واهل البيت وفضلوا ما ابلغوا جيرانهم **وحل ثلثا** حسن بن علي الحلواني قال ناذهب بن جبر قال نايل قال سمعت جبرين زيل يحدث عن عمر بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال راى ابو طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في المسجد يتقلب ظهره البطين فاتي ام سليم فقال اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في المسجد يتقلب ظهره البطين واظنه جائعا وساق الحديث وقال فيه ثم اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو طلحة وام سليم والنس وفضلت فضلة فاهل بيته جيراننا **وحل ثلثي** حرمة بن يحيى التميمي قال ناعبد الله بن وهب قال اخبرني اسامة ان يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري حدثه انه سمع انس بن مالك يقول جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فوجدته جالسا مع اصحابه يحدثهم وقد عصب بطنه بعصاة قال اسامة وانا اشك على حجر فقلت لبعض اصحابه لم عصب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطنه فقالوا من الجوع قد هبت الى ابي طلحة وهو زوج ام سليم بنت ملحان فقلت يا ابتاه قد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم عصب بطنه بعصاة فسالت بعض اصحابه فقالوا من الجوع قد دخل ابو طلحة على ما في فقال هل من شيء فقالت نعم عندك كسر من خبز وتمرات فان جاء ناسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحل لا اشبعنا ولا وان جاء اخر معه قتل عنهم ثم ذكر سائر الحديث بقصته **وحل ثلثي** عجاج بن الشاعر قال ناير بن محمد قال ناحرب بن ميمون عن النضر بن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في طعام ابي طلحة نحو حديثهم

الشرح (قوله صلى الله عليه وسلم ارسلك ابو طلحة فقلت نعم فقال الطعام فقلت نعم) هذا ان علمان من اعلام النبوة وذو ابي صلى الله عليه وسلم بهم علم ثالث كما سبق وتكثير الطعام علم رابع وفيه تقدم في حديث الى سريرة وحديث جابر بن ابتار الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه الاختيار بالجوع وغيره من المشاق ليصبر فيعلم اجرامهم ومنازلهم وفيه كالاولا عليه من كتمان باهم وفيه ما كانت الصحابة ربه عليه من الاعتناء باحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه استحباب بعث الهدية وان كانت قليلة بالنسبة الى مرتبة المبعوث اليه لانها وان قلت فهي خير من عدم وفيه جلوس العالم لاصحابه فيفيدهم ويؤدبهم واستحباب ذلك في المساجد وفيه الطلاق صاحب الطعام بين يدي الضيفان ووجوب ليلتهم وفيه منقبة لام سليم ودلالة على عظيم فقهها ورجحان عقلها لقولها الله ورسوله اعلم ومعناه انه قد عرف الطعام فهو اعلم بالمصلحة فلو لم يعلمها في محلي الجمع لعظيم لم يفعلها فلا تخزن من ذلك فيه استحباب فنت الطعام واختيار الشرب على النفس بالقوم وقوله عصرت عليه عكة هي بضم العين وتشديد الكاف هي دعا صغير من جلد السم خاصة وقوله فادمت هو بالمد والقصر لغتان ادمته وادمت اي جعلت فيه داما وانما اذن لعشرة ليكون ارفق بهم فان القصة التي فت فيها تلك الاقراص لا يتحقق عليها اكثر من عشرة الا بضره لمحقق بعد ما عنهم والله اعلم واما الحديث الآخر فغيره ان انس قال بعثني ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لادعوه وقد جعل طعاما فاقبلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع الناس فنظر الى فاستحييت فقلت اجب ابا طلحة فقال للناس قوموا وذكر الحديث واخرج لهم شيئا من اصابعه وانه الحديث قضية اخرى بلا شك فيها ما سبق في الحديث الاول وزيادة هذا العلم الاخر من اعلام النبوة وهي اخراج ذلك الشيء من بين اصابعه الكريمات صلى الله عليه وسلم (قوله تركوا اسودا) هو بالهمزة اي بقية (قوله فقام ابو طلحة على الباب حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله انما كان شيئا يسيرا قال هلم فان الله سيجعل فيه البركة) اما قيام ابي طلحة فلما انتظرا اقبال النبي صلى الله عليه وسلم فلما اقبل تلقاه وقوله انما كان شيئا يسيرا بكذا هو في الاصول وهو صحيح وكان ههنا تامة لا يحتاج خبر او قوله صلى الله عليه وسلم فان الله سيجعل فيه البركة فيعلم علمنا من اعلام النبوة (وقوله ثم اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم واهل البيت) فيه انه استحب لاصحاب الطعام واله ان يكون الكرم بعد فراغ الضيفان وهم اعلم (قوله يتقلب ظهره البطين) وفي الرواية الاخرى وقد عصب بطنه بعصاة (لا تخالفه بينها واحد بها بين الاخر ويقال عصب عصب بالتخفيف والتشديد) قوله قد هبت الى ابي طلحة وهو زوج ام سليم بنت ملحان فقلت يا ابتاه فيه استعمال المجاز لقوله يا ابتاه وانما هو زوج امه وقوله بنت ملحان هو بكسر الهمزة والله اعلم



محمّد بن

علماء استحقوا الوفاء له

باب في إكل القشور والبرط  
وعاء الضيف لعل الخلع يطعمه من الضيف الصالح والبرط  
عجا واستحباب تواضع الأكل وصفة قشور

[illegible]



انتهى الاكل مع جماعة عن قرآن تمرتين ونحوها في القصة الا باذن اصحابه فميه شعبة عن جبلة بن سحيم قال كان ابن الزبير يذير رزقا للتمر وكان اصحاب الناس يؤمنون به فكلنا ناكل فيمير علينا ابن عمر و  
 نحن ناكل فيقول القائلون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن الاقرا ان يستاذن الرجل اخاه قال شعبة لا اري هذه الكلمة الا من كلمة ابن عمر يعني الاستئذان وفي الرواية الاخرى عن  
 سفيان عن جبلة عن ابن عمر نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرن الرجل بين التمرتين حتى يستاذن اصحابه المشهور بهذا النهي متفق عليه حتى يستاذنهم فاذا اذنا فلا باس واختلفوا في ان  
 هذا النهي على التحريم او على الكراهية والادب فنقل القاضي عياض عن اهل الظاهر انه للتحريم وعن غيرهم انه للكراهية والادب الصواب التفصيل فان كان الطعام مشتركا بينهم فالقرآن حرام الا  
 برضاهم ويحصل الرضا بتسريحهم به او بما يقوم مقام التسريح من قرينة حال او ادلال عليهم كلهم بحيث يعلم يقينا او تلقا قويا انهم يرضون به وفي شك في رضاهم فهو حرام وان كان الطعام لغيرهم لانه  
 اشترط رضاه وحده فان قرن بغير رضاه فحرام ويستحب ان يستاذن الآكلين معه ولا يجب ان كان الطعام لنفسه وقد ضيق به فلا يحرم عليه القرآن ثم ان كان في الطعام قلة فمن ان لا يقرن  
 ليسا ويهم وان كان كثيرا بحيث يفضل عنهم فلا باس بقرانه لكن الادب مطلقا التاديب في الاكل وترك الشره الا ان يكون مستعجلا ويريد الاسراع لشغل آخر كما سبق في الباب قبله قال  
 الخطابي انما كان هذا في زمنهم حين كان الطعام ضيقا فاما اليوم مع اتساع الحال فلا حاجة الى الاذن وليس كما قال بالاصحاب ذكرنا من التفصيل فان الاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص  
 لو ثبت السبب كيف وهو غير ثابت والله اعلم وقوله اصحاب الناس جهدي قلة وحاجة وشقة وقوله يقرن اي يجمع ويهضم الراو كسر الهمزة وقوله نهي عن الاقرا ان يستاذن انما هو في الاصول  
 والمعروف في اللغة القران يقال قرنا بين اثنين قالوا ولا يقال اقرنا وقوله قال شعبة لا اري هذه الكلمة الا من كلمة ابن عمر يعني بالكلمة الكلام وبهذا شائع معروف وبهذا الذي قاله شعبة  
 لا يثبت في رفع الاستئذان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لفاه بظن وحسان وقد اثبتة سفيان في الرواية الثانية فثبت والله اعلم

في ادخار التمر ونحوه من الاوقات للعيال فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا يجمع اهل بيت عندئذ التمر وفي الرواية الاخرى بيت لا تمر فيه جبار اهل قائلها مرتين او ثلاثا فيه فضيلة التمر وجواز الادخار للعيال والحث عليه في استاده عبد الله بن مسلمة عن يعقوب بن محمد بن طحار عن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن عن امره عن عائشة اما الحلة فيفتح الطاء وله كان اثنان اثنان وبالمد والبالوا الرجال فلقب له لانه كان له عشرة اولاد رجال وامه عمرة بنت عبد الرحمن وهذا الاسناد كله مدنيون والله اعلم يا فضل

فضل تمر المدينة فيه قوله صلى الله عليه وسلم من اكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح لم يضره سم حتى يمسي وفي الرواية الاخرى من تصبح بسبع تمرات عجو لم يضره ذلك اليوم سم ولا غيره في الرواية الاخرى ان في عجو العالية شفاء وادنها تريق اول البكرة) الشرح اللابتان هما الحسرتان والمراد بالامر المدينة وقد سبق بيانهما مرات واسم معروف وهو بفتح السين وضمها وكسرها والفتح انضم وقد اوضحته في تهذيب الاسماء واللغات والترياق بكسر التاء وضمها التان ويقال درياق وطر ياق ايضا كذا فيصم (قوله صلى الله عليه وسلم اول البكرة) بنصب اول على الظرف وهو بمعنى الرواية الاخرى من تصبح والعالية تر ما كان من الحوائط والقرى والعمارات من جهة المدينة العليا مما يلي نجد والساقلة من الجهة الاخرى مما يلي تهامة قال القاضي داود في العالية ثلثة اميال والبعدها ثمانية من المدينة والعجو نوع جيد من التمر وفي هذه الاحاديث فضيلة تمر المدينة وعجوتها وفضيلة التسبع لسبع تمرات منه وتخصيص عجو المدينة دون غيرها وعدد السبع من الامور التي عليها الشارع ولا نعم نحن حكمتها فيجب الايمان بها واعتقاد فضلها واحكامتها فيها وهذا كاعداد الصلوات ونصب الزكاة وغيرها فهذا هو الصواب في هذا الحديث واما ما ذكره الامام ابو عبد الله المازري والقاضي عياض في كلامه باطل فلا يلتفت اليه ولا تعرج عليه وتصدت بهذا التنبيه التحذير من الاعتدال به والله اعلم يا فضل



باب فضيلة الدعاء من الكتاب  
باب فضيلة الخل والتكلم به

وفي رواية من المن الذي انزل الله تعالى على بني اسرائيل اما الكفاة فبفتح الكاف واسكان الميم وبعد الهززة مفتوحة وفي الاسناد الحكم بن عتيبة هو بالتاء المثناة فوق وقد سبق بيانه ونحن العسك  
بضم العين المهملة وفتح الراء وبعد ما نون منسوب الى عرينه واختلف في معنى قوله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن فقال ابو عبيد وكثيرون شبهها بالمن الذي كان ينزل على بني اسرائيل لانه  
كان يحصل لهم بلا كلفة ولا علاج والكفاة تحصل بلا كلفة ولا علاج ولا زرع ولا سقى ولا غيره وقيل هي من المن الذي انزل الله تعالى على بني اسرائيل حقيقة عللا الظاهر للفظ لا وقوله صلى الله عليه  
وسلم وما دها شفاء للعين قيل هو نفس الما مجردا وقيل معناه ان يخلط ما دوا به دواء ويعالج العين وقيل ان كان له دودة ما في العين من حرارة فادوا مجردا شفاء وان كان غير ذلك فمركب في غير الصحيح  
بل الصواب ان ما مجردا شفاء للعين مطلقا فيصير ما دوا به دواء ويجعل في العين منه وقد رايت انا وغيري في زماننا من كان عوى وذهب بعصره حقيقة فكل عينه بما والكفاة مجردا شفاء وعاد اليه بصرو وهو ان  
العدل الامين الكمال ابن عبد الله المشقي صاحب صلاح ورواية للحديث وكان استعماله لكفاة اعتقادا في الحديث وتبركاه والله اعلم بالصواب

ففضيلة الاسود من الكلبات فيه جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بمصر الظهران ونحن نخني الكلبات فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بالاسود منه فقلنا يا رسول الله كأنك عريت  
الغنم قال نعم وهل من نبي الا وقد رعاها او نحو هذا من القول الشرح الكلبات بفتح الكاف وبعد ما وحدة مخففة ثم الف ثم مثلثة قال اهل اللغة هذا النفيج من ثمر الاراك فمن الظاهر ان على  
ودون مرحلة من مكة معروف سبق بيانه وهو بفتح الظاء المعجمة واسكان الهاء وفيه فضيلة رعاية الغنم قالوا او احكمت في رعاية الانبياء وصلوات الله وسلامه عليهم لها لياخذوا انفسهم بالترضع  
وتصفى قلوبهم بالخلوة ويترقوا من سياستها بالنصيحة الى سياسته انهمم بالهداية والشفقة والله اعلم بالصواب

ففيه حديث عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم الا دام او الا دام اخل وفي رواية نعم الا دام بلا شك عن جابر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سأل الله الا دام فقالوا ما  
عندنا الا اخل فدعا به فجعل يأكل به ويقول نعم الا دام اخل وذكره من طرق اخرى بزيادة الشرح في الحديث فضيلة اخل واليسى او ما وانه ادم فاضل جسد قال اهل اللغة الا دام بكسر الهمزة  
اي تدم به يقال دم الخبز يادمه بكسر الدال وجمع الا دام ادم بضم الهمزة والدال كالب واهب كتاب كتب الا دام باسكان الدال مفردا لا دام وفيه استحباب الحديث على الاكل تانيسا  
للاكلين والامانة الحديث فقال الخطابي والقاضي عياض معناه مدح الاقتصار في الماكل ومنع النفس عن ملاذ الاطعمة تقديره استدوا بالخل وما في معناه مما تخف مؤنته ولا يعز وجوده ولا  
متألفا في الشهوات فانها مغفرة للدين مسقة للبدن هذا كلام الخطابي ومن تابعه والصواب الذي ينبغي ان يحرم به ادم للخل نفسه والاقصا في الطعام وترك الشهوات فنعلم من قواعد اخروا الله اعلم  
واقول جابر فانزلت احب اخل منذ سمعتها من نبي الله صلى الله عليه وسلم فهو قول النس ما زلت احب الله بار وقد سبق بيانه وهذا هو الذي قلناه في معنى الحديث انه مدح للخل نفسه وقد ذكرنا مرات ان تاويل الراوي  
او اهل النجف الظاهر يتعين التصير اليه ولعل بعند جابر العلماء من الفقهاء والاصوليين وهذا كذلك بل تاويل الراوي هنا هو ظاهر اللفظ فيتعين اعتماده والله اعلم (قوله اخذ النبي صلى الله عليه وسلم  
بيدي فاخرج اليه فلما من خبز) هكذا هو في الاصول فاخرج اليه فلما وهو صحيح ومعناه اخرج الخادم ونحوه فلما هو في الكسر (قوله فاخذ بيدي) فيجوز اخذ الانسان بيد صاحبه في تماميها



(قوله فقلت الحجاب عليها) معناه دخلت الحجاب الى الموضع الذي فيه المرأة وليس فيه اذ رأى بشرتها (قوله فأتى بثلاثة اقترعة فوضع علي بنى) هكذا هو في اكثر الاصول بنى بنون مفتوحة ثم باربعة كسورة ثم يارمشاة تحت مشددة وفشره بمائة من خوص نقل القاضي عياض عن كثير من الرواة او الاكثر بنى بنى بباربعة مفتوحة ثم شاة فوق كسورة مشددة ثم يارمشاة من تحت مشددة والبت كسار من وبر او صوف فلعل من يدعى عليه هذا الطعام قال ورواه بعضهم بضم الباء وبعدها نون كسورة مشددة قال القاضي الكنانى هذا هو الصواب هو طبق من خوص (قوله في الاسود مجي بن صالح الوصالي) هو بضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبالطاء المعجمة نسوب كسواب وحاظ قبيلة من حمير هكذا ضبطوا بجمعهم وكذا نقله القاضي عياض عن شيخين قال وقال ابو الوليد الباجي هو بفتح الواو (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بثلاثة اقترعة فجعل قدامة قرصا وقدامى قرصا وكسر الثالث فوضع نصفه بين يديه ونصفه بين يدي) فيه استتباب مواساة الحاضرين على الطعام وانه يحب حمل الخبز ونحوه بين ايديهم بالسوية وانه لا لباس يوضع الارغفة والاقراص صحاحا غير مكسرة **باب** اباة اكل الثوم وانه ينبغي لمن اراد خطاب الكبار تركه وكذا في معناه (قوله في الثوم فسالته احرام هو قال لا ولكني اكره من اجل ريحه) هذا التصريح باباحة الثوم وهو مجمع عليه لكن يكره لمن اراد حضور المسجد او حضور جمع في غير المسجد او مخاطبة الكبار وليحق بالثوم كل بالراحة كرهية وقد سبقت المسئلة مستوفاة في كتاب الصلوة (قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يوتي معناه تاتي الملائكة والوحى كما جاز في الحديث الاخرى من الاتساجي وان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم وكان صلى الله عليه وسلم يترك الثوم واما لانه يتوقع مجي الملائكة والوحى كل ساعة واختلف اصحابنا في حكم الثوم في حق صلى الله عليه وسلم وكذلك الرصل والكراث ونحوها فقال بعض اصحابنا هي محرمة عليه الاصح عندهم انها مكروهة كراهية تنزيه ليست محرمة لعدم قوله صلى الله عليه وسلم لاني جازي الاحرام هو ومن قال بالادل يقول معنى الحديث ليس بحرام في حقكم والله اعلم (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتى بطعام اكل منه وبعث بفضل الى) قال العلماء في هذا انه يستحب للآكل والشارب ان يعضل مما ياكل ويشرب فضله ليواسي به من بعده لاسيما ان كان ممن يترك الفضلة وكذا اذا كان في الطعام قلة ولهم اليه حاجة ويتأكد به في حق الضيف لاسيما ان كانت عادة اهل الطعام ان يخرجوا اكل ما عندهم وينتظر عيالهم الفضلة كما يفعل كثير من الناس ونقلوا ان السلف كانوا يستحبون افضال هذه الفضلة المذكورة وهذا الحديث اصل ذلك كله (قوله نزل النبي صلى الله عليه وسلم في السفلى ابو اليوب في العلوم ذكر كراهية الى اليوب لعلوه وشبهه فوق راس رسول الله صلى الله عليه وسلم وان النبي صلى الله عليه وسلم تحول الى العلوى) اما نزوله صلى الله عليه وسلم اولاً في السفلى فقد صرح بسببه انه ارفق به واصحابه قاصديه واما كراهية الى اليوب فمن الادب المحبوب التحميل وفيه اجلال اهل الفضل والبالغة في الادب معهم والسفلى والعلو بكسر اولهما وضمة لغتان وفيه منقبة ظاهرة لابي اليوب الانصاري رضى الله عنه من اوجه منها نزوله صلى الله عليه وسلم ومنها ادبه معه ومنها موافقته في ترك الثوم وقوله اني اكره ما تكره ومن اوصاف المحب الصادق ان يحب احب محبوبه ويكره ما كره (قوله فكان يصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فاذا اجي به اليه سال عن موضع اصابعه فيتنوع موضع اصابعه اذ بعث اليه فاكل منه حاجته ثم ردا الفضلة اكل ابو اليوب من موضع اصابع النبي صلى الله عليه وسلم تبركا فنفى التبرك بان اكل الخبز في الطعام وغيره (قوله فقيل له لم ياكل ففرغ) يعني فزرع نخوته ان يكون حدث من امر وجب الانتناع من طعامه (قوله حدثنا حجاج واحمد بن سعيد قال حدثنا ابو النعمان حدثنا ثابت في رواية حجاج بن يزيد اخو زيد الاحول) هكذا هو في معظم النسخ ببلادنا اخو زيد بالخاء وهو غلط بالفاق الحفظ وصوابه ابو زيد بالباء كنية ثابت وكذا نقله القاضي عياض على الصواب عن جميع شيوخهم ونسخ بلادهم وانه في كلها ابو زيد بالباء قال ووقع لبعضهم اخو زيد وهو خطأ لمحض وانما هو ثابت بن زيد ابو زيد الانصاري البصري الاحول وعلى البخاري في تاريخه عن ابي داود الطيالسي انه قال ثابت بن زيد قال البخاري والاصح ثابت بن يزيد بالياء ابو زيد (قوله في اصل كتاب مسلم الاحول) مرفوع صفة ثابت والله اعلم **باب** اكرام الضيف وفضل ايثاره (قوله اني مجود) اى اصابني الجود وهو المشقة والحاجة وسوء العيش والجمع (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اناه هذا الجود) ارسل الى نسائه واعد واحدة فقاتت كل واحدة والذي بعثك بالحق ما عندي الا ما رفق من يضيف هذا الليلة رحمه الله فقام رجل من الانصار فقال انا يا رسول الله فالطلق الى رحله وذكر من صنع امرأة هذا الحديث مشتمل على فوائد كثيرة منها ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم واهل بيته من الزهد في الدنيا والصبر على الجوع وضيق حال الدنيا ومنها ان ينبغي لكبير القوم ان يبدأ في مواساة الضيف ومن يطرقهم بنفسه فيواسيهم بالاولا بما تيسر انكته ثم يطلب على سبيل التعاون على البر والتقوى من اصحابها ومنها المواساة في حال الشدة ومنها فضيلة اكرام الضيف ايثاره ومنها منقبة لهذا الانصاري وامرأته ومنها الاحتيال في اكرام الضيف اذا كان محتج من فقرا بل المنزل بقوله لطفى السراج وادري انا اكل فانه لو اى قلة الطعام واهلا لا ياكلان معاً منهم من الاكل (وقوله فالطلق الى رحله) اى منزله ورجل الانسان هو منزله من مجرأه وشرأه ووبر

بَابُ إِحَادَةِ أَهْلِ الثَّوَمِ وَإِنْ يَنْتَفِعُونَ بِهِ إِذَا خُطِبَ الْكِبَارُ وَرَكَ وَكَثُرَ فِي مَعْنَاهُ  
بَابُ أَكْرَامِ الطَّبِيعِ وَفَضْلِهَا بِشَارِهَا



فقال لامرأته هل عندك شيء قالت لا الا قوت صبيائي قال فعليهم بشئ فاذا دخل صبيفتا فاطمعة السراج وارينا انا ناكل فاذا هوى لي اكل فقومي الى السراج حتى تطفئي  
قال فقعدوا واكل الضيف فلما اصبح غد اعل النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد عجب الله من صنيعكم ايضيفكما الليلة محل ثنا ابو كريب محمد بن العلاء  
قال ناوكيع عن فضيل بن غزوان عن ابي حازم عن ابي هريرة ان رجلا من الانصار بات به ضيف فلم يكن عنده الا قوته وقوت صبيانه فقال لامرأته  
يؤمى الضيفه واطمعة السراج وقربى للضيف ما عندك قال فنزلت هذه الآية يؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة **وحدثنا** ابو كريب قال  
نا ابن فضيل عن ابيه عن ابي حازم عن ابي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضيفه فلم يكن عنده ما يضيفه فقال لا رجل يضيف  
هذا رحمه الله فقام رجل من الانصار يقال له ابو طلحة فانطلق به الى رحله وساق الحديث بنحو حديث جرير وذكر فيه نزول الآية كما ذكره وكيع **و**  
**حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا شيبان بن سوار قال نا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن المقداد قال قبلت انا وصاحبان الى  
وقد ذهبت اسماعنا وابصارنا من الجهد فجعلنا نعرض انفسنا على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس احد منهم يقبلنا فاتيانا النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم فانطلق بنا الى اهلنا فاذا ثلاثة اعزنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم احتلبوا هذا اللبن بيننا قال فكننا نحتلب فيشرب كل انسان منا نصيبه  
نرفع للنبي صلى الله عليه وسلم نصيبه قال فيجي من الليل فيسلم تسليما لا يوقظ نائما ويسمعه اليقظان قال ثم ياتي المسجد فيصلي ثم ياتي شرابا فيشرب  
فاتاني الشيطان ذات ليلة وقد شربت نصيبى فقال محمد ياتي الانصار فيثقفونه ويصيب عندهم ما به حاجة الى هذه الجرعة فاتيتمها فشربتها فلما  
ان وغلت في بطني وعلمت انه ليس ليها سبيل قال نذمتني الشيطان فقال ويحك ما صنعت اشربت شراب محمد صلى الله عليه وسلم فيجي فلا يجد  
فيلدعو عليك فتهلك فتذنب دنياك واخرتك وعلى شمة اذا وضعتها على قدح خرج راسي واذا وضعتها على راسي خرج قدحى وجعل لا يحسني النوم  
والاصحابى فنا ما ولم يصنع ما صنعت قال فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فسلم كما كان يسلم ثم اتي المسجد فصلي ثم اتي شرابا فشرب منه فلم يجد  
فيه شيئا فرفع راسه الى السماء فقلت الان يدعوك فاهلك فقال اللهم اطعمهم من اطعمت واسقهم من سقاني قال فعدت الى الشمة فشددتها على واخذت  
الشفرة فانطلقت الى الاعز بها اسمن فاذا بهم كالرسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هم حافل كلهم فعدت الى ناء لال محمد صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم ما كانوا يطعمونك يحتلبوا فيه قال فخلبت فيه حتى علكت رغو فجمعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شربتم شرابكم الليلة قال قلت  
يا رسول الله اشربت فشرب ثمنا ولقي فقلت يا رسول الله اشربت فشرب ثمنا ولم فلما عرفت ان النبي صلى الله عليه وسلم قد مررت واصبت دعوتي  
ضحك حتى التقيت الى الارض قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم احدي سؤائك يا مقداد فقلت يا رسول الله كان من امرى كذا وكذا او فعلت  
كذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الارحة من الله عز وجل فلا كنت اذ ننتى فنو قظ صاحبينا فيصبيان منها قال فقلت والذي بعثك  
بالحق ما ابالي اذا اصبتهما او اصبتهما معك من اصحابها من الناس **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم قال انا النضر بن شميل قال نا سليمان بن المغيرة  
بهذا الاسناد **وحدثنا** عبد الله بن معاذ بن العنبري وحامد بن عمر البكر اوى ومحمد بن عبد الله بن علي جميعا عن المعتمر بن سليمان واللفظ لابن معاذ  
قال نا المعتمر قال نا ابي عن ابي عثمان حدثنا ايضا عن عبد الرحمن بن ابي بكر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين ومائة فقال للنبي صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم هل مع احد منكم طعام فاذا مع رجل صباغ من طعام او نحوه فنجح ثم جاء رجل مشرك مشعاع طويل بغنم يسوقها فقال للنبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم ابيع ام عطية او قال ام هبة قال لا بل بيع فاشترى منه شاة فصنعت وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسواد البطن ان يشوى

(قوله فقال لامرأته هل عندك شيء قالت لا الا قوت صبيائي قال فعليهم بشئ) هذا محمول على ان الصبيان لم يكونوا محتامين الى الاكل وانما تطلب انفسهم على عادة الصبيان من غير عيبهم فانهم لو كانوا على  
حاجة بحيث يضرم ترك الاكل لكان اطعمهم واجبا وجب تقديره على الضيافة وقد اثبت في السيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الرجل وامرأة فدل على انها لم تتركوا وجبا بل حسنا وعلما واما امرأته  
فانرا على نفسها رضا بها مع حاجتها وضاحتها فمدحها الله تعالى وانزل فيها ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة فغاية فضيلة الايثار والحث عليه قد اجمع العلماء على فضيلة الايثار بالطعام ونحوه  
من امور الدنيا وحفظ النفوس واما القربات فالافضل ان لا يؤثر بها الا ان احتج فيها الله تعالى والدليل على ذلك قول الله صلى الله عليه وسلم عجب الله من صنيعكم ايضيفكما الليلة قال القاضي المراد  
من امره رضاه ذلك الشيء وقيل مجازاة عليه بالشواب قيل تظلمه قال وقد يكون المراد عجب ملكه الله ان هذا العبد الذي هو في الدنيا قد افاض اليه سبحانه وتعالى تشريفا وقوله قبلت انا وصاحبان الى وقد ذهبت اسماعنا وابصارنا من  
الجهد فجعلنا نعرض انفسنا على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس احد منهم يقبلنا فاتيانا النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق بنا اما قوله الجهد فهو فتح الجهد وهو الجوع والمثقة وقد سبق في اول الباب قوله صلى الله عليه وسلم يقبلنا  
هذا محمول على ان الذين عرضوا انفسهم عليهم كانوا امقلين ليس عندهم شيء يؤسرون (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحيى من الليل فيسلم تسليما لا يوقظ نائما ويسمعه اليقظان) هذا في ادب السلام على الايقاظ في موضع فيه  
قيام او من في منامهم وان يكون سلا ما متوسطا بين الرفق والحدة بحيث يسمع الايقاظ ولا يهوش على غيرهم (قوله ما به حاجة الى هذه الجرعة) هي بغنم الجحيم وفتحها حكاها ابن السكيت وغيره وهي كسوة من الشراب الغل  
من جرعت لغنم الجحيم وكسر الراء (قوله وغلت في بطني) بالغين المعجمة المفتوحة اي وغلت وتكثرت منه (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا فقال اللهم اقم من طعمتي وبق من سقاني) فيه الدعاء للمحسن والنجاة من السفيل  
خير اذ فيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من العلم والافلاق الرضية والحجاسن المرضية وكرم النفس الصبر الاغصان عن حقوقه فانه صلى الله عليه وسلم لم يسأل عن نصيبه من اللبن (قوله في الاعز اذ بن حافل كلهم) هي  
من معجزات النبوة واثار بركة صلى الله عليه وسلم (قوله فخلبت فيه حتى علكت رغو) هي زبد اللبن الذي يبلوه ويبيغ الراد وضمها وكسر الراء على ضمها ورغاية بالضم وعلى كسر  
وارغيت شربت الرغو (قوله فلما عرفت ان النبي صلى الله عليه وسلم قد ردى واصبت دعوتي ضحك حتى التقيت الى الارض فقال النبي صلى الله عليه وسلم احدي سؤائك يا مقداد) معناه انه كان عنده  
حزن شديد فغفان ان يدعوا عليه النبي صلى الله عليه وسلم لكونه اذهب نصيب النبي صلى الله عليه وسلم وتعرض لاداه فلما علم ان النبي صلى الله عليه وسلم قد ردى واجيبت دعوتي فرح وضحك حتى سقط الى الارض  
من كثرة ضحكته لاذ باب ما كان بين الحزن والعتاب سرور البشرب النبي صلى الله عليه وسلم واجابة دعوت لمن اطعمه وسقاها وجرى ان ذلك على المقدار وظهور هذه المعجزة وتعجب من قهر فعله ولا وحسنه اذ لو ان قال  
صلى الله عليه وسلم احدي سؤائك يا مقداد اي انك فعلت سوءة من الفعالات فما هي فاخبره فخره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه الارحة من الله تعالى اي احداث هذا اللبن في غير وقته وغلطات  
عادة وان كان الجحيم من فضل الله تعالى (قوله جاء رجل مشرك مشعاع طويل بغنم يسوقها) هو بغنم الميم واسكان الشين المعجمة وتشديد النون اي منفضش لشعره متفرقة (قوله امر بسواد البطن ان يشوى) اي الكبد











**حل ثنا** يحيى بن يحيى وزهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم قال زهير نا وقال الاخران انا جرير عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة قال ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط كان اذا اشتبهى شيئا اكله وان كرهه تركه **و حل ثنا** احمد بن يونس قال نا زهير قال نا سليمان عن الاعمش بهذا الاسناد مثله **و حل ثنا** عبد بن حميد قال نا عبد الرزاق وعبد الملك بن عمر وعمر بن سعد ابوداود الحفري كلهم عن سفيان عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه **و حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب ومحمد بن المثنى وعمر الناقد اللفظي كريب قالوا نا ابو معاوية قال نا الاعمش عن ابي يحيى مولى آل جعدة عن ابي هريرة قال ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاب طعاما قط كان اذا اشتبهاه اكله وان لم يشبهه سكت **و حل ثنا** ابو كريب ومحمد بن المثنى قال نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **و حل ثنا** يحيى بن يحيى قال قرات على مالك عن نافع عن زيد بن عبد الله عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تشرب في انية الفضة انما يجزى بطنه نادر جهم **و حل ثنا** قتيبة ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح قال وحل ثنا علي بن حجر السعكي قال نا اسمعيل بن عيسى ابن علكة عن ايوب ح قال حل ثنا ابن ميمون قال نا محمد بن بشر ح قال حل ثنا يحيى بن سعيد ح قال حل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة و الوليد بن شجاع قال نا علي بن مسهر عن عبيد الله ح قال حل ثنا محمد بن ابي بكر المقدمي قال نا الفضيل بن سليمان قال نا موسى بن عقبة ح قال وحل ثنا شيبان بن فرخ ح قال نا جرير يعني بن حازم عن عبد الرحمن السلمي كل هؤلاء عن نافع بن مالك بن انس باسناد عن نافع وزاد في حديث علي بن مسهر عن عبيد الله ان الذي ياكل ويشرب في انية الفضة والذهب ليس في حديث احد منهم ذكر الاكل في الذهب الا في حديث ابن مسهر **و حل ثنا** زيد بن يزيد ابو معن الراشدي قال نا ابو عاصم عن عثمان بن يعقوب بن مرة قال نا عبد الله بن عبد الرحمن عن خالته ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب في اناء من ذهب او فضة فانه يجزى بطنه نادر جهم

والشرط ان لا يطلع وسوا الطبع والحسد ومن قيل المراد بالمرء من هنا تام الايمان المعرض عن الشهوات المتقصر على سركته والخمار ان مناه بعض المؤمنين ياكل في سواد احد وان اكثر الكفار ياكلون في سبعة اسعار ولا يلزم ان كل واحد من السبعة مثل مسمى المؤمن والمسلم قال العلماء يقتصر الحديث على اكل من الدنيا والحث على الزيادة والقناعة مع ان قلة الاكل من محاسن اخلاق الرجال كثرة الاكل يضره واما قول ابن عمر في السكين الذي كل منه كثير لا يضره هذا على ما قالنا من ان هذا لا يشبه الكفار ومن شبه الكفار كبرت في الطاعة لغير حاجة او ضرورة ولان القدر الذي ياكله يراعى ان يسهل خلة جماعة واما الرجل المذكور في الكتاب الذي شرب حلاب سبع شيا فبقيل هو ثمانية بن انا قول جهم الفخاري وقيل نضرة بن ابي نضرة الفخاري واما علم **باب** للعبس الطعام قوله ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط كان اذا اشتبهى شيئا اكله ان كرهه تركه هذا من اداب الطعام المتكدة وقيل الطعام قوله الم قليل الملح حاضض قيق فليظ غير ناضج ونحو ذلك ما حدث ترك النصب فليس من عيب لطعام انما هو اخبار بان هذا الطعام الخاص لا يشبهه غيره فذكر مسلم في الباب اختلاف طرق هذا الحديث فرواه اولان رواية الاكثر عن الاعمش عن ابي يحيى مولى آل جعدة عن ابي هريرة وناظر عليه الدرر القطني هذا الاسناد الثاني وقال هوطل قال القاضى وبهذا الاسناد من الاحاديث المعللة في كتاب مسلم التي بين مسلم عليها كما وعد في خطبته وذكر الاختلاف فيه لهذه العللة لم يذكر البخاري حديث ابي معاوية ولا جرير بن طريقة بل جرير بن طريقتا آخر على كل حال فالمتن صحيح لا مطعن فيه واما علم **كتاب** اللباس **باب** الزينة **باب** تحريم استعمال اواني الذهب والفضة في الشرب غيره على الرجال والنساء (قوله صلى الله عليه وسلم الذي يشرب في انية الفضة فانه يجزى بطنه نادر جهم وفي رواية ان الذي ياكل ويشرب في انية الفضة والذهب وفي رواية من شرب في اناء من ذهب فانه يجزى بطنه نادر جهم) اتفق العلماء من اهل الحديث واللغة والغريب فيهم على كسر الجيم الثانية من مجرور واختلفوا في الراء الثانية في الرواية الاولى فقلوا فيها النصب الرفع وبها مشهور ان في الرواية وفي كتب اشرارهم اهل الغريب واللغة والنصب الصحيح المشهور الذي جزم به الاخرى وآخرون من المعقنين وروى محمد بن جهم والنخعي والاكثرون وروى الرواية الثالثة بجري في بطنه نادر جهم وروى في مسند ابي عوانة الاسفرائيني وفي الجهديات من رواية عائشة رضي الله عنها انما يجزى جوف نادر جهم في الاصول نادر جهم ذكر جهم واما معناه فلي رواية النصب الفاعل هو الشارب مضمون في مجرور اي يليقها في بطنه مجرور متتابع يسمع له جوة وهو الصوت لتزوده في حلقه وعلى رواية الرفع تكون النار فاعله ومعناه تصوت النار في بطنه والجوة هي التصويت وسمى المشرب بالانه يؤكل اليها كما قاله تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا واما جهم عا فانا الله منها ومن كل بلا نقا الواحدى قال يونس واكثر النوحين هي عجيبة لا تتصرف للتعريف والعجبة سميت بذلك لبعدها عن افعال البشر فنام اذا كانت عميقة القعر وقال بعض اللغويين مشتقة من الجهرمة وهي الغلظة سميت بذلك لغلظ امرها في العذاب واما علم قال القاضى واختلفوا في المراد بالحديث فبقيل هو اخبار عن الكفار من لم يترك اللحم وغيرهم الذين عادتهم فعل ذلك كما قال في الحديث الاخرى لهم في الدنيا ولهم في الآخرة اي هم المستعملون لها في الدنيا وكما قال صلى الله عليه وسلم في ثوبها كبريا ما يلبس هذا من اخلاق له في الآخرة اي لا ينصب قال قيل المراد مني المسلمين عن ذلك ان من ارتكب هذا النهي استوجب هذا الوعيد وقد يفهم من هذا الكلام القاضى والصواب ان النهي يتناول جميع من استعمل انا الذهب او الفضة من المسلمين والكفار لان الصحيح ان الكفار خاطبون بفروع الشرع واما علم واجمع المسلمون على تحريم الاكل والشرب انا الذهب انا الفضة على الرجل وعلى المرأة ولم يخالف في ذلك احد من العلماء الا احكامه اصحابنا العراقيون ان الشافعي قال لا يكره ولا يجرم وكلوا عن داود الظاهري تحريم الشرب جواز الاكل وسائر وجوه الاستعمال وبهذا ان النفلان بالاطلاق اما قول داود فباطل لما بذته صرح بهذه الاحاديث في النهي عن الاكل والشرب جميعا ولما علقه الاجماع قبله قال اصحابنا انعقد الاجماع على تحريم الاكل والشرب سائر الاستعمال في انا ذهب او فضة الا بالاكل عن داود وقول الشافعي في القديم فها مردودان بالنصوص الاجماع وهذا انما يحتاج اليه على قول من يستعمل يقول داود في الاجماع والخلاف والا فالحقون يقولون لا يعتد به لاجل ان القياس هو احد شروط المجتهد الذي يعتد به واما قول الشافعي القديم فقال صاحب التقريب ان سياق كلام الشافعي في القديم يدل على انه اراد ان يفصل الذهب والفضة التي اتخذ منها الناس ليست حراما ولهذا لم يحكم المحلى على المرأة بهذا الكلام صاحب التقريب هو من يتقدم اصحابنا وبقيلهم نقل نصوص الشافعي ودلان الشافعي جزم عن هذا القديم والصحيح عند اصحابنا وغيرهم من الاصوليين ان المجتهد اذا قال قولنا ثم رجع عن سابق قوله لا ولا ينسب اليه قالوا وانما يذكر القديم وينسب الى الشافعي مجازا لو اجماع كان عليه انه قول لا لان يحصل ما ذكرناه ان الاجماع منقذ على تحريم استعمال انا الذهب انا الفضة في الاكل والشرب والطهارة والاكل ملققة من احد ما والتجربة منها والبول في انا ناسها وجميع وجوه الاستعمال وبها المكحلة والبل ونظر الغالية وغير ذلك سواء انا الصغار والكبار ويستوى في تحريم الرجل والمرأة بلا خلاف واما فرق بين الرجل والمرأة في التحليل لما قصد من التزني للزوج والقييد اصحابنا يحرم استعمال ما الورود والادمان من قارورة الذهب الفضة قالوا فان اتى بطعام في انا ذهب او فضة فانه يخرج الطعام الى انا اخر غيرهما واكل منه

باب الذهب والفضة في الشرب وغيره على الرجال والنساء



















قال

[illegible]

نہ































**حل ثنا يحيى بن يحيى** وابوبكر بن ابي شيبة وعمر الناقض اسحاق بن ابراهيم قال يحيى اسحاق انا وقال الاخران ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب الا صوتة **حل ثنا** ابو الطاهر حملة بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة انه سمع ابن عباس يقول سمعت ابا طلحة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب الا صوتة **حل ثنا** اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالوا ناعبد الرزاق قال ناعمر عن الزهري بهذا الاسناد مثل حديث يونس وذكره الاخران في الاسناد **و حل ثنا** فتيبة بن سعيد ناليت عن بكير بن بسير بن سعيد عن زيد بن خالد عن ابي طلحة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صوتة قال بسير ثم اشتكى زيد فعُد ناه فاذا على بابه ستر فيه صوتة قال فقلت لعبيد الله الخولا في ربيب ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم الم يخبرنا زيد عن الصوت يوم الاول فقال عبيد الله الم تسمعه حين قال الارقماني ثوب **حل ثنا** ابو الطاهر قال انا ابن وهب قال اخبرني عمر بن الحارث ان بكير بن بسير حدثه ان بسير بن سعيد حدثه ان زيد بن خالد الجهني حدثه ومع بسير عبيد الله الخولا في ان ابا طلحة حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صوتة قال بسير فرض زيد بن خالد فعُد ناه فاذا نحن في بيته بسير تصلي فقلت لعبيد الله الخولا في المحدث ثنا في تصلي وير قال انه قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صوتة قلت لا قال بل قد ذكر ذلك **حل ثنا** اسحاق بن ابراهيم قال نا جابر عن سهل بن ابي صالح عن سعيد بن يسار ابي الحباب مولى بني النجار عن زيد بن خالد الجهني عن ابي طلحة الا نصاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب الا تماثيل قال فالتيت عائشة فقلت ان هذا يخبرني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب الا تماثيل فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب الا تماثيل فقلت لا ولكن ساعدكم ما رأيت فعل لائته خرج في غزاته فاخذت نمطا فسترته على الباب فلما قدم فرائى النمط عرفت الكاهنة فوجهه فجز به حتى هتكه واقطعه وقال ان الله لم يأمرنا ان نكسوا الحجارة والطين قالت فقطعنا من ساداتين خشوهم ليفا لم يعجب ذلك على **حل ثنا** زهير بن حرب قال نا اسمعيل بن ابراهيم عن داود عن عروة عن حميد بن عبد الرحمن عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان لنا ستر فيه تمثال طائر وكان الداخل اذا دخل استقبله فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم خولي هذا فاني كلما دخلت فرأيت ذكرت الدنيا قالت كانت لنا قطيفة كنا نقول عليها حريقا نلبسها **حل ثنا** محمد بن الحسن قال نا ابي عبد الله وعبد الله بن عيسى هذا الاسناد قال ابن الحسن وزاد فيه يريد عبد الله بن عيسى فليامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطعه **حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابوبكر قالوا نا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت قد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر قد سترت على بابي دُرُوكا فيه الخيل ذوات الاجنحة فامرني فزعتة **و حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال ناعبد الله قال ثنا ابو بكر قال نا وكيع بهذا الاسناد وليس في حديث عید قد مر من سفر **حل ثنا** منصور بن ابي مزاحم قال نا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا ممتسرة بقمار فيه صوتة فتلون وجهه ثم تناول اليسر فنهكه ثم قال ان من اشد الناس عداياي من القيمة الذي يشبه من خلق الله

نذكر  
تعد  
ثنا  
انا  
له في دون  
الصفحة ١٢٣  
سأحدثك بما  
عليه السلام  
يؤمن به من كل  
زاد ايمان الزائر  
عبد الله بن ابي القاسم  
ابن ابي عيسى  
مستندة

قال العلماء سبب ثنائهم من بيت فيه صورة كونهما عصية فاحشة وفيها مضادة لخلق الله تعالى وبعضها في صورة ابي بكر بن دون الله تعالى وسبب ثنائهم من بيت فيه كلب لكثرة اكله النجاسات ولان بعضها يسمى شيطانا كما جاز به الحديث والملائكة صمد الشياطين ولقبح رائحة الكلب الملائكة تكره الرائحة القبيحة ولا يهابونها عن اتخاذهم فوق بيت اتخذوا بحرانه دخول الملائكة بيته وصلاته فيه واستغفار له وتبركها عليه وفي بيته ودفعها اذى الشيطان واما هؤلاء الملائكة الذين لا يدخلون بيتا فيه كلب في صورة فهم ملائكة يطوفون بالرحمة والبركة والاستغفار واما الحفظة فيدخلون في كل بيت ولا يفارقون بني آدم في كل حال لانهم مأمورون باحصاء اعمالهم وكتابتها قال الخطابي واما لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب في صورة مما يحرم اقتناؤه من الكلاب والمصوف فاما ما ليس بحرام من كلب الصيد والزرع والماشية والصورة التي تهنئ في البساط والوسادة وغيرها فلا يمنع دخول الملائكة بسببه اشار القاضي الى نحو ما قال الخطابي والظاهر انه عام في كل كلب كل صورة وانهم يمتنعون من الجميع لا طلاق الاحاديث ولان الحجة الذي كان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر فانه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل صلى الله عليه وسلم من دخول البيت وعلى البحر فلو كان العذر في وجود الصورة والكلب لا يمنعهم لم يمتنع جبريل صلى الله عليه وسلم (قوله فامر بقتل الكلاب حتى انه يامر بقتل كلب الحائط الصغير ويترك كلب الحائط الكبير) المراد بالحائط البستان وافرقة بين الحائطين لان الكبير اذا دعا الحاجة الى حفظ جوانبه ولا يتمكن الناظر من المحافظة على ذلك بخلاف الصغير والامر بقتل الكلاب منسوخ وسبق ايضا في كتاب البيوع حيث بسط سلم احاديثه هناك (قوله الارقماني ثوب) هذا يحتاج به من يقول باحته ما كان رقا مطلقا كما سبق وجوابنا وجواب الجمهور عنه انه محمول على رقم على صورة الشجر وغيره مما ليس بحيوان قد قدمنا ان هذا جاز عندنا (قوله عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فاخذت نمطا فسترته على الباب فلما قدم فرائى النمط عرفت الكراهية في وجهه فجز به حتى هتكه واقطعه وقال ان الله لم يأمرنا ان نكسوا الحجارة والطين قالت فقطعنا من ساداتين خشوهم ليفا فلم يعجب ذلك على) المراد بالنمط هنا بساط لطيف لا دخل وقد سبق بيانه قريبا في باب اشياء الانماط (قوله هتكه) هو يمتنع قطعه واتفق الصورة التي فيه وقد صرح في الروايات المذكورات بعد هذه بان هذا النمط كان فيه صورة الخيل ذوات الاجنحة وانه كان فيه صورة فيسندل بغيره المنكر باليد ويترك الصور المحرمة والغضب عند رؤية المنكر وانه يجوز اتخاذ الوسائد والاعلام واما قوله صلى الله عليه وسلم حين هذب النمط وازاله ان الله لم يأمرنا ان نكسوا الحجارة والطين فاستدلوا به على انه يمنع من ستر المحيطان وتجبيد البيوت بالثياب وهو منع كراهية تشبيهه لا تحريم هذا هو الصحيح وقال الشيخ ابو الفتح نصر المقدسي من اصحابنا هو حرام وليس في هذا الحديث ما يقتضيه تحريمه لان حقيقة اللفظ ان الله تعالى لم يأمرنا بذلك وهذا يقتضيه ان ليس بواجب ولا مندوب ولا يقتضيه التحريم والاعدا علم (قوله عن عائشة قالت كان لنا ستر فيه تمثال طائر وكان الداخل اذا دخل استقبله فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم خولي هذا فاني كلما دخلت فرأيت ذكرت الدنيا) هذا محمول على انه كان قبل تحريم اتخاذ ما فيه صورة فلما كان صلى الله عليه وسلم يدخل ويراه ولا يكون قبل هذه المرة الاخيرة (قوله استترت على بابي دروكا فيه الخيل ذوات الاجنحة فامرني فزعتة) اما قوله استترت فهو تشديد التاء الاولى واما الدرونك فبضم الدال وسترها كما هي القاضى واخرون والمشهورة منها والنون مضمومة لا غير يقال فيه دريموك بالميم وهو ستره لخل وجمعه درانك (قوله ما دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ممتسرة لبقارم)



**وحدثني** حمزة بن يحيى قال انا بن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن القاسم بن محمد ان عائشة حدثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها بمثل حديث ابراهيم بن سعد غير انه قال ثم اهوى الى القرام فمتكته بيده **حدثنا** يحيى بن يحيى وابوبكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة **ق** قال وثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالانا عبد الرزاق قال انا معمر عن الزهري بهذا الاسناد وفي حديثهما ان اشدا للناس عذابا لم يكن كراما **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة واللفظ لزهري قال ناسفيا بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه انه سمع عائشة تقول دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سترت سهوة الى بقرام فيه تماثيل فلما راهتكم تلوون وجهه قال يا عائشة اشدا للناس عذابا عند الله يوم القيمة الذين يضاهون بخلق الله تعالى قالت عائشة فقطعناه فجعلنا منه وسادة او سادتين **حدثنا** محمد بن المثنى قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت القاسم يحدث عن عائشة انه كان لها ثوب فيه تصاوير محمد ود الى سهوة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي اليه فقال اخبرني عنى قالت فآخرته فجعلته وسائد **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم وعقبة بن مكرم عن سعيد بن عامر **ق** قال وثنا اسحاق بن ابراهيم قال انا ابو عامر العقدي جميعا عن شعبة بهذا الاسناد **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع عن سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على وقد سترت نطافيه تصاوير فتخاه فاقممت منه سادتين **حدثنا** هارون بن معروف قال نا ابن هبة نا عمرو بن الحارث نا بكير احدثنا ان عبد الرحمن بن القاسم حدثنا ان اباة حدثنا عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها نصبت سترا فيه تصاوير فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزعها قالت فقطعته وسادتين فقال رجل في المجلس حينئذ يقال له ربعة بن عطاء مولى بني زهرة اقما سمعت ابا محمد يكران عائشة قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتقي عليها قال بن القاسم لا قال لكنه قد سمعته يريها لقاسم بن محمد **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قلت على ذلك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة انها اشترت ثمرقة فيها تصاوير فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل ففرقت او فرقت في وجه الكراهية فقالت يا رسول الله اتوب الى الله والى رسوله فاذا اذنبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه المرأة قالت اشترتها لك لتفقد عليها وتوشد لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذا الصور يحد بوزنك لهم احيوا ما خلقتم ثم قال ان البيت الذي في الصور لا تدخله الملائكة **وحدثنا** قتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد **ق** قال وثنا اسحاق بن ابراهيم قال نا الثقفى قال نا ايوب **ق** قال وثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال نا ابي عن جدي عن ايوب **ق** قال وحدثنا هارون بن سعيد اذيلي قال نا ابن وهب قال اخبرني اسامة بن زيد **ق** قال وحدثني ابو بكر بن اسحاق قال نا ابوسلمة الخزاعي قال انا عبد العزيز بن اخي الماحشون عن عبيد الله بن عمر كلهم عن نافع عن القاسم عن عائشة بهذا الحديث وبعضهم اتم حديثا لم من بعض وزاد في حديث ابن اخي الماحشون قالت فاخذت فجعلته مرفقتين فكان يرتقي بهما في البيت **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا علي بن مسهر **ق** قال وثنا ابن المثنى قال نا يحيى وهو القطان جميعا عن عبيد الله **ق** قال وحدثنا ابن نمير واللفظ له قال نا ابي قال نا عبيد الله عن نافع ان ابن عمر اخبرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمذنبين يصنعون الصور يعذبون يوم القيمة يقال لهم احيوا ما خلقتم **حدثنا** ابو الربيع وابو كامل قالانا ياحاح **ق** قال وحدثني زهير بن حرب قال نا اسفيل يعنى ابن علية **ق** قال وثنا ابن ابي عمير قال نا الثقفى كلهم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** عثمان بن ابي شيبة قال نا جابر عن الاعمش **ق** قال وحدثني ابو سعيد الاشج **ق** قال نا وكيع قال نا الاعمش عن ابي بصير عن مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اشدا للناس عذابا يوم القيمة المصورون ولم يذكر الاشجار **وحدثنا** يحيى بن يحيى وابوبكر بن ابي شيبة وابو كريب كلهم عن ابي معاوية **ق** قال وحدثنا ابن ابي عمير قال نا سفيان كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد وفي رواية يحيى وابو كريب عن ابي معاوية ان من اشدا هل النار يوم القيمة عذابا المصورون وحدث سفيان كحديث وكيع **وحدثنا** نصر بن علي الجهضمي قال نا عبد العزيز بن عبد الصمد قال نا منصور عن مسلم بن صبيح قال كنت مع مسروق في بيت فيه تماثيل مريم فقال مسروق هذا تماثيل مريم فقال مسروق اما اني سمعت عبد الله بن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشدا للناس عذابا يوم القيمة المصورون قرأت على نصر بن علي الجهضمي عن عبد الاعلى بن عبد الاعلى قال نا يحيى بن ابي اسحاق عن سعيد بن ابي الحسن

بكذا هو في معظم النسخ مسترة بتأين ثنائين فوق بينهما سين وفي بعضها مسترة بسين ثم تأين اى مسترة ستر انا القرام فبكر القاف وهو الستر القوت (قولها وقد سترت سهوة الى بقرام) السهوة بفتح السين المهملة قال الاصمعي شبيهة بالف او بالطاق يوضع عليه الشئ قال ابو عبيد وسمعت غير واحد من اهل اليمن يقولون السهوة عندنا بيت صغير متحدر في الارض وسكبه مرفوع من الارض يشبه الخزانة الصغيرة يكون فيها المتاع قال ابو عبيد هذا عذرى اشبه ما قيل في السهوة وقال الخليل بن اربعة اعدا او ثلاثة يعرض بعضها على بعض ثم يوضع عليها شئ من الامتعة وقال ابن الاعرابي هي الكوة بين الدارين وقيل بيت صغير يشبه الخدر وقيل هي كالصفة تكون بين يدى البيت وقيل شبيهة دخلت في جانب البيت والسدا علم (قولها) اشتريت نمرقة (هي بضم النون والراء ويقال بكسرهما ويقال بضم النون وفتح الراء ثلث لغات ويقال نمرق بلا واو وهي وسادة صغيرة وقيل هي مرفقة (قولها) صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعذبون ويقال لهم احيوا ما خلقتم وفي الرواية السابقة اشدا للناس عذابا يوم القيمة الذين يضاهون بخلق الله تعالى وفي الرواية الذين يصنعون الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم وفي رواية ابن عباس كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورة نفسا فتعذب في جهنم وفي رواية من صور صورة في الدنيا كلف ان ينفخ فيها الروح يوم القيمة وليس ببار في رواية قال الله تعالى ومن ظلم من ذهب يخلق خلقا فيخلقوا ذرة او ليخلقوا حبة او ليخلقوا شجرة) اما قوله صلى الله عليه وسلم يقال لهم احيوا ما خلقتم فهو الذي يسميه الأصوليون امر تعجز كقوله تعالى قل فأتوا بعشر سور مثله واما قوله في رواية ابن عباس يجعل له فهو بفتح الياء من يجعل والفاعل هو الله تعالى ضمير للعلم به قال القاضي في رواية ابن عباس تكتمل ان معناه ان الصورة التي صورها هي تعذب بعد ان يجعل فيها روح وتكون البار في كل يحسن في قال وتكتمل ان يجعل له بعد كل صورة ومكانها شخص يعذب وتكون البار بمعنى لام السبب هذه الاحاديث صريحة في تحريم تصوير الحيوان وانه غليظ التحريم واما الشجر ونحوه مما لا روح فيه

نا يحيى

نا

نا يحيى

نا

نا يحيى

نا

نا يحيى

نا







**حدثنا** أحمد بن عيسى قال نا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب ان ناعما ابا عبد الله مولى مرسلة حدثه انه سمع ابن عباس يقول  
ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا موصوما الوجه فانكر ذلك قال فوالله لا اسمه الذي اقصه شيء من الوجه فامر بمارله فلو في جاعر تية فاول من  
كوى الجاعر تين **وحدثنا** أحمد بن محمد بن ثني عن محمد بن ابي عدي عن ابن عون عن محمد بن انس قال لما ولدت ام سلمة قالت لي يا انس انظر هذا ان لا مرفلا  
يصيبني شيئا حتى تغدو به الى النبي صلى الله عليه وسلم يحمله قال فغدت فاذا هو في الحائط وعليه خميسة جونية وهو يسمى الظهر الذي قد مر عليه في الفتح  
**حدثنا** أحمد بن محمد بن جعفر قال نا شعبة عن هشام بن زيد قال سمعت انس بن مالك يحدث ان امة جين لدن انطلقوا بالصبي الى النبي صلى الله  
عليه وسلم يحمله قال فاذا النبي صلى الله عليه وسلم في مريد يسم غنما قال شعبة واكثر علمي انه قال في اذانها **وحدثني** زهير بن حرب قال نا يحيى بن سعيد  
عن شعبة قال حدثني هشام بن زيد قال سمعت انس يقول اخذنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم مريدا وهو يسمى غنما قال حسبه قال في اذانها **وحدثني** يحيى بن  
حبيب قال نا خالد بن الحارث قال نا محمد بن يحيى وعبد الرحمن كلاهما عن شعبة بهذا الاسناد **وحدثنا** هارون بن ميمون قال نا  
الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال رايت في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم الميسم وهو يسمى ابل الصدق  
**حدثني** زهير بن حرب قال نا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال نا خبرني عمر بن نافع عن ابيه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن القرع  
قال قلت لنا فاعرفوا القرع قال يحلق بعض راس الصبي ويترك بعض **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا ابو اسامة **حدثنا** محمد بن ابي قزائل نا ابي قال نا  
عبيد الله بهذا الاسناد وجعل التفسير في حديث ابي اسامة من قول عبيد الله **وحدثني** محمد بن الحسن بن عثمان القطافي قال نا عمر بن  
نافع **حدثنا** محمد بن ابي يزيد بن زريع قال نا زهير بن نافع عن عمر بن نافع باسناد عبيد الله مثله والحقا التفسير في الحديث  
وكذا صرح في رواية البخاري في تاريخه قال القاضي وهو في كتاب مسلم شكل يوم ان من قول النبي صلى الله عليه وسلم والصواب ان قول العباس كما ذكرناه هذا الكلام القاضي وقوله ان يوم ان من كلام النبي صلى الله  
عليه وسلم ليس ببول ظاهر فيه بل ظاهره ان من كلام ابن عباس ومنه يجوز ان تكون القضية جرت للعباس لانه واما الضرب الوجه فممنوع في كل الجوان المحرم من الادب والحج والاعمال والاعمال وغيرها  
لكن في الادب اشد لان مجمع المحاسن من اللطيف لان يظهر فيه اثر الضرب ربما شانه وربما اذى بعض الحواس واما الوسم في الوجه فممنوع بالاجماع للحديث ولما ذكرناه فاما الادب فوسمه حرام لكرامة ولا لاعتبة  
اليه فلا يجوز تعذيبه واما غير الادب فقال جماعة من اصحابنا يكره وقال البغوي من اصحابنا لا يجوز فاشار الى تحريمه وهو الاظهر لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن فاعله واللعن يقتضي التحريم  
واما وسم غير الوجه من غير الادب فيمنع بلا خلاف عندنا لكن يستحب في نعم الزكوة والحجزة ولا يستحب في غيرهما ولا ينهي عنه قال ابل اللغة الوسم اثر كنية يقال بغير وسم وقد وسمه سمة وسامة  
واليسم الشيء الذي يوسم به وهو بكم الميم وفتح السين وجمع ميا سم ومواسم واصلة كل من السمة وهي العلامة ومنه يوم الحج اي معلم جمع الناس وفلان موسوم بالخير وعليه سمة الخيرية علامة وتوسمت  
في كذا اي رايت فيه علامة واصله علم باب جواز وسم الحيوان غير الادب في غير الوجه ومنه في نعم الزكوة والحجزة قوله عن انس قال لما ولدت ام سلمة قالت لي يا انس انظر هذا العلم فلا يصيب  
شيئا حتى تغدو به الى النبي صلى الله عليه وسلم يحمله فغدت فاذا هو في الحائط وعليه خميسة جونية وهو يسمى الظهر الذي قد مر عليه في الفتح وفي رواية فاذا النبي صلى الله عليه وسلم في مريد يسم غنما قال  
شعبة واكثر علمي انه قال في اذانها وفي رواية رايت في يد النبي صلى الله عليه وسلم الميسم وهو يسمى ابل الصدقة اما الخميسة فهي كساد من صوف او خز ونحوهما مريع لراعلام واما قوله حوتية  
فاختلف رواة صحيح مسلم في ضبطه فلا شهران بجاء مهمل مضمومة ثم واو مفتوحة ثم ياء مشناة تحت ساكنة ثم مشناة فوق مكسورة ثم مشناة تحت مشناة وفي بعضها حوتية باسكان الواو وبعد  
مشناة فوق مفتوحة ثم نون مكسورة وقد ذكرنا القاضي وفي بعضها حوتية باسكان الواو وبعد مشناة فوق مفتوحة ثم نون مكسورة وفي بعضها حوتية باسكان الواو وبعد مشناة فوق مفتوحة ثم نون مكسورة  
منسوبة الى بني حريث وكذا وقع في رواية البخاري جمهور رواة صحيح وفي بعضها حوتية بفتح الحاء المهمل واسكان الواو ثم نون مفتوحة ثم بار موحدة ذكر القاضي وفي بعضها حوتية بضم الخاء المعجمة وفتح الواو  
واسكان المشناة تحت وبعد المشناة حكاه القاضي وفي بعضها حوتية بضم الخاء المعجمة وفتح الواو ثم نون مكسورة ثم مشناة تحت مشناة وفي بعضها حوتية بفتح الخاء المعجمة وفتح الواو وبعد مشناة  
القاضي في المشرق ووقع لبعض رواة البخاري خبره منسوبة الى خير ووقع في الصحيحين حوتية بفتح الحاء والكاف اي صغيرة ومنه رجل حوتكي اي صغير قال صاحب التحرير في شرح مسلم في الرواية الاولى  
هي منسوبة الى الحوتية وهو قبيلة او موضع وقال القاضي في المشرق هذه الروايات كلها الضعيف الاربعة حوتية بالهمزة وحوتية بالراء والمثناة فاما الحوتية بالهمزة منسوبة الى بني الحوت قبيلة من  
الازداد الى لونها من السواد والبياض او الحمرة لان العرب تسمى كل لون من هذه جونا هذا الكلام القاضي وقال ابن الاثير في نهاية الغريب بعد ان ذكر الرواية الاولى هكذا وقع في بعض نسخ مسلم ثم قال  
والحفظ المشهور حوتية اي سوداء وقال واما الحوتية فلا اعرفها وطال ما بحثت عنها فلم اقف لها على معنى واصله علم واما قوله قال شعبة واكثر علمي روى بالباء الموحدة وبها صحيحان  
واليسم بكم الميم سبق بيانه في الباب قبله سبق هناك ان وسم الادب حرام واما غير الادب فالوسم في وجهه ممنوع عنه واما غير الوجه في نعم الزكوة والحجزة وجاز في غيرهما واذا وسم فتجب ان يسم الغنم  
في اذانها والابل والبقر في اصول انما هذا لا موضع صلب فكل الام فيه ويخف شعوه ويظهر الوسم وفائدة الوسم تميز الحيوان بعضهم البعض ويستحب ان يكتب في ماشية الجزية او صفاء في ماشية  
زكوة او صدقة قال الشافعي واصحابه يستحب كون ميم الغنم الطيف من ميم البقر وميم البقر الطيف من ميم الابل وهذا الذي قد مرنا من استحباب وسم نعم الزكوة والحجزة هو منسبنا ومنه بسم الصعابة كلهم وجاء  
العلماء بعدهم ونقل ابن الصباغ وغيره اجماع الصحابة عليه قال ابو حنيفة هو كرهه لانه تعذيب مثله وقد نبه عن المثناة حجة الجمهور هذه الاحاديث الصحيحة الصريحة التي ذكرنا مسلم وانا كثيرة عن عمر وغيره من  
الصحابة ولا نهان ما شئت فيعربها واحدا بعلامتها فيرد بها والجواب عن النهي عن المثناة والتعذير ان عام حديث الوسم خاص فوجب تقديره العلم واما الميم فيك الميم واسكان الراء فموضع الموحدة وهو  
الموضع الذي تحبس فيه الابل وهو مثل الخطيرة للغنم فلو انما اردت الخطيرة التي للغنم فاطلق عليها اسم الميم بجاز المقاربة وتكمل ان على ظاهره وان ادخل الغنم الى مريد الابل يسمها فيه واما قوله  
يسم الظهر فالمراد به الابل سميت بذلك لانها تحمل الاثقال على ظهورها وسم في هذا الحديث فوائد كثيرة منها جواز الوسم في غير الادب واستحبابه في نعم الزكوة والحجزة وانه ليس في فعله نارة  
ولا ترك مروة فقد فعله النبي صلى الله عليه وسلم ومنها بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع وفعل الاشغال بيده ونظفه في مصاحم المسلمين والاحتياط في حفظ مواشيهم بالوسم وغيره  
ومنها آداب تحفيك المولود ونسبته في بابه ان يشار اليه ومنها حمل المولود عند ولادته الى واحد من اهل الصلاح والفضل يحمله ثمرة ليكون اول ما يدخل في جوفه ريق الصالحين  
فيترك به واصله علم باب كراهية القرع (قوله اخبرني عمر بن نافع عن ابيه عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن القرع قلت لنا فاعرفوا القرع قال يحلق بعض  
راس الصبي ويترك بعض) وفي رواية ان هذا التفسير من كلام عبيد الله القرع بفتح القاف والراي وهذا الذي فسر به نافع او عبيد الله هو الصحيح وهو ان القرع حلق بعض الراس مطلقا

باب في بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع وفعل الاشغال بيده ونظفه في مصاحم المسلمين والاحتياط في حفظ مواشيهم بالوسم وغيره







حدثنا اسحاق بن ابراهيم وعثمان بن ابى شيبة واللفظ لاسحاق قال انا جريز عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله الواشيات المستوشيات والنامصات والمتنصصات والمتغليات للحسن المغيرات خلق الله قال قبل ذلك امرأة من بني سدر يقال لها ام يعقوب وكانت تقرأ القرآن فانتفخت فحالت ما حدثت بلغني عنك انك لعنت الواشيات والمستوشيات والمتنصصات والمتغليات للحسن المغيرات خلق الله فقال عبد الله وقال لا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله عز وجل فقالت المرأة لقد قرأت ما بين لوسي المصحف فما وجدته فقال لعن كنت قرأتيه لقد وجدته قال الله عز وجل ما انتكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا فقالت المرأة فاني ارى شيئا من هذا على امرأتك الا ان قال اذهبي فانظري قال فدخلت على امرأة عبد الله فلم تر شيئا فجاءت اليه فقالت ما رايت شيئا فقال اما لو كان ذلك لم نجتمعها **حدثنا محمد بن المثنى** وابن بشار قالنا عبد الرحمن وهو ابن ميمون قال قالنا سفيان قال وناجيه بن رافع قال نايجي بن ادم قال نامفضيل وهو ابن مهلهل كلاهما عن منصور في هذا الاسناد يعني حديث جريز عن ابراهيم عن سفيان الواشيات والمستوشيات وفي حديث مفضل لوشيات والموشوات **وحدثنا** ابو بكر بن ابى شيبة ومحمد بن المثنى وابن بشار قالوا نايجي بن جعفر قال نا شعبة عن منصور هذا الاسناد الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم **وحدثنا** الحسن بن علي الحلواني ومحمد بن رافع قالنا عبد الرزاق قال انا ابن جريج قال اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول زجر النبي صلى الله عليه وسلم ان تصلي المرأة برأسها شيئا **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع معاوية بن ابى سفيان عامر بن وهب عن علي المنبر وتناول قصة من شعرها في يد جريز يقول يا اهل المدينة اين علماءكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول ما هلك بنوا اسرائيل حين اتخذوا هذه النساء **حدثنا** ابن ابى عمير قال نا سفيان بن عيينة قال وحدثني حمرلة بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس بن حمرلة عن حميد بن عبد الله عن عبد الرزاق قال نا عمر بن ابي عمير عن الزهري بمثل حديث مالك غير ان في حديث معمر بن ابي عمير بنو اسرائيل **حدثنا** ابو بكر بن ابى شيبة قال نا غندر عن شعبة قال نا ابن المثنى وابن بشار قالنا نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال فلام معاوية المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر فقال ما كنت اري ان احد يفعل الا اليهود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه فمأه الزور **حدثني** ابو عسكارة المسمعي ومحمد بن المثنى قالنا نا معاوية وهو ابن هشام قال حدثني ابى عن قتادة عن سعيد بن المسيب ان معاوية قال ذات يوم انكم قلنا حدثنا زكريا عن سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الزور قال وجاء رجل بعصى على راسها خرقة قال معاوية الا وهذا الزور قال قتادة يعني ما تكثروا النساء اشعارهن من الخرق **حدثني** زيد بن حرقان نا جريز عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من اهل النار ارموا في البحر يضرهم بياض كاذب البقر يضرهم بياض الكناس ونساء كاسيات عاريات مميلات فاكذات رءوسهن كاسنمة البخت المائل لا يدخل الجنة ولا يجدن رجبها وان دجها لتوجد من مسيرة كذا وكذا

(قوله لعن الله الواشيات والمستوشيات والنامصات والمتنصصات والمتغليات للحسن المغيرات خلق الله) اما الواشيات بالثمن المعجمة ففاعلة التوشيم وهي ان تغرز في اذن او ثوب او غيره من الكلف المعصوم او الشفة او غيرها ذلك من بدن المرأة حتى يسيل الدم ثم تحشو ذلك الموضع بالكحل او النورة فيخضر وقد يفعل ذلك بدارات ونقوش وقد تكثره وقد قلده فاعلة هذا وشمة وقد شمت شتم وشما والمفعول بهما وشومة فان طلبت فعل ذلك بها فهي مستوشمة وهو تزام على الفاعلة والمفعول بهما باختيارها والطالبة لا وقد يفعل بالثمن وهي طفلة فتأثم الفاعلة ولا تأثم البنت لعدم تكليفها حينئذ قال اصحابنا هذا الموضع الذي وثم يصير نجسا فان ازالته بالعللاج وجبت ازالته وان لم يكن الا بالخرق فان خاف من التلف او فوات عضو او عضو او شيئا فاحشا في عضو ظاهر لم تجب ازالته فاذا تاب لم يبق عليه ثم وان لم يخف شيئا من ذلك نحوه لزمه ازالته ويعصيه بتأخير وسواء في هذا كله الرجل والمرأة والاسد اعلم واما النامصة بالصاد المهلهل فهي التي تزيل الشعر من الوجه والتمنصة التي تطلب فعل ذلك بها وهذا الفعل حرام الا اذا ثبت للمرأة بحجة او شارب فلا تحرم ازالته بل يستحب عندنا وقال ابن جريز لا يجوز حلق كحيتها ولا علقها ولا شاربها ولا تغيير شمس من خلقها بزيادة ولا نقص من دينها ما قد مناهن استحباب ازالته للحجبة والشارب والغففة وان الهى انها هوس في الحجاب ما في اطراف الوجه ورواه بعضهم المنتقمة بتقويم النون والمشهور بتأخيرها ويقال للنفقش مناص بكمسريم واما المتغليات فبالفخار والجيم والمراد مغليات الانسان بان يبرو ما بين اسنانها الشنايا والرباعيات وهو من الفلج يفتح الفخار واللام وهي فرجة بين الشنايا والرباعيات وتعمل ذلك العجوز من قاربتها في اسن اظهار اللصغر وحسن الانسان لان هذه الفرجة اللطيفة بين الاسنان تكون للبنت الصغار فاذا عجزت المرأة كبرت سنها وتوحشت فتبرأ بالمبر وتصير لطيفة حسنة النظر وتوهم كونها صغيرة ويقال له ايضا الوشر ومن لعن الواشية والمستوشية وهذا الفعل حرام على الفاعلة والمفعول بهما لهذه الاحاديث ولانه تغيير خلق الله تعالى ولانه تزوير ولانه تدليس اما قوله المتغليات للحسن فعنه يفعل ذلك طلبا للحسن وفيه اشارة الى ان الحرام هو المفعول لطلب الحسن بالوقتاجت الى العللاج او عيب في السن ونحوه فلا بأس به والله اعلم (قوله لو كان ذلك لم نجتمعها) قال جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان تصلي المرأة برأسها شيئا **حدثنا** الحسن بن علي الحلواني ومحمد بن رافع قالنا عبد الرزاق قال انا ابن جريج قال اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول زجر النبي صلى الله عليه وسلم ان تصلي المرأة برأسها شيئا **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع معاوية بن ابى سفيان عامر بن وهب عن علي المنبر وتناول قصة من شعرها في يد جريز يقول يا اهل المدينة اين علماءكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول ما هلك بنوا اسرائيل حين اتخذوا هذه النساء اشعارهن من الخرق **حدثني** زيد بن حرقان نا جريز عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من اهل النار ارموا في البحر يضرهم بياض كاذب البقر يضرهم بياض الكناس ونساء كاسيات عاريات مميلات فاكذات رءوسهن كاسنمة البخت المائل لا يدخل الجنة ولا يجدن رجبها وان دجها لتوجد من مسيرة كذا وكذا

باب في الواشيات والمستوشيات والنامصات والمتنصصات والمتغليات للحسن المغيرات

حدثنا اسحاق بن ابراهيم وعثمان بن ابى شيبة واللفظ لاسحاق قال انا جريز عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله الواشيات المستوشيات والنامصات والمتنصصات والمتغليات للحسن المغيرات خلق الله قال قبل ذلك امرأة من بني سدر يقال لها ام يعقوب وكانت تقرأ القرآن فانتفخت فحالت ما حدثت بلغني عنك انك لعنت الواشيات والمستوشيات والمتنصصات والمتغليات للحسن المغيرات خلق الله فقال عبد الله وقال لا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله عز وجل فقالت المرأة لقد قرأت ما بين لوسي المصحف فما وجدته فقال لعن كنت قرأتيه لقد وجدته قال الله عز وجل ما انتكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا فقالت المرأة فاني ارى شيئا من هذا على امرأتك الا ان قال اذهبي فانظري قال فدخلت على امرأة عبد الله فلم تر شيئا فجاءت اليه فقالت ما رايت شيئا فقال اما لو كان ذلك لم نجتمعها **حدثنا محمد بن المثنى** وابن بشار قالنا عبد الرحمن وهو ابن ميمون قال قالنا سفيان قال وناجيه بن رافع قال نايجي بن ادم قال نامفضيل وهو ابن مهلهل كلاهما عن منصور في هذا الاسناد يعني حديث جريز عن ابراهيم عن سفيان الواشيات والمستوشيات وفي حديث مفضل لوشيات والموشوات **وحدثنا** ابو بكر بن ابى شيبة ومحمد بن المثنى وابن بشار قالوا نايجي بن جعفر قال نا شعبة عن منصور هذا الاسناد الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم **وحدثنا** الحسن بن علي الحلواني ومحمد بن رافع قالنا عبد الرزاق قال انا ابن جريج قال اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول زجر النبي صلى الله عليه وسلم ان تصلي المرأة برأسها شيئا **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع معاوية بن ابى سفيان عامر بن وهب عن علي المنبر وتناول قصة من شعرها في يد جريز يقول يا اهل المدينة اين علماءكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول ما هلك بنوا اسرائيل حين اتخذوا هذه النساء **حدثنا** ابن ابى عمير قال نا سفيان بن عيينة قال وحدثني حمرلة بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس بن حمرلة عن حميد بن عبد الله عن عبد الرزاق قال نا عمر بن ابي عمير عن الزهري بمثل حديث مالك غير ان في حديث معمر بن ابي عمير بنو اسرائيل **حدثنا** ابو بكر بن ابى شيبة قال نا غندر عن شعبة قال نا ابن المثنى وابن بشار قالنا نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال فلام معاوية المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر فقال ما كنت اري ان احد يفعل الا اليهود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه فمأه الزور **حدثني** ابو عسكارة المسمعي ومحمد بن المثنى قالنا نا معاوية وهو ابن هشام قال حدثني ابى عن قتادة عن سعيد بن المسيب ان معاوية قال ذات يوم انكم قلنا حدثنا زكريا عن سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الزور قال وجاء رجل بعصى على راسها خرقة قال معاوية الا وهذا الزور قال قتادة يعني ما تكثروا النساء اشعارهن من الخرق **حدثني** زيد بن حرقان نا جريز عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من اهل النار ارموا في البحر يضرهم بياض كاذب البقر يضرهم بياض الكناس ونساء كاسيات عاريات مميلات فاكذات رءوسهن كاسنمة البخت المائل لا يدخل الجنة ولا يجدن رجبها وان دجها لتوجد من مسيرة كذا وكذا

باب في الواشيات والمستوشيات والنامصات والمتنصصات والمتغليات للحسن المغيرات



[illegible][illegible]



**وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** وعبد بن المثنى كلاهما عن محمد بن جعفر عن شعبة عن منصور **قال** وحدثني محمد بن عمرو بن جبلة **قال** نا محمد بن جعفر **قال** وحدثنا المثنى **قال** نا ابن أبي عدي كلاهما عن شعبة عن حصين **قال** وحدثني بشر بن خالد **قال** نا محمد بن جعفر **قال** نا شعبة عن سليمان كلام عن سالم ابن أبي الجعد عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال** وحدثنا اسحاق بن ابراهيم المخطي اسحاق بن منصور **قال** نا النضر بن شميل **قال** نا شعبة عن قتادة و منصور وسليمان و حصين بن عبد الرحمن **قالوا** سمعنا سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث من ذكرنا حديثهم من قبل في حديث النضر عن شعبة **قال** وزاد فيه حصين وسليمان **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بعثت قاسما قاسما قسيم بينكم **قال** سليمان فانما انا قاسم قسيم بينكم **قال** ثناء عمر الناقذ ومحمد بن عبد الله بن نير جميعا عن سفيان **قال** عمرو نا سفيان بن عيينة **قال** نا ابن المنذر نا سمع جابر بن عبد الله يقول **قال** ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم فقلنا لا تكنيك ابا القاسم ولا ننعمك عينا فاقى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال **قال** شيم ابنك عبد الرحمن **وحدثنا** أمية بن بسطام **قال** نا يزيد يعني ابن زريع **قال** وحدثني علي بن حجر **قال** نا اسمعيل يعني ابن علكة كلاهما عن روح بن القاسم عن محمد بن المنذر عن جابر بن عبد الله **قال** وحدثنا ابن عيينة عن ابن كروان عن ابن عيينة عن ابن كروان نا سفيان بن عيينة عن ايوب عن محمد بن سيرين **قال** سمعت ابا هريرة يقول **قال** ابو القاسم صلى الله عليه وسلم شمو ابا سمي ولا تكتنوا بكنية **قال** عمرو عن ابى هريرة ولم يقل سمعت **قال** ثناء أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وابو سعيد الاشج ومحمد بن المثنى العنزي واللفظ لابن نمير **قالوا** نا ابن ادريس عن ابيه عن سمك بن حرب عن علقمة بن واسل عن المغيرة بن شعبه **قال** لنا قول من نجر ان سألوني فقالوا انكم تقولون يا اخوت هادون وموسى قبل عيسى بكن او كن افما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سالت عن ذلك فقال نعم كانوا يسمىون بابن ابراهيم والصلحين قبلهم **قال** ثناء يحيى بن يحيى وابو بكر بن أبي شيبة **قال** ابو بكر نا معتمر بن سليمان عن الركين عن ابيه عن سمرق عن ابن جندب **قال** نا رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيقنا باربعة اسماء الفلم ورباح ويسار ونافع **قال** ثناء قتيبة بن سعيد **قال** نا جابر عن الركين عن ابيه عن سمرق عن ابن جندب **قال** نا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسم غلامك رباحا ولا يسارا ولا نافعا **قال** ثناء احمد بن عبد الله بن يونس **قال** نا زهير **قال** نا منصور عن هلال بن يساف عن ربيع بن عوف عن سمرق عن ابن جندب **قال** نا رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الكلام الى الله اربع سمعان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر لا يضرك باقن بدات ولا تسمين غلامك يسارا ولا رباحا ولا نجما ولا افلم فانك تقول انهم هو فلا يكون فيقول لا انما هن اربع فلا تزيدن على **قال** ثناء اسحاق بن ابراهيم **قال** نا جابر **قال** وحدثنا أمية بن بسطام **قال** نا يزيد يعني ابن زريع **قال** نا زهير وهو ابن القاسم **قال** وحدثنا ابن شاذان نا محمد بن جعفر **قال** نا شعبة كلام عن منصور باسناد زهير فاذا حديث جبر وروح فمثل حديث زهير بنقصة واما حديث شعبة فليس فيه الا ذكر تسمية الغلام ولم يذكر الكلام الا ربع **وحدثنا** محمد بن احمد بن ابي خلف **قال** نا روح **قال** نا ابن جريج **قال** نا خبرنا ابو الزبير نا سمع جابر بن عبد الله يقول نا النبي صلى الله عليه وسلم ان ينهي عن ان يسمى ببعلي وببركة وبافلم وبيسار وبنافع ونحو ذلك ثم رايته سكنت بعد عنها فلم يقل شيئا ثم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينه عن ذلك ثم اراد عمل ان ينهي عن ذلك ثم تركه

الاسمين وتفضيلها على سائر اسميه **بقوله** صلى الله عليه وسلم فانما انا قاسم ثم سميكم وفي رواية البخاري في اول الكتاب في باب من يرد الله خير الفقيه في الدين وانما انا قاسم والله يعطى **قال** القاضي عياض في الشعر بان الكنية انما تكون بسبب صف صحيح في الكنية او بسبب اسم ابنه **قال** ابن بطال في شرح رواية البخاري معناه اني لم استأثر من مال الله تعالى شيئا وكنتم وقاله الطيبيا لقلوبهم حين فاضل في العطار فقال الله الذي يعطيكم لا انا وانا انا قاسم فمن قسمت له شيئا فذلك نصيبه قليلا كان او كثيرا واما غير الى القاسم من الكنى فاجمع المسلمون على جوازه سواء كان له ابن او بنت فكنى به او بها اولم يكن له ولد او كان صغيرا او كنى بغير ولده ونحوه **قال** الركن ابا فلان وابا فلانة وان كنى المرأة ام فلانة وام فلان صح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للصغير افي انس يا ابا عمير فاضل النضر والله اعلم **بقوله** شيمك عينا اى لا تفرع منك بذلك سبق شرح قرت عينة في حديث ابى بكر وضيافة **بقوله** صلى الله عليه وسلم عن بني اسرائيل انهم كانوا يسمون ابناهم والصالحين قبلهم استدل به جماعة على جواز التسمية باسم الانبياء عليهم السلام واجمع عليه العلماء الا ما قدمناه عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سمى ابراهيم وكان في اصحابه خلافتهم سمون باسم الانبياء **قال** القاضي وقد ذكره بعض العلماء التسمية باسم الملائكة وهو قول الحارث بن سكين **قال** ذكره مالك التسمية بحجر بل وياسين **باب كراهية التسمية بالاسماء القبيحة وبنافع ونحوه** **بقوله** هنا نا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نسمي رقيقنا باربعة اسماء الفلم ورباح ويسار ونافع وفي رواية لاشمين غلامك يسارا ولا رباحا ولا نجما ولا افلم فانك تقول انهم هو فلا يكون فيقول لا انما هن اربع فلا تزيدن على وفي رواية جابر **قال** نا النبي صلى الله عليه وسلم ان ينهي عن ان يسمى ببعلي وببركة وبافلم وبيسار وبنافع ونحو ذلك ثم رايته سكنت بعد عنها فلم يقل شيئا ثم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينه عن ذلك ثم اراد عمل ان ينهي عن ذلك ثم تركه **بكذا** وقم هذا اللفظ في معظم نسخ صحيح مسلم التي ببلا وانا ان سمي ببعلي وفي بعضها بمقبل بدل بعلي وفي الجمع بين الصحيحين للحميد ببعلي وذكر القاضي عياض ان في اكثر النسخ بمقبل وفي بعضها ببعلي **قال** والاشبه انه تصحيف **قال** والمعروف بمقبل وهذا الذي انكره القاضي ليس بمسكول هو المشهور وهو صحيح في الرواية وفي المعنى وروى ابو داود وفي سننه هذا الحديث عن ابى سفيان عن جابر **قال** نا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عشت ان شاء الله اني امتي ان يسموا نافعا وافلم وبركة والله اعلم واما قوله فلا تزيدن على هو بضم الدال ومعناه الذي سمعته اربع كلمات وكذا رواه ابنه الكم فلا تزيدن على في الرواية ولا تنقلوا عنه غير الاربع وليس فيه من القياس على الاربع وان لم يكن به ما في معناه قال اصحابنا يكره التسمية بهذه الاسماء المذكورة في الحديث بما في معناه ولا تختص الكراهية بها وحدها وبكراهية تنزيه التحريم والعلة في الكراهية ما بينه صلى الله عليه وسلم في قوله فانك تقول انهم هو فيقول لا فكره لبشاعة الجواب ورتب او قم بعض الناس في شيء من الطيرة واما قوله اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان ينهي عن هذه الاسماء فعناه اراد ان ينهي عنها نهى تحريم فلم ينه واما النهى الذي هو الكراهية التنزيه فقد نهى عنه في الاحاديث السابقة

باب كراهية التسمية بالاسماء القبيحة وبنافع ونحوه

١٠٤

باب











يؤمله وكنية الصغيد  
الحسين بن علي بن الحسين

جواز قوله لغیر انہ ریائی و استحقاقہ للاملاطفہ بآیت الاستینان  
قرۃ

[illegible]







باب تحرير النظر في بيت غيره  
ثلاثة

بمقتضى  
٥٠٠  
كتاب السلام على من أتى القليل على الكثير

الحمد لله  
بالحمد لله  
بالحمد لله

باب تحريم النظر في بيت غيره (قوله ان رجلا اطلع في حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرسي يحك رأسه فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أعلم أنك تنظر في لطعت به في عينك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الاذن من اجل البصر وفي رواية مدرسي يرجل به راسه) اما المدرسي فبكسر الميم واسكان الدال المهملة والقصر وهي حديدية يسوي بها شعر الراس وقيل هو شبه المشط وقيل هي اعداد متحدة وتجعل شبه المشط وقيل هو عود تسوي به المرأة شعرها وجمعه مدرسي ويقال في الواحد مدراسة ايضا ومدراية ايضا ويقال تدريت بالمدرسي وقوله يرجل به راسه هذا يدل لمن قال انه مشط او يشبه المشط واما قوله يحك بفلاينا في هذا فكان يحك به ويرجل به وترجل الشعر تنزحه ومشط وفيه استحباب الترجيل وجواز استعمال المدرسي قال العلماء فالترجيل مستحب للنساء مطلقا وللرجل بشرط ان لا يفعل كل يوم او كل يومين ونحو ذلك بل بحيث يحف الاول واما قوله صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تنظر في فهذا هو في اكثر النسخ او كثير منها وفي بعضها تنظر في بحذف التاء الثانية قال القاضي الاول رواية الجمهور قال والصواب الثاني وتحمل الاول عليه وقوله في حجر هو بضم الجيم واسكان الهاء وهو الخندق (قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الاذن من اجل البصر) معناه ان الاستبذان مشروع وامور به وانما جعل للمال يقع البصر على الحرام فلا يحل لاحد ان ينظر في حجر باب ولا غيره مما هو متعرض فيه لوقوع بصره على امرأة اجنبية وفي هذا الحديث جواز رمي عين المستطلع بشئ خفيف فلوراه بخفيف ففقا فلا ضمان اذا كان قد نظر في بيت ليس فيه امرأة محرم والله اعلم (قوله فقام اليه مثنى او مثنى ناقص فكان النظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمله ليطعن) اما المشاقص فمجموع مثنى وهو فصل عن بعض السهم وسبق ايضا في الجنازة وفي الايمان واما ما تحمله فبفتح اوله وكسر التاء اي يراعه ويستغفله وقوله ليطعن بضم العين وفتحها والضم اشهر (قوله صلى الله عليه وسلم من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يلقوا واعينه) قال العلماء هذا محمول على ما اذا نظر في بيت الرجل فرأه بخصاة ففقا عينه وهل يجوز رميه قبل انذاره فيه وجبان لاصحابنا اصحابنا جازاه لظاهر هذا الحديث والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فخذت به بخصاة ففقا عينه) هو بمنزلة فقا وآخذت به فالحاجة الى رمية بهان بين صبيك باب نظر الفجاءة (قوله سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجاءة فامرني ان اصرف بصري) الفجاءة بضم الفاء وفتح الجيم وبالمثل يقال الفجاءة واسكان الجيم والقصر لغتان هي البغضة ومعنى نظر الفجاءة ان يغمض بصره على المرأة من غير قصد فلا اثم عليه في اول ذلك ويجب عليه ان يصرف بصره في الحال فان صرف في الحال فلا اثم عليه ان استدلم النظر اثم لهذا الحديث فانه صلى الله عليه وسلم امره بان يصرف بصره عن قول تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم قل القاضي قال العلماء وفي هذا حجة انه لا يجب على المرأة ان تستر وجهها في طريقها وانما ذلك سنة مستحبة لها ويجب على الرجال غض البصر عنها في جميع الاحوال الا لغرض صحيح شرعي وهو حالة الشهادة والمدواة واردة خطبتها او شري المجارية او المعاملة بالبيع والشري وغيرها ونحو ذلك وانما يباح في جميع هذا قدر الحاجة دون ما زاد والله اعلم كتاب السلام باب يسلم الركاب على الماشي والعليل على الكثير (قوله صلى الله عليه وسلم الركاب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير) هذا ادب من ادب السلام واعلم ان ابتداء السلام سنة وردة واجب كان السلام جماعة فهو سنة كفاية في حقهم اذا سلم بعضهم حصلت سنة السلام في حق جميعهم فان كان المسلم عليه احد تعين عليه الرد وان كانوا جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم فاذا ردوا عنهم سقط اخرج عن الباقيين الا ان فصلان يبتدئ بجميع السلام وان رد الجميع وعن ابى يوسف انه لا بد ان رد الجميع نقل ابن عبد البر وغيره اجماع المسلمين على ان ابتداء السلام سنة وان رده فرض على السلام ان يقول السلام عليكم فان كان المسلم عليه واحدا فاقاله السلام عليكم والافضل ان يقول السلام عليكم ليتنا ولد وملكه اكمل منه ان يزيد ورحمة الله ايضا وبركاته ولو قال سلام عليكم اجراه واستدل العلماء الزيادة ورحمة الله وبركاته بقوله تعالى اخبرنا عن سلام الملائكة بعد ذكر السلام ورحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت ويقول المسلمين كلهم في التشهد السلام عليكم ايها النبي ورحمة الله وبركاته ويكره ان يقول المبتدئ عليكم السلام فان قال استحق الجواب على الصحيح المشهور وقيل لا يستحقه وقد صح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى والله اعلم والاصفة الرد للافضل والاكمل ان يقول عليكم السلام ورحمة الله وبركاته فاني بالواو فلو حذفتها جاز وكان نارا كافلا لافضل ولو اقصر على عليكم السلام او على عليكم السلام اجراه ولو اقصر على عليكم لم يجز بل خلاف



ولو قال وعليكم بالواو ففي اجزاء وجهان لا صحابا قالوا واذا قال المبتهى سلام عليكم او السلام عليكم فقال الجحيد بن سلام عليكم او السلام عليكم كان جوابا واجزاء قال السقلى  
قالوا اسلاما قال سلام ولكن بالالف اللام افضل واقل السلام ابتداء ورد ان يسيم صاحبه ولا يجزئه دون ذلك يشترط كون الرد على الفؤ ولوا آة سلام من غائب مع رسول او في ورقة جيب  
الرد على الفور وقد جمعت في كتاب الاذكار نحو كرستين في الفوائد المتعلقة بالسلام وبهذا الذي جاز به الحديث من تسليم الركبتين على الماشي والقائم على القاعد الخليل على الكثير في كتاب البحارى  
والصغير على الكثير للاستحباب فلو علموا اجازة وكان خلافه لا فضل وآما معنى السلام فقيل بهم السد تحلى فقوله السلام عليكم لى اسم اسلام عليكم ومعناه اسم الله عليكم لى انت في حفظه كما يقال اسم  
سك الله يصحك وقيل السلام بمعنى السلامة اى السلامة ملازمة لك باب من حق الجلوس على الطريق رد السلام (قوله) كنا قعودا بالافنية نتحدث اى جمع فناء بكر الفاء والمدة بهو جيم الدرد نحو او ما كان في  
جوانبها وقربا منها (قوله) صلى الله عليه وسلم اجتنبوا مجالس الصعدا فعلمنا انما قعودنا لغير باباس فقودنا متداكر وتحدث قال اما لا فادنا حقها غرض البصير ود السلام حسن الكلام وفي الرواية الاخرى غرض  
البصير وكفى الاذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر اما الصعدا فبضم الصاد والعين وهى الطرقات واحدا صعيديا كطريق يقال صعيد وصعدا كطريق وطرق وطرقا على  
وزنه ومعناه وقد صرح به في الرواية الثانية قأما قوله صلى الله عليه وسلم اما لا فبكسر الهمزة وبالاالة ومعناه ان لم تنزكوا فاذا حقا وقد سبق بيان هذه اللفظة بسطحا في كتاب الحج وقوله قعدا لغير باباس  
باس لفظه مازائدة وقد سبق شرح هذا الحديث والمقصود منه انه يكره الجلوس على الطرقات للحديث ونحوه وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى علته النهى من التعرض للفتن والاثم بهو النساء وغيره من قد  
يتم نظر اليهن او فكريهن او ظن سوء فيهن او في غيرهن من المارين ومن اذى الناس باحتقار من يكره غيبة او غير او ايهال رد السلام في بعض الاوقات او ايهال الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك  
من الاسباب التي لو خلا في بيته سلم منها ويدخل في الاذى ان يضيق الطريق على المارين او يمنع النساء ونحوهن من الخروج في اشغالهن بسبب قعود القاعدين في الطريق او يجلس بقرب بابا لسان يتأذى  
به ذلك حيث يكثف من احوال الناس شيئا يكرهونه وآما حسن الكلام فيدخل فيهن كلامهم في حديثهم بعضهم بعضا يكون فيه غيبة ولائمة ولا كذب لا كلام ينقص المرأة ونحو ذلك من الكلام المذموم ويحل  
فيه كلامهم للمارين رد السلام ولطف جابهم له وبه اية للطريق وارشاده لمصلحة ونحو ذلك باب من حق السلم للسلم رد السلام (قوله) صلى الله عليه وسلم تحب السلم على اخيه رد السلام ثبت  
الطس واجابة الدعوة وعيادة المريض واتباع الجنائز وفي الرواية الاخرى حق السلم على السلم است اذ القية فلم عليه اذا دعاك فاجبه واذا استنصحتك فانصحه واذا عطس فحمد الله فشمته واذا مرض  
فعدوا ذامات فاتبعه) وقد سبق شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب اللباس وذكرنا هناك ان التمثيت بالثين المحجة والمهله وبيان اشتقاقه ما رد السلام وابتداءه فقد سبقا في الباب الماضي وما قوله صلى الله  
عليه وسلم واذا استنصحتك فمعه طلب منك النصيحة فعليك ان ترضى ولا تذا به ولا تغش ولا تمسك عن بيان النصيحة والمعلم باب النهى عن ابتداء اهل الكتاب بالسلام وكيف رد عليهم  
وقوله صلى الله عليه وسلم اذا سلم اهل الكتاب فقولوا وعليكم وفي رواية ان اهل الكتاب سلمون علينا فكيف رد عليهم قال قولوا وعليكم وفي رواية ان اليهود اذا سلموا عليكم يقول احدكم  
السلام عليكم فقل عليك وفي رواية فقل وعليك وفي رواية ان ربهطامن اليهود استاذوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم فقال عائشة بل عليكم السلام واللفظة  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله قالت لم تسمع ما قالوا قال قد قلت وعليكم وفي رواية قد قلت عليكم) يحذف الواو وفي الحديث الاثر لا تبذروا  
اليهود لا تنصاري بالسلام واذا القيمة احدكم في طريق فاضطروه الى ضيقه اتفق العلماء على الرد على اهل الكتاب اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال عليكم فقط او عليكم وقد

بَابُ مَنْ حَقَّ الْجُلُوسُ عَلَى الطَّرِيقِ (د) السَّلامُ بِأَنَّ مَنْ حَقَّ السَّلامُ لِلْمُسْلِمِ السَّلامُ بِأَنَّ النَّبِيَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَهْلُ الْكِتَابِ بِالسَّلامِ وَكَيْفَ يَدْعُهُمْ  
عَلَيْكَ وَتَقُولُوا  
وَاسْتَنْدِ الْإِسْلَامُ  
أَيْ وَدَا الْإِسْلَامُ



فقالوا السلام عليكم فقالت عائشة بل عليكم السام واللعنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله عز وجل يحب لرفق في الامر كله قالت اللهم ما قالوا قال قد قلت وعليكم حل ثمانية حسن بن علي الخولاني وعبد بن حميد جميعا عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ابى عن صالح بن ابي حنيفة قال نا عبد المزيق قال نا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد وفي حديثنا جميعا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم ولسم يركوا الواو وحل ابو كريب قال نا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت ابى النبي صلى الله عليه وسلم اناس من اليهود فقالوا السلام عليكم يا ابا القاسم قال وعليكم قالت عائشة قلت بل عليكم السام واللعنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة لا تكوني فاحشة فقالت ما سمعت ما قالوا فقال وليس قد ردت عليهم الذي قالوا قلت وعليكم وحل ثمانية اسحاق بن ابراهيم قال نا يعقوب بن عبيد قال نا الاعمش هذا الاسناد غير انه قال ففطنت بهم عائشة فسبتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة فان الله لا يحب الفحش والتفحش زاد فانزل الله عز وجل اذا جاءك لوك حيوك بالمحرمات بالله الى اخواله وحل ثمانية هارون بن عبد الله وحجاج بن الشاعر قال نا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعنا من يهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم يا ابا القاسم فقال وعليكم فقالت عائشة وغضبت الم تسمع ما قالوا قال بلى قد سمعت فرددت عليهم وانا ثياب عليهم ولا يجابون علينا وحل ثمانية قتيبة بن سعيد قال نا عبد الرحمن بن عوف الرازي عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبدلوا اليهود ولا النصارى بالاسلام واذا القيمت احدهم في طريق فاضطروه الى اضيقه وحل ثمانية محمد بن المنهال قال نا عبد بن جعفر قال نا شعبة بن حرقان قال نا وكيع عن سفيان بن عيينة عن زهير بن سب قال نا جابر بن عبد الله عن سميل عن هذا الاسناد في حديث وكيع اذا القيمت اليهود وفي حديث ابن جعفر عن شعبة قال في اهل الكتاب في حديث جابر اذا القيمت اليهود ولم يسم احد من المشركين على ثمانية يعقوب بن يعقوب قال نا هشيم عن سيار عن ثابت البناني عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على غلمان ثم فسلم عليهم وحل ثمانية اسماعيل بن سالم قال نا هشيم قال نا سيار عن هذا الاسناد وحل ثمانية عمر بن علي وعمر بن الوليد قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سيار قال كنت امشي مع ثابت البناني فمر بصبيان فسلم عليهم فحدث ثابت انه كان يمشي مع انس فمر بصبيان فسلم عليهم وحدث انس انه كان يمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر بصبيان فسلم عليهم

ثنا

ثنا

باب استحباب السلام على الصبيان

جاءت الاحاديث التي ذكرها مسلم عليكم عليكم باثبات الواو وحذفها واكثر الروايات باثباتها وعلى هذا في معناه وجهان احدهما ان الله عز وجل يحب لرفق في الامر كله فقلت اللهم ما قالوا قال قد قلت وعليكم حل ثمانية حسن بن علي الخولاني وعبد بن حميد جميعا عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ابى عن صالح بن ابي حنيفة قال نا عبد المزيق قال نا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد وفي حديثنا جميعا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم ولسم يركوا الواو وحل ابو كريب قال نا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت ابى النبي صلى الله عليه وسلم اناس من اليهود فقالوا السلام عليكم يا ابا القاسم قال وعليكم قالت عائشة قلت بل عليكم السام واللعنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة لا تكوني فاحشة فقالت ما سمعت ما قالوا فقال وليس قد ردت عليهم الذي قالوا قلت وعليكم وحل ثمانية اسحاق بن ابراهيم قال نا يعقوب بن عبيد قال نا الاعمش هذا الاسناد غير انه قال ففطنت بهم عائشة فسبتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة فان الله لا يحب الفحش والتفحش زاد فانزل الله عز وجل اذا جاءك لوك حيوك بالمحرمات بالله الى اخواله وحل ثمانية هارون بن عبد الله وحجاج بن الشاعر قال نا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعنا من يهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم يا ابا القاسم فقال وعليكم فقالت عائشة وغضبت الم تسمع ما قالوا قال بلى قد سمعت فرددت عليهم وانا ثياب عليهم ولا يجابون علينا وحل ثمانية قتيبة بن سعيد قال نا عبد الرحمن بن عوف الرازي عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبدلوا اليهود ولا النصارى بالاسلام واذا القيمت احدهم في طريق فاضطروه الى اضيقه وحل ثمانية محمد بن المنهال قال نا عبد بن جعفر قال نا شعبة بن حرقان قال نا وكيع عن سفيان بن عيينة عن زهير بن سب قال نا جابر بن عبد الله عن سميل عن هذا الاسناد في حديث وكيع اذا القيمت اليهود وفي حديث ابن جعفر عن شعبة قال في اهل الكتاب في حديث جابر اذا القيمت اليهود ولم يسم احد من المشركين على ثمانية يعقوب بن يعقوب قال نا هشيم عن سيار عن ثابت البناني عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على غلمان ثم فسلم عليهم وحل ثمانية اسماعيل بن سالم قال نا هشيم قال نا سيار عن هذا الاسناد وحل ثمانية عمر بن علي وعمر بن الوليد قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سيار قال كنت امشي مع ثابت البناني فمر بصبيان فسلم عليهم فحدث ثابت انه كان يمشي مع انس فمر بصبيان فسلم عليهم وحدث انس انه كان يمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر بصبيان فسلم عليهم

جاءت الاحاديث التي ذكرها مسلم عليكم عليكم باثبات الواو وحذفها واكثر الروايات باثباتها وعلى هذا في معناه وجهان احدهما ان الله عز وجل يحب لرفق في الامر كله فقلت اللهم ما قالوا قال قد قلت وعليكم حل ثمانية حسن بن علي الخولاني وعبد بن حميد جميعا عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ابى عن صالح بن ابي حنيفة قال نا عبد المزيق قال نا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد وفي حديثنا جميعا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم ولسم يركوا الواو وحل ابو كريب قال نا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت ابى النبي صلى الله عليه وسلم اناس من اليهود فقالوا السلام عليكم يا ابا القاسم قال وعليكم قالت عائشة قلت بل عليكم السام واللعنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة لا تكوني فاحشة فقالت ما سمعت ما قالوا فقال وليس قد ردت عليهم الذي قالوا قلت وعليكم وحل ثمانية اسحاق بن ابراهيم قال نا يعقوب بن عبيد قال نا الاعمش هذا الاسناد غير انه قال ففطنت بهم عائشة فسبتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة فان الله لا يحب الفحش والتفحش زاد فانزل الله عز وجل اذا جاءك لوك حيوك بالمحرمات بالله الى اخواله وحل ثمانية هارون بن عبد الله وحجاج بن الشاعر قال نا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعنا من يهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم يا ابا القاسم فقال وعليكم فقالت عائشة وغضبت الم تسمع ما قالوا قال بلى قد سمعت فرددت عليهم وانا ثياب عليهم ولا يجابون علينا وحل ثمانية قتيبة بن سعيد قال نا عبد الرحمن بن عوف الرازي عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبدلوا اليهود ولا النصارى بالاسلام واذا القيمت احدهم في طريق فاضطروه الى اضيقه وحل ثمانية محمد بن المنهال قال نا عبد بن جعفر قال نا شعبة بن حرقان قال نا وكيع عن سفيان بن عيينة عن زهير بن سب قال نا جابر بن عبد الله عن سميل عن هذا الاسناد في حديث وكيع اذا القيمت اليهود وفي حديث ابن جعفر عن شعبة قال في اهل الكتاب في حديث جابر اذا القيمت اليهود ولم يسم احد من المشركين على ثمانية يعقوب بن يعقوب قال نا هشيم عن سيار عن ثابت البناني عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على غلمان ثم فسلم عليهم وحل ثمانية اسماعيل بن سالم قال نا هشيم قال نا سيار عن هذا الاسناد وحل ثمانية عمر بن علي وعمر بن الوليد قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سيار قال كنت امشي مع ثابت البناني فمر بصبيان فسلم عليهم فحدث ثابت انه كان يمشي مع انس فمر بصبيان فسلم عليهم وحدث انس انه كان يمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر بصبيان فسلم عليهم



عن ثمال بن أبي اسحاق عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذنك على ان يرفع الحجاب وان تسمع سوادى حتى انها ك  
وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نعيم واسحاق بن ابراهيم قال اسحاق انا وقال الاخران ناعبد الله بن ادريس عن الحسن بن  
عبيد الله بهذا الاسناد مثله **عن ثمال بن ابي بكر بن ابي شيبة وابو كريب قال** انا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت خرجت سودة بعد ما ضرب علينا  
الحجاب لتفقد حاجتنا وكانت امرأة جسيمة تفرع النساء جسا لا تخفى على من يعر فيها فراها عمر بن الخطاب فقال يا سودة والله ما تخفين علينا فانظري كيف  
تخرجين قالت فانكفأت راجعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وانه ليتعشى وفي يد عرق قد خلعت فقالت يا رسول الله اني خرجت فقال لي عمر  
كن اوكذ اقلت فادعي الله اليه ثم رفع عنه وان العرق في يده ما وضع فقال انه قد اذن لك ان تخرجي لحاجتك في امر اية ابى بك يرفع النساء جسا كما اذن ابو بكر في  
حدثنا فقال هشام بن البراء **عن ثمال بن ابي بكر بن ابي شيبة** قال ناعبد الله بن مسعود عن هشام هذا الاسناد وقال كانت امرأة يفرع الناس جسا كما قال انه ليتعشى **وحدثنا**  
سويد بن سعيد قال ناعبد الله بن مسعود عن هشام هذا الاسناد **عن ثمال بن ابي بكر بن ابي شيبة** قال ناعبد الله بن مسعود عن هشام هذا الاسناد وقال كانت امرأة يفرع الناس جسا كما قال انه ليتعشى **وحدثنا**  
عروة بن الزبير عن عائشة ان اذ واجه رسول الله صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل ذابرن الى المناسك هو صعيد فيموتن عمر بن الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
اجب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي عشاء وكانت امرأة طويلة  
فنادها عمر الا قد عرفناك يا سودة حوصا على ان ينزل الحجاب قالت عائشة فانزل الحجاب **عن ثمال بن ابي بكر بن ابي شيبة** قال ناعبد الله بن مسعود عن هشام هذا الاسناد  
صالح عن ابن شهاب هذا الاسناد نحوه **عن ثمال بن ابي بكر بن ابي شيبة** قال ناعبد الله بن مسعود عن هشام هذا الاسناد وقال كانت امرأة يفرع الناس جسا كما قال انه ليتعشى **وحدثنا**  
ابن حرب قال انا هشام قال انا ابو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا يبيتن رجل عند امرأة ثيب الا ان يكون ناكحا او ذاهما

واما النساء فان كن جسا لم يهن وان كانت واحدة سلم عليها النساء وزوجها وسيدا ومحرما سواء كانت جميلة او غيرا واما الاجنبية فان كانت عجوزا لا تشبه استحلب السلام عليها واستحب لها  
السلام عليه ومن سلم منها لم يزد السلام عليه وان كانت شابة او عجوزا تشبه لم يسلم عليها الا جنى ولم تسلم عليه ومن سلم منها لم يستحق جوابا ويكره جوابه هذا من حديثنا ومن سأل عن  
وقال ربيعة لا يسلم الرجال على النساء ولا النساء على الرجال وهذا غلط وقال الكوفيون لا يسلم الرجال على النساء اذ لم يكن فيهن محرم والعدل علم باب جواز حمل الاذن  
رفع حجاب او غيره من العلامات (قوله عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذنك على ان يرفع الحجاب ان تسمع سوادى حتى انها ك) السوادى كسر السين المهملة وبالذال تنق  
العلماء على ان المراد به السرار كسر السين وبالراء المكسرة وهو السر والمسارة يقال سادوت الرجل مسودة اذ ساررت قالوا هو ما خوذ من ادنا سوادك من سواده عند المسارة  
اي شخصك من شخصه والسواد اسم لكل شخص وقية دليل يجوز اعتماد العلامة في الاذن في الدخول فاذا جعل الامير القاضى او نحوها وغيرهم رفع السر الذي على باب علامة في الاذن في الدخول  
عليه للناس عانة او لطائفة خاصة او شخص او جعل علامة غير ذلك جازا اعتمادا والدخول اذ وجدت لغير استيذان وكذا اذا جعل الرجل ذلك علامة بينه وبين غيره ومما يكره  
كبار اولاده واليه نسي ارجح جاز فلا تدخل عليه الا باستيذان فاذا رفق جاز بلا استيذان والعدل علم باب اباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الانسان (قوله وكانت امرأة جسيمة  
تفرع النساء جسا لا تخفى على من يعر فيها) فقوله جسيمة اي عظيمة الجسم وقوله تفرع هو يفتح التاء واسكان الفاء فتح الراء وبالعين المهملة اي تطولهن فتكون اطول منهن والفارع  
المرتفع العالي وقوله لا تخفى على من يعر فيها يعني لا تخفى اذا كانت متلفعة في ثيابها ومطرها في ظلمة الليل وتدخل على من قد سبق له معرفة طولها لا افراد بذلك (قوله وان ليتعشى وفي  
يده عرق) هو يفتح العين واسكان الراء وهو العظم الذي عليه لقيمة كحم هذا هو المشهور وقيل هو الفدرة من اللحم وهو شاذ ضعيف (قوله قال هشام يعني البراء) بهذا المشهور في  
الرواية البراء يفتح الباء وهو الموضع الواسع البارز الظاهر وقد قال الجوهري في الصحاح البراء بكسر الباء هو الغائط وهذا الشبان يكون هو المراد منها فان مراد هشام بقوله البراء تفسير قوله  
السوداء سلم قد اذن لكن ان يخرجن كما جئكن فقال هشام المراد بها جئكن الخروج للغائط لا لكل حاجة من امور المعاش والعدل علم (قوله كن يخرجن اذ ابترزن الى المناسك وهو صعيد فيموتن  
ارذن الخروج لقضاء الحاجة والمناسك بفتح الميم وبالصاد المهملة المكسورة وهو جمع منسج وهذه المناسك موضع قال الانباري اراها موضع خارج المدينة وهو مقصود قوله في الحديث وهو صعيد فيموتن  
ارض متسعة والافح بالفاء المكان الواسع وفي هذا الحديث منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب وقية تنبيه اهل الفضل والكبار على مصابيحهم ونكرار ذلك عليهم وقية جواز تفرع اعظم وجواز  
خروج المرأة من بيت زوجها لقضاء حاجة الانسان الى الموضع المتداول لذلك لغير استيذان الزوج لانه مما اذن فيه الشرع قال القاضي عياض فرض الحجاب مما اختص به الزوج النسبة  
صلى الله عليه وسلم فهو فرض عليهم بلا خلاف في الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك لشهادة ولا غيرا ولا يجوز لهن اظهار شئ منهن وان كن مستترات الاما دعت اليه الضرورة  
من الخروج للبراء قال الله تعالى واذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب قد كن اذا قعدن للناس مجلس من وراء حجاب اذ اخرجن محجبن وسترن شئ منهن كما جاء في حديث حفصة  
يوم وفاة عمر لما توفيت زينب جلوا لها قبة فوق خضبتها تشر شخصها هذا آخر كلام القاضي باب تحريم الخلوة بالاجنبية والدخول عليها (قوله صلى الله عليه وسلم لا يبيتن رجل عند امرأة  
يشب الا ان يكون ناكحا او ذاهما) هكذا هو في نسخ بلادنا الا ان يكون بالبراء المشاة من تحت اي يكون الداخل زوجها او ذاهما وذكره القاضي فقال الا ان تكون ناكحا او ذاهما محرم  
بالبراء المشاة فوق وقال ذات بدل وقال والمراد بالناكح المرأة المزوجة وزوجها حاضر فيكون مبيت الغريب في بيتها بخفة زوجها وهذه الرواية التي اقتصر عليها والتفسير غريبان مردودان  
والصواب لرواية الاولى التي ذكرتها عن ثمال بن ابي بكر بن ابي شيبة عن هشام هذا الاسناد **عن ثمال بن ابي بكر بن ابي شيبة** قال ناعبد الله بن مسعود عن هشام هذا الاسناد وقال كانت امرأة يفرع الناس جسا كما قال انه ليتعشى **وحدثنا**  
محاجة للرجال اشد محاجة فلم ينجح الى ذكرها ولا من بالتنبيه لانه اذا نهى عن الثيب التي يتأهل الناس في الدخول عليها في العادة فالبكر اولى وفي هذا الحديث والاحاديث  
بعده تحريم الخلوة بالاجنبية واما حصة الخلوة بحارمها وهذان الامران مجمع عليهما وقت قد قدنا ان المحرم هو كل من حرم عليه نكاحها على التام لسبب مباح محرمتها فقولنا على التام  
احتراس من اخت امرأته وعمتها وخالتها ونحوهن ومن نهى قبل الدخول بالام وقولنا لسبب مباح احتراس من لم الموطة بشبهة ونهيا فانها حرام على التام لكن لا لسبب مباح فان  
الشبهة لا يوصف بان مباح ولا محرم ولا بغيرهما من احكام الشرع المحرم لا يفسد مطلقا ولا يفسد في حرام على التام لا يحرمها بل يغليظا عليها والمثله اعلم

باب جواز حمل الاذن من غير حجاب غير من الدخان باب اباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الانسان باب لا يسلم الرجال على النساء الا جنى







[illegible]

باب من أتى مجلساً فوجد فرجة فجلس فيها والاراهم (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذا قبل نفر ثلثة فاقبل اثنان الى آخره) فيه استحباب جلوس العالم لاصحابه وفيهم في موضع بارز ظاهر للناس والمسجد فضل فيذكرهم العلم والخير وفيه جواز خلق العلم والذكر في المسجد استحباب قولها ومجالسة اهلها وكرامة الانصراف عنها من غير عذر واستحباب القرب من كبير الحلقة ليسمع كلامه ساعياً بينا وبين ادب باده وان قاصد الحلقة ان رأى فرجة ودخل فيها والاجلس وراهم وفيه الثناء على من فعل جميلاً فانه صلى الله عليه وسلم اثنى على الاثنين في هذا الحديث وان الانسان اذا فعل قبيحاً ونذموه وبارح به جازان ينسب اليه والله علم (قوله فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها) الفرجة بضم الفاء وفتح الغتان وهي الشئ بين اثنين يقال لها ايضا فرجة ومنه قوله تعالى وما لها من فردج جمع فرج واما الفرجة بمعنى الراحة من الغم فذكر الازهرى فيها فتح الفاء ومنها كسر واو قد فرج له في الحلقة والصف ونحوهما تخفيف الراء فرج بضمها واما الحلقة فباسكان اللام على المشهور وعلى الجوهري فتحها وهي لغة رديئة (قوله صلى الله عليه وسلم واما احدهم فاوى الى السر فاداه السر) لفظة اوى بالقصر واداه بالمد هكذا الرواية وهذه هي اللغة النقيصة وبها جاء القرآن ان اذا كان لازماً كان مقصوراً وان كان متعدياً كان مدياً قال الله تعالى اذ اومنا الى الصخرة وقال تعالى اذ اوى الفقيهة الى الكهف وقال في التحدى واديناها الى ربوة وقال تعالى ألم يجدك يتيماً فاوى قال القاضي وحكى بعض اهل اللغة فيها جميعاً لغتين لقصر والمد فقال اويت الى الرجل بالقصر والمد وادوية بالمد والقصر والمشهور الفرق كما سبق قال العلامة معنى اوى الى السر اى بجأ اليه قال القاضي وعندي ان معناه هنا دخل مجلس ذكر الله تعالى اودخل مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ومجمع اوليائه والضم اليه معنى آواه الله اى قبله وقربه قيل معناه رحمه آواه الى الجنة اى كتبها له (قوله صلى الله عليه وسلم واما الآخر فاستحي فاستحي الله منه) اى ترك المزاحمة والتخطي حياء من الله تعالى ومن النبي صلى الله عليه وسلم والحاضرين او استحي منهم ان يعرض ذهاباً كما فعل الثالث فاستحي الله منه اى رحمه ولم يعذبه بل غفر ذنوبه وقيل جازاه بالثواب قالوا ولم يلحقه بدرجه صاحبه الاول في العفيلة الذي آواه ولبطال اللطف وقربه واما الثالث فاعرض فاعرض الله عنه اى لم رحمه وقيل سخط عليه وهذا محمول على انه ذهب معرضاً الى العذر وضرة (قوله صلى الله عليه وسلم في الثاني واما الآخر فاستحي) هذا دليل اللغة النقيصة الصحيحة انه يجوز في الجماعة ان يقال في غير الاخير منهم الاخر فيقال حضري ثلثة اما احدهم فقرته واما الآخر فالنصارى واما الآخر فتحيى وقد زعم بعضهم انه لا يستعمل الاخر الا في الاخير خاصة وهذا الحديث صريح في الرد عليه الله اعلم باب تحريم اقامة الانسان من موضوع المباح الذي سبق اليه (قوله صلى الله عليه وسلم لا يقين احكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه وفي رواية ولكن تقهوا وتوسعوا وفي رواية وكان ابن عمر اذا قام لرجل عن مجلسه لم يجلس فيه) هذا النهي للتحريم فمن سبق الى موضع مباح في المسجد وغيره يوم الجمعة او غيره للصلاة او غير ما فهو احق به ويحرم على غيره اقامته لهذا الحديث الا ان اصحابنا استثنوا منه ما اذا الف من المسجد موضعاً يقين فيه او يقر قرآناً او غيره من العلوم الشرعية فهو احق به واذا حضر لم يكن لغيره ان يقعد فيه في معناه من سبق الى موضع من الشوارع ومقاعد الاسواق لمعاينة وآما قوله كان ابن عمر اذا قام لرجل عن مجلسه لم يجلس فيه فهذا وعنه ليس قوله فاما اذا قام برضاه لكنه تورع عن وجوب احدهما انه استحي من لسان فقام له من مجلسه من غير طيب قلبه فسد ابن عمر الباب ليسلم من هذا الثاني ان الاثار القرب كونه او خلافه الاولى فكان ابن عمر يمنع من ذلك للارتيكاح احد بسببه كروا وخلافه الاولى بان يتاخر عن موضع من الصف الاول فيؤثر به شبهة لذلك قال اصحابنا واما الجرح الاثار لم يحفظه الغنوص والمواديات من القرب وسمي علم باب اقام من مجلسه عما ذكره الحق به (قوله صلى الله عليه وسلم من قام من مجلسه ثم جرح اليه فاحتج به) قال اصحابنا هذا الحديث فيمن جلس في موضع من المسجد او غيره للصلاة مثلاً ثم فارق ليعود بان فارق ليتوضأ او يغتسل مثلاً ايسر ثم لم يزل يخطأ بالاجاز فاحتج به في تلك الصلوة فان كان قد قعد فيه فغيره فلان لغيره على القاعد ان يفارقه لهذا الحديث هذا هو الصحيح عند اصحابنا وانه يجب على من قعد فيه فارقته اذا جرح الاول وقال بعض العلماء هذا مستحب لا يجب محر فذهب مالك والصبواب الاول قال اصحابنا ولا فرق بين ان يقوم منه ويترك له فيه سجدة ونحوها ام لا فهو احق به في المحالين قال اصحابنا واما يكون احق به في تلك الصلوة وحده دون غيره والله اعلم

بَابُكَ مِنْ أَتَى جُلُسًا فَوَجَدَ مُجْلِسَ فِيهِمَا أَلْوَاءَهُمْ بَابُكَ تَخْرِيجُ اقَامَةُ الْإِنْسَانِ مِنْ مَوْضِعٍ الْمَسَارِقِ الَّتِي سَبَقَ إِلَيْهِ  
سَيِّئًا

بَابُكَ إِذَا قَامَ مِنْ مُجْلِسِهِ ثُمَّ عَادَ فَوَاحَقَ بِهِ  
مَحْتَمِلٌ

الحمد لله  
في يومه  
استجاب  
الملك  
فلعله  
ويعني  
تعالى  
فانك  
من العباد  
المجلس  
رفقة  
في السبيل  
فهذه  
مفتوحة  
من







بِسْمِ اللَّهِ الرَّقِيقِ

المذكور انتهى خادم بلا هو (قوله) في الفقير الذي استاذنها في ان يبيع في ظل داره وذكرنا الحيلة في استرضاء الزبير بن العبد من المملوطة في تحصيل المصالح ودراسة اخلاق الناس في تنعيم  
 ذلك والله اعلم باب تحريم مناجات الاثنين دون الثالث بغير رضاه (قوله) صلى الله عليه وسلم اذا كان ثلثة فلا يتناجى اثنان دون واحد وفي رواية حتى تحتلوا بالناس  
 من اجل ان يحسنه قال اهل اللغة يقال حسنه واحسنه وقرئ بهما في السبع والمناجاة السارة والتنجي القوم وتناجوا الى سائر بعضهم بعضا وفي هذه الاحاديث النهي عن تناجي  
 اثنين بمحضة ثالث وكذا ثلثة واكثر محضه واحده وهونى تحريم فيجوز على الجماعة المناجاة دون واحد منهما الا ان ياذن وذهب ابن عمر ومالك اصحابنا وجهابرة العلماء ان النهي عام  
 في كل الا زمان وفي المحضر والسفر وقال بعض العلماء انما النهي عنه المناجاة في السفر دون المحضر لان السفر مظنة الخوف وادعى بعضهم ان هذا الحديث منسوخ وان هذا كان في  
 اول الاسلام فلما فشا الاسلام وامن الناس سقط النهي وكان المنافقون يفعلون ذلك بمحضة المؤمنين ليحزنوهم اما اذا كانوا اربعة فتناجى اثنان دون اثنين فلا باس بالاجماع والله اعلم  
 باب الطب المرض والمرق (قوله) ان يبرئ رقى النبي صلى الله عليه وسلم وذكرنا الاحاديث بعد وفي الرقى وفي الحديث الاخر في الذين يهطلون الحنة بغير حساب ليقولوا ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون فقد  
 نظن مخافة هذه الاحاديث ولاما في لغة بل لمدح في ترك الرقى المراد بها الرقى التي هي من كلام الكفار الرقى الجبولة والتي بغير العربية وما لا يعرف معناها فنهت من سوت لاحتمال ان سنا بالكل وقريب من  
 كونه واما الرقى بآيات القرآن وبالاذكار المعروفة فملا في فيه بل هو سنة ومنهم من قال في الجمع بين الحديثين ان الرقى في ترك الرقى لا فضيلة وبيان التوكل والذي فعل الرقى واذن فيها البيان الجواز  
 من ان تركها افضل وبهذا قال ابن عبد البر وحكاها والخمار الاول وقد نقلوا الاجماع على جواز الرقة بالآيات واذا كان الله تعالى قال الماترى جميع الرقى جائزة اذا كانت بكتاب الله  
 او بذكره ونهى عنها اذا كانت باللغة العجمية او بما لا يدري معناه يجوز ان يكون فيه كفر قالوا واختلفوا في رقية اهل الكتاب فحرمها ابو بكر الصديق وذكرها مالك خوفا ان يكون مما يدله  
 ومن جاز ما قال الظاهر انهم لم يبدلوا الرقى فانهم لا عرض لهم في ذلك بخلاف غير ما يدله وقد ذكرنا بعد هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اعرضوا على رقاكم لا باس بالرقى بالمكس فيها  
 شيئا واما قوله في الرواية الاخرى يا رسول الله انك نبئت عن الرقة فاحياها العلماء عنه باهوت اعمدا كان يحيى اولائهم نسخ ذلك اذن فيها وفعلها واستقر الشرع على الاذن  
 والثاني ان النهي عن الرقى الجبولة كما سبق والثالث ان النهي القوم كانوا يعتقدون منفعيتها وتأثيرها بطبعها كما كانت الجاهلية ترمي في اشياء كثيرة واما قوله في الحديث الاخر لا رقية  
 الا من عمن او حنة فقال العلماء لم يرد به الرقية الجبولة فيها ومنعها فيها عداها وانما المراد لا رقية احق واولى من رقية العين والحنة لشدة الضرر فيها قال القاضي وجاز في حديث في غير مسلم عن النشرة  
 فانما هي الى اشيطان قال والنشرة معروفة مشهورة عند اهل التعظيم ومكيت بذلك لانها تشرعن مصاحبها اى تخلع عنه وقال الحسن بن من المحرق قال القاضي وهذا محمول على انها اشياء خارجة  
 عن كتاب الله تعالى واذا كاره وعن المدواة المعروفة التي هي من جنس المباح وقد اختار بعض المتقدمين هذا فكلوا حل لمعقود عن امرأته وقد حكى البخاري في صحيحه عن سعيد بن المسيب  
 انه سئل عن رجل به طبى ضرب من الجنون او يوحذ عن امرأته ان يخلع عنه او ينشر قال لا باس به انما يريدون به الصلاح فلم ينع عما ينفذ ومن اجاز النشرة الطبرى وهو الصحيح  
 قال كثير من اولئك الذين يجوز الاسترقاء للصحيح لما يخاف ان يغشاه من المكروبات والهوام ودليله احاديث منها حديث عائشة في صحيح البخاري كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوى  
 الى فراشه تفل في كف يده ويقرأ قل هو الله احد والعوذتين ثم يمسح بها وجهه وبالمخت يد من جسده والله اعلم (قوله) لم يمسح الله اريك من كل شيء يوحذك من شر كل نفس او عين حاسد هذا انصر  
 بالرقى باسماء الله تعالى وحمية توكيد الرقية والدعاء وتكريره وقوله من شر كل نفس قيل يحتمل ان المراد بالنفس نفس لا دمي وقيل يحتمل ان المراد بها العين فان النفس تطلق على العين و  
 يقال حل نفس اذا كان يصيب الناس بعينه كما قال في الرواية الاخرى من شر كل ذي عين ويكون قوله او عين حاسد من باب التوكيد بلفظ مختلف لا شك من الراوى في لفظه والله اعلم



حدثنا محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا معمر بن همام بن مثنى قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ما حدثنا محمد بن رافع قال نا عبد الله بن علي بن ابراهيم قال نا وهيب عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين واذا استعسلتم فاعسلوا

(قوله صلى الله عليه وسلم العيين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العيين وإذا استغسلتم فاغسلوا) قال الامام ابو عبد الله المازري اخذ بها غير العلماء بل بالحديث وقالوا العيين حق و  
انكروا طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس مخالفا في نفسه لا يؤدي الى قلب حقيقة ولا فاد دليل فانه من مجوزات العقول اذا اخرج الشرع لوقوعه وجبا عقاده ولا يجوز  
تكذيبه بل من فرق بين تكذيبهم بهذا وتكذيبهم بما يخبر به من امور الآخرة قال وقد زعم بعض الطبائعين المشبهين للعيين ان العائن تنبعث من عينة قوة سميت تنقل بالمعنيين فيهلك او يفقد  
قالوا ولا يمتنع هذا كما لا يمتنع انبعث قوة سميت من الافعى والعقرب تنقل باللدغ فيهلك ان كان غير محروس لنا فكذا العيين قال المازري وهذا غير مسلم لاننا بينا في كتب علم الكلام ان لا  
فاعل الا الله تعالى وبينا فساد القول بالطباع وبينا ان المحدث لا يفعل في غيره شيئا واذا اقررنا بطل ما قالوه ثم نقول هذا المنبعث من عيين المجهول وما عرض فباطل ان يكون عرضا لا لا يفعل  
الانتقال وباطل ان يكون جبر الان الجبر التجانس فليس بعينها بان يكون مغد لبعضها باولى من غير فبطا ما قالوه قال واقرطقة قالها من تنقل الاسلام منهم ان قالوا لا يبعث تنبعث جواهر الطبيعة غير  
مرتبة من عيين فتتصل بالمعنيين وتخلل مسامير فيخلق السمسمان وتعالى الهلاك عندا كما يخلق الهلاك عند شرب السم عادة اجرا الله تعالى وليست ضرورة والطبيعة اجماع العقل اليها ومنهيب اهل السنة  
ان العيين انما تفقد وتهلك عند نظر العائن لفعل الله تعالى اجري السمسمان وتعالى العادة ان يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص بشخص آخر وهل ثم جاهر خفية ام لا هذا من مجوزات العقول لا  
يقطع فيه لواحد من الامرين وانما يقطع بنفي الفعل عنها وبإضافة الى الله تعالى فمن قطع من اطباء الاسلام بانبعث الجواهر فقد اخطأ في قطعه وانما هو من الجائزات هذا يتعلق  
بعلم الاصول اما ما يتعلق بعلم الفقه فان الشرع ورد بالوضوء لهذا الامر في حديث سهل بن حنيف لما اصاب بالعيين عند اغتساله فامر النبي صلى الله عليه وسلم عاتنه ان يتوضأ رواه  
مالك في الموطأ وصنفه وضوء العائن عند العلماء ان يوتى بقدر ما لا يوضع القدم في الارض فياخذ منه غرفة فيتمضمض بها ثم يجها في القدم ثم ياخذ منه بارغسل به وجهه ثم ياخذ بشماله بارغسل بكفه اليمنى ثم ياخذ بيمينه  
بارغسل بكفه اليسرى ثم بشماله بارغسل برفقه الايمن ثم بيمينه بارغسل برفقه الايسر لا يغسل بايمن المرفقين ولا بيمين ثم يغسل قدمه اليمنى ثم اليسرى ثم ركبة اليمنى ثم اليسرى على المصفة المتقدمة وكل ذلك في القدم ثم داخلة  
ازاره وهو الطرف المتدلى الذي يلي حقه اللين وقد ظن بعضهم ان داخلة الازار كناية عن الفرج ومعه العلماء على ما قدمناه واذا استكمل هذا صبه من خلفه على راسه وهذا المعنى لا يمكن لتقليد ومعرفة  
وجهه وليس في قوة العقل الاطلاع على اسرار جميع المعلومات فلا يدفع هذا بان لا يعقل معناه قال وقد اختلف العلماء في العائن هل يجبر على الوضوء للمعنيين ام لا واتجه من  
اجوبه بقوله صلى الله عليه وسلم في رواية مسلم هذه واذا استغسلتم فاغسلوا وبرواية الموطأ التي ذكرنا انما صلى الله عليه وسلم امره بالوضوء والامر للوجوب قال المازري  
والصحيح عندي الوجوب بعد اختلاف فيه اذا خشى على المعيين الهلاك وكان وضوء العائن مما جرت العادة بالبر به او كان الشرع اخبره بخبر عام ولم يكن زوال الهلاك  
الا بوضوء العائن فانه يصير من باب من تعين عليه احياء نفس مشرفة على الهلاك قد تقرر انه يجبر على بذل الطعام المضطر فيه الاولى وبهذا التقرير يرتفع الخلاف فيه هذا آخر كلام  
المازري قال القاضي عياض بعد ان ذكر قول المازري الذي حكيت به من تفسير هذا الغسل على قول الجمهور وما فسر الزهري واخبر انه أدرك العلماء يصنفونه واسخه علماءنا  
ومضى به العمل ان غسل العائن وجهه انما هو صبه واخذه بيمينه وكذلك باقى اعضائه انما هو صبه صبته على ذلك الوضوء في القدم ليس على صفة غسل الاعضاء في  
الوضوء وغيره وكذلك غسل داخلة الازار انما هو ادخاله وغمره في القدم ثم يقوم الذي في يده القدم فيصبه على راس المعيين من وراءه على جميع جسده ثم يكف القدم ورايه على  
ظهر الارض وقيل يستغسل بذلك عند صبه عليه هذه رواية ابن ابي ذؤب وقد جازع ابن شهاب من رواية عقيل مثل هذا الا ان فيه الابتداء بغسل الوجه قبل المضمضة وفيه  
في غسل القدمين ان لا يغسل جميعها وانما قال ثم يفعل مثل ذلك في طرف قدمه اليمنى من عند اصول اصابعه اليسرى كذلك داخلة الازار هنا الميز والراد داخلة الى الجسد وقيل المراد  
موضوعه الجسد وقيل المراد نكبه كما يقال عفيف الازار اي الفرج وقيل المراد ذكره اذ هو معقد الازار وقد جازع في حديث سهل بن حنيف من رواية مالك في صفة ان قال للعائن اغسل له  
فغسل وجهه يديه ومرفقيه وركبتيه واطراف رجليه وداخلة ازاره وفي رواية فغسل وجهه وظهره وكفيته ومرفقيه وغسل صدره وداخلة ازاره وركبتيه و  
اطراف قدميه ظاهرهما في الازار قال وحسبته قال وامر فحما منه سموات والله اعلم قال القاضي في هذا الحديث من الفقه ما قاله بعض العلماء  
انه ينبغي اذا عرف احد بالاصابة بالعيين ان يحتجب ويحترز منه وينبغي للامام منعه من مداخلة الناس وبأمره بلزوم بية فان كان فقيرا رزقه ما يكفي وكيف  
اذا ه عن الناس فضره اشد من ضررا كل الثوم والبصل الذي منع النبي صلى الله عليه وسلم دخول المسجد لئلا يوذى المسلمين ومن ضرر الجذوم  
الذي منع عمر رضي الله عنه والعلماء بعده الا خلاط بالناس ومن ضرر الموزيات من المواشي التي يومر بتغريتها الى حيث لا يأتى ذى به احد وهذا الذي  
قاله هذا القائل صحيح متعين ولا يعرف عن غيره تصريح بخلاصة والله اعلم قال القاضي وفي هذا الحديث دليل بجواز النشرة والتطيب بها وسبق بيان الخلاف فيها  
والله اعلم (قوله حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وحجاج بن الشاعر واحمد بن خراش) هكذا هو في جميع النسخ احمد بن خراش بالحاء المعجمة المسورة وبالراء  
بالشين المعجمة وهو الصواب ولا خلاف فيه في شيء من النسخ وهو احمد بن الحسن بن خراش ابو جعفر البغدادى نسبة جده وقال القاضي عياض هكذا هو في الاصول بالحاء المعجمة  
قال وقيل انه وهم وصوابه احمد بن جواس بن فتح الجيم ولما اوشدة وسين مهلة هذا الكلام القاضي وهو غلط فاحش ولا خلاف ان المذكور في مسلم انما هو بالحاء المعجمة والراء والشين  
المعجمة كما سبق وهو الراوى عن مسلم بن ابراهيم المذكور في صحيح مسلم هنا وآباء بن جواس بالجيم فهو ابو عاصم كنفى الكوفي روى عنه مسلم ايضا في غير هذا الموضع ولكنه لا يوذى عن مسلم بن  
ابراهيم ولا هو المراد هنا قطعاً وكان سبب غلط من غلط فيه كون احمد بن خراش وقم منسوباً الى جده كما ذكرنا (قوله صلى الله عليه وسلم ولو كان شيء سابق القدر سبقته العيين)  
فيه اثبات القدر وهو حق بالنصوص واجماع اهل السنة وسبقت المسئلة في اول كتاب الايمان ومعناه ان الاشياء كلها بقدر الله تعالى ولا تقم الا على حسب قدره  
الله تعالى وسبقوا علمه فلا يقع ضرر العيين ولا غيره من الخيم والشر لا بقدر الله تعالى وفيه صحة امر العيين وانها قوة الضرر والله اعلم







馬

نہ



**حدثنا يحيى بن يحيى** قال قرأت على فلان عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعكم كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيدي رجاء بركتها **وحدثني** أبو الطاهر وحولته قال أنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن حبان قال حدثنا عبد بن حميد قال أنا عبد الرزاق قال أنا معمر بن راشد قال حدثني محمد بن عبد الله بن نير قال نأرجح قال وثنا عقبه بن مكرم وأحمد بن عثمان النوفلي قال أنا أبو عاصم كلاهما عن ابن جريج قال أخبرني زياد بن كهم عن ابن شهاب بأسناد ذلك نحو حديثه وليس في حديث أحد منهم رجاء بركتها إلا في حديث مالك وفي حديث يونس زيادة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيدي **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نأعلى بن مسهر عن الشيباني عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال سألت عائشة عن الرقية فقالت رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل بيت من الرقية من كل شيء **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال أنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل بيت من الرقية من كل شيء **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب ابن أبي عمر واللفظ لابن أبي عمر قالوا أنا سفيان عن عبد بن مكرم عن سعيد بن جهم عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى الإنسان الشيء منه أو كانت به قرحة أو جرح قال لنبي صلى الله عليه وسلم بأصبعه هكذا ووضع سفيان سبابته بالأرض ثم رفعها باسم الله ترربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا وقال زهير يشفى سقيمنا **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وأحمد بن إبراهيم قال أنا وقال أبو بكر وأبو كريب واللفظ لهما نا محمد بن بشر عن مسعر قال نا معبد بن خالد عن ابن شداد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمها أن تسترق من العين **وحدثنا** محمد بن عبد الله بن نير قال نا معمر هذا الإسناد مثله **وحدثنا** ابن نمير قال نا أبي قال نا سفيان عن معبد بن خالد عن عبد الله بن شداد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأم في أن تسترق من العين **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال نا أبو خيثمة عن عاصم الأحول عن يوسف بن عبد الله عن ابن مالك في الرقية قال رخص في الحمة والنملة والعين **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا يحيى بن آدم عن سفيان بن عيينة قال نا زهير بن حرب قال نا حميد بن عبد الرحمن قال نا حمر بن عمار قال نا عاصم عن يوسف بن عبد الله عن ابن شهاب عن مسعر قال نا معبد بن خالد عن عبد الله بن شداد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأم في أن تسترق من العين **وحدثنا** ابن الحارث **حدثني** أبو الربيع سليمان بن داود قال نا محمد بن حرب قال نا محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري عن عروة عن الزبير عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال لجارية في بيت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رأيت بوجهها سقفة فقال لها نظرة فاسترقوا لها يعني بوجهها صفرة **وحدثني** عقبه بن مكرم العمي قال نا أبو عاصم عن ابن جريج قال نا زهير بن حرب قال نا معمر جابر ابن عبد الله يقول رخص النبي صلى الله عليه وسلم لأهل حزم في رقية الحية وقال لا سمع بنت عيسى قال نا أبو عاصم عن ابن جريج قال نا زهير بن حرب قال نا معمر جابر ابن عبد الله يقول رخص النبي صلى الله عليه وسلم لأهل حزم في رقية الحية لبي عن عمر وقال أبو الزبير وسمعت جابس ابن عبد الله يقول لدغ رجل منا عقرب ونحن جلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل يا رسول الله ارق قال من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل

قال ولا اعتبار بما يخرج عليه من بلة ولا يقصد ذلك قد جاء في حديث الذي رقى بغائصة الكتاب فجعل يجمع برأقه ويتفل والسهل علم قال القاضي وقائمة التفل التبرك بتلك الرطوبة والبرار والنفس المباشرة للرقية والذكر الحسن لكن قال كما تبرك بغائصة ما يكتب من الذكر والأسرار الحسن وكان مالك ينفث إذا رقى لنفسه كان يركو الرقية بالحديد والملم والذي ينفث والذي يكتب خاتم سليمان والتفقد عنه أشد كراهته لما في ذلك من مشابهة السحر واللعن وفي هذا الحديث استحباب الرقية بالقرآن وبالأذكار وإنما رقى بالمعوذات لأنهم جامعات للاستعاذة من كل الكروبات جملة وتفصيلا ففيها الاستعاذة من شر ما خلق في كل شيء ومن شر النفاثات في العقد ومن السواحر ومن شر الحاسدين ومن شر الوسواس الخناس والسهل علم (قولها رخص في الرقية من كل ذي حمة) أي بحار مهلة مضمومة ثم ميم مخففة وهي اسم ومعناه أذن في الرقية من كل ذات سم (قولها قال النبي صلى الله عليه وسلم بأصبعه هكذا ووضع سفيان سبابته بالأرض ثم رفعها باسم الله ترربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بأذن ربنا) قال جمهور العلماء المراد بأرضنا ههنا جملة الأرض وقيل أرض المدينة خاصة لم يكرهها والريقة أقل من الريق ومعنى الحديث أنه يأخذ من ريق نفسه يضعها على التراب فيعلق بها منه شيء فيمسح على الموضع الجرح أو الحليل ويقول بهذا الكلام في حال السحر والسهل علم قال القاضي واختلف قول مالك في رقية اليهودي والنصراني المسلم وبأبواب قال الشافعي باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة أما الحمة فسبقت بيانها في الباب قبله والعين سبق بيانها قبل ذلك وأما النملة فبفتح النون واسكان الهمزة هي قروح تخرج في الجنب قال ابن قتيبة وغيره كانت الجوس تزعم أن ولد الرجل من اخته إذا خط على النملة شفه صاحبها وفي هذه الأحاديث استحباب الرقية بهذه العاهات والأدواء وقد سبق بيان ذلك بسوطا واختلف فيه (قوله رخص في الرقية من العين والحمة والنملة) ليس معناه تخصيص جوازها بهذه الثلاثة وإنما معناه سئل عن هذه الثلاثة فأذن فيها ولو سئل عن غير الأذن فيه وقد أذن لغير هؤلاء وقد رقى هو صلى الله عليه وسلم في غير هذه الثلاثة والسهل علم (قوله رأيت بوجهها صفرة) فقال بها نظرة فاسترقوا لها يعني بوجهها صفرة) أما الصفرة فبسين مهلة مفتوحة ثم فارسة كنة وقد فسرها في الحديث بالصفرة وقيل سواد وقال ابن قتيبة هي لون يخالف لون الوجه وقيل اخذه من الشيطان وأما النظرة فهي العين أي أصابها عين وقيل هي المولى من الشيطان وهذا الحديث مما استدركه الدارقطني على البخاري وسلم لعله فيه قال رواه عقيل عن الزهري عن عروة مرسلًا وأرسله مالك في غير من أصحاب يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن عروة قال الدارقطني واسمه أبو موية ولا يصح قال وقال عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن سعيد ولم يضع شيئًا بهذا الكلام الدارقطني (قوله صلى الله عليه وسلم إلى أرمي أجسام بني أخى ضارعة) بالضاد المحجمة أي تخيفة والمراد أولاد جعفر رضي الله عنه



نعم عبد الاعلى سالم و ابى اسامة ۱۲

**باب** جواز اخذ الاجرة على الرقية بالقرآن والاذا كان فيه حديث ابى سعيد الخدري عن رجل اتي سيد ابي هذا الراقي هو ابو سعيد الخدري الراوي كذا ما بهينا  
في رواية اخرى في غير مسلم (قوله فاعطى تلميذا من الغنم) القطع هو الطائفة من الغنم وسائر الغنم قال اهل اللغة الغالب يستعمله في ما بين العشرة والاربعين قبل ما بين خمس عشرة الى  
خمس وعشرين وجوز اقطاع واقطعة وقطعان وقطاع واقاطيع كحديث واحاديث والمراد بالقطع المذكور في هذا الحديث ثلثون شاة كذا ما بهينا (قوله صلى الله عليه وسلم  
ما دراك انهارقية) فيه التصريح بانها رقية فيجب ان يقرأ بها على اللدغ والمريض وسائر اصحاب الاسقام والعمالات (قوله صلى الله عليه وسلم خذوا منهم واضربوا الى  
سبهم معكم) هذا التصريح بجواز اخذ الاجرة على الرقية بالغائصة والذكر وانها حلال لا كراهية فيها وكذا الاجرة على تعليم القرآن وهذا من سبب الشافعي ومالك احمد وحق والى ثرواخرين  
من السلف ومن بعدهم ومنها ابو حنيفة في تعليم القرآن واجازها في الرقية واما قوله صلى الله عليه وسلم واضربوا الى سبهم معكم وفي رواية الاخرى اقموا واضربوا الى سبهم معكم فهذه  
القصة من باب المروءات والتبرعات ومواساة الاصحاب الرفاق والافجيع الشياه ملك للراقي مختصة بالحق للباقيين فيها عند التنازع فقامهم تبرعوا وادروا واما قوله  
صلى الله عليه وسلم واضربوا الى سبهم فانما قاله لتقليب العقول بهم ومخالفة في تعريضهم انه حلال للاشبهة فيه وقد فعل صلى الله عليه وسلم في حديث العنبر وفي حديث ابي قتادة في حمار الوحش مثله  
(قوله ويح براته ويقل) هو بضم الفاء وكسر الهمزة وسبق بيان مذاهب العلماء في النقل والتلفظ (قوله سيد ابي سليم) اى لذيغ قالوا سمى بذلك تفاؤلا بالسلامة وقيل لانه مستسلم لما به (قوله  
ما كنا نأمنه برقية) هو بكسر الباء وضمها اى نظنه كما سبق في الرواية التي قبلها واكثر ما يستعمل هذا اللفظ بمعنى تهمة ولكن المراد هنا نظنه كما ذكرناه والحد اعلم باب استحباب وضع  
يده على موضع الالم مع الدعاء وفيه حديث عثمان بن ابي العاص ومقصوده ان يستحب وضع يده على موضع الالم ويأتي بالدعاء المذكور والله اعلم باب التوقد من شيطان الوسوسة  
في الصلوة (قوله ان الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقرأتى يلبسها على فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك شيطان يقال له خنزب فاذا حسنت فتوقد بالله منه  
ونقل عن ييارك ثلثا ففعلت ذلك فافهمه الله عنى) اما خنزب فبخا ومجتمعة مكسوة ثم نون ساكنة ثم زاي مكسوة ومفتوحة ويقال ايضا لفتح الحاء والزاي حكاه القاسمي ويقال ايضا  
بضم الحاء وفتح الزاي حكاه ابن الاثير في النهاية وهو غريب وفي هذا الحديث استحباب التوقد من الشيطان عند وسوسة مع النقل عن اليمار ثلثا ومعنى يلبسها اى تغلظها  
ويشكلني فيها وهو بفتح اوله وكسر ثلثه ومعنى حال بيني وبينها ومعنى لذتها والفساد للخشوع فيها والله اعلم

بَابُ السَّجَابِ وَضَعُ يَدِهِ عَلَى مَوْضِعِ الرَّاحِ الدَّاعِ  
تَأْتِي بِهَا الْقَوْضُ مِنْ شَيْطَانِ الْوَلَوِ

شعبه الماراب  
نفسه  
ممن من فربه  
شعبه الماراب  
شهر زیاری  
نصو کرم و سنجی  
له من فتور



**حدثنا** هارون بن معروف وابو الطاهر واحمد بن عيسى قالوا نا ابن وهب قال اخبرني عمرو وهو ابن الحارث عن عبد ربه بن سعيد عن ابي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لكل داء دواء فاذا اصاب داء الداء برأ باذن الله تعالى **حدثنا** هارون بن معروف وابو الطاهر قالوا نا ابن وهب قال اخبرني عمرو ان بكير احد ثمة ان عاصم بن عمر بن قتادة حدثنا ان جابر بن عبد الله عاذا المقنعة ثم قال لا ابرح حتى تحتم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في شفاء **حدثنا** نصر بن علي الجهضمي قال حدثني ابي قال حدثنا عبد الرحمن بن سليمان عن عاصم بن عمر بن قتادة قال جاءنا جابر بن عبد الله في هلهنا ورجل يشكي خراجا بيا وجرجا فقال ما تشكي قال خراجي قد شق علي فقال يا غلام انك تحجم فقال له ما تصنع بالحجام يا ابا عبد الله قال ريد ان اعلق فيه عجمما قال والله ان الداء باب ليصيبني او يصيبني الثوب فيؤذي في و يشق علي فلما راى تأخر من ذلك قال لي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان كان في شيء من ادويةكم خير فقي شر طه رجما او شربة من عسل ولذعة بنار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما احب ان اکتوى قال فجاءت حجام فشرطه فان هب عنه فاجعل **حدثنا** قتيبة ابن سعيد قال نا لبيث ح قال وحدثنا ابن ربح قال نا لبيث عن ابي الزبير عن جابر ان امر سامة استاذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجامه فامر النبي صلى الله عليه وسلم ابا طيبة ان يحجمها قال حسبت ان قال كان اخاها من الرضاة او غلاما لم يحتم **حدثنا** يحيى بن يحيى وابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قال يحيى واللفظ له انا وقال الاخران نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابي بن كعب طبيبا ففقطعه منه عرقا ثم كواه عليه **حدثنا** عثمان بن ابي شيبة قال نا جابر ح قال وحدثني اسحاق بن منصور قال نا عبد الرحمن بن ابي سفيان قال نا سفيان قال سمعت جابر بن عبد الله ولم يذكر فقطعه منه عرقا **حدثني** بشر بن خالد قال نا محمد بن يعقوب بن جعفر عن شعبة قال سمعت سليمان قال سمعت ابا سفيان قال سمعت جابر بن عبد الله قال روي ابي يوم الاحزاب على كحل قال فكواه رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** احمد بن بن يوسف قال نا ابي الزبير ح قال نا يحيى بن يحيى قال انا ابو خيثمة عن ابي الزبير عن جابر قال روي سعد بن معاذ في كحل قال فحجمه النبي صلى الله عليه وسلم بيدك بمشقص ثم ورميت فحسمه الثانية **حدثني** احمد بن سعيد بن حماد الدارمي قال نا حبان بن هلال قال نا وهيب قال حدثني عبد الله بن طاووس عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احجم واعطى الحجام اجرة واستعط **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قال ابو بكر نا وكيع وقال ابو كريب واللفظ له نا وكيع عن مسعر عن عمرو بن عامر الانصاري قال سمعت انس بن مالك يقول حتم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يظلم احدا اجرة

**باب** لكل داء دواء وحقاب التدوي (قوله صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء فاذا اصاب الداء برأ باذن الله) الداء الفم الدال ممدود وكل جماعات منهم الجوهري في لثة بلس الدال قال القاضي هي لثة الكلابين وهي شاذة وفي هذا الحديث اشارة الى استحباب الدوا وهو من ذهب اصحابنا وجهو السلف عامة الخلف قال القاضي في هذه الاحاديث جل من علوم الدين والدنيا وصحة علم الطب جواز التطبيق في الجملة واستحبابه بالامور المذكورة في هذه الاحاديث التي ذكرها مسلم قال وفيها وعلى من انكر التدوي من غلاة الصوفية وقال كل شيء يقفنا وقد رفلنا حاجة الى التدوي وحجة العلماء بهذه الاحاديث وليعتقدون ان الله تعالى هو الفاعل وان التدوي هو ايضا من قدر الله وبذلك الامر بالدار والعار وكالامر بقتال الكفار بالتحصن ومجانبة الاقارب باليد الى التهلكة مع ان الاجل لا يخبر والمقادير لا تتقدم عن اوقاتها ولا بد من وقوع المقدرات والاسلم علم قال الامام ابو عبد الله المازري ذكر مسلم هذه الاحاديث الكثيرة في الطب والعلاج وقد اعترض في بعضها من في قلبه مرض فقال الاطباء يجمعون على ان الحسل سهل فكيف يوصف لمن به الاسهال ومجمون ايضا ان استعمال المحوم الماء البارد ومخاطرة وقرب من الهلاك لانه يجمع المسام ويحقن البخار للخلل ويعكس الحرارة الى داخل الجسم فيكون سببا للتلف وينكروا ايضا مداواة ذات الجنب بالقسطع مافيه من الحرارة الشديدة ويرون ذلك خطرا قال المازري وهذا الذي قاله هذا المعترض جهالة بينة وهو فيها كما قال الله تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ونحن نشرح الاحاديث المذكورة في هذا الموضع فنقول (قوله صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء فاذا اصاب الداء برأ باذن الله) هذا فيه بيان واضح لانه قد علم ان الاطباء يقولون المرض هو خروج الجسم عن المجرى الطبيعي والمداد او رده اليه وحفظ الصحة بقاؤه عليه فحفظها يكون باصلاح الاغذية وغيرها وورده يكون بالموافق من الادوية المضادة للمرض ولما قال يقول الاشياء تدوي باضدادها ولكن قد يدق ولفظ حقيقة المرض حقيقة طبع الداء فتقل الثقة بالمضادة من ههنا يقع الخطأ من الطبيب فقد يظن العسل عن مادة حارة فيسكون عن غير مادة او عن مادة باردة او عن مادة حارة دون الحرارة التي ظنها فلا يحصل الشفاء فكان صلى الله عليه وسلم نبهنا على ما قد يمرض به اوله فيقال قلت لكل داء دواء ونحن نجد كثيرين من المرضى يداودون فلا يبرؤون فقال انما ذلك لفقد العلم بحقيقة المداواة لا لفقد الدوا وهذا واضح والله اعلم واما الحديث الآخر وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان كان في شيء من ادويةكم خير فقي شر طه رجما او شرية من عسل او لذعة بنار فهذا من بدعي الطب عند اهل لان الامراض الاستوائية وموتية او صفراوية او سوداوية او بلغمية فان كانت وموتية فتشفا وبما اخراج الدم وان كانت من الثلاثة الباقية فتشفا وبما الاسهال بالسهل الا ان لكل خلط منها فكانه صلى الله عليه وسلم بالسهل على السهلات وبالحجامه على اخراج الدم بها وبالفصد ووضع العلق وغيرها مما في معناها وذكر الكلى لانه يستعمل عند عدم نفع الادوية المشروبة ونحوها فاخر الطب الكلى وقوله صلى الله عليه وسلم ما احب ان اکتوى اشارة الى تأخير العلاج بالكلى حتى يضطر اليه لما فيه من استحجال الالم الشديد في دفع الم قد يكون اضعف من الم الكلى واما ما اعترض به الملحد المذكور فنقول في ابطاله ان علم الطب من اكثر العلوم احتياجا الى التفصيل حتى ان المريض يكون اشئ دواؤه في ساعة ثم يصير دواؤه في الساعة التي تليها يعارض يعرض من غضب يحكي مزاجه فتغير علاجه او هو يتغير او غير ذلك ما لا تحصى كثرته فاذا وجد الشفاء في حالة ما الشخص لم يلزم منه الشفاء به في سائر الاحوال وجميع الاشخاص والاطباء يجمعون على ان المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والزمان والعادة والغذاء المتقدمة والتدبير المألوف وقوة الطباع فاذا عرفت ما ذكرناه فاعلم ان الاسهال يحصل من الازع كثيرة منها الاسهال الحادث من التخم والهيضات وقد جمع الاطباء في مثل هذا على ان علاجه بان يترك الطبيعة وفعلها وان احتاجت الى معين على الاسهال اعينت مادامت القوة باقية فاما جسدنا فضعف عندهم واستحجال مرض فيجمل ان يكون هذا الاسهال للشخص المذكور في الحديث اصابه من امتلاء او هيضة فذاؤه ترك اسهاله على ما هو او تقوية فامر صلى الله عليه وسلم بشرب الحسل فزاده اسهالا فزاده عملا الى ان فنيت المادة فوقف الاسهال ويكون الخلط الذي كان به يوافقه شرب الحسل فثبت بما ذكرناه ان الحسل جاز على صناعة الطب وان المعترض عليه جاهل لها ولنا نقصد الاستظهار بتصديق الحديث بقول الاطباء بل لو كذبوا بكذبناهم وكفرتناهم فلو وجدوا المشاهدة بصحة دعواهم تاو لنا كلامه صلى الله عليه وسلم حينئذ وخرجناه على ما يصح فذكرنا

باب لكل داء دواء واستحباب التدوي

استعمال



















باب احدی د کا طیر و الا هامة و الا صف لا نوم. کلثما و الا دخول و لا یور در عرض علی صم

[illegible]











حدثنا عبد بن حميد قال اننا عبد الرزاق قال انما سمع عن الزهري عن يحيى بن عروة بن الزبير عن ابي عبد الله قال قلت لابي عبد الله ان الكهان كانوا  
يحدوننا بالشئ فجاءه فقال تلك الكلمة الحق يحفظها الحق فيقذفها في اذن وليه ويزيد فيها ما كثر كذبها حتى يخطئ بها الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم قالنا الحسن بن  
اعين قال انما معقل وهو ابن عبيد الله عن الزهري قال اخبرني يحيى بن عروة انه سمع عن ابي عبد الله يقول قالت عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكهان  
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسوا بشئ قالوا يا رسول الله فانهم يحدوننا احيانا بالشئ يكون حقا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يحفظها  
البحر فيقذفها في اذن وليه ثم لا يجأه فيخطئون فيها اكثر من ما كثر كذبها حتى يخطئ بها الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم قالنا الحسن بن عروة بن الزبير عن ابي عبد الله  
شهاب بن عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري  
ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني علي بن حسين ان عبد الله بن عباس قال اخبرني رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
من الانصار انهم بينا هم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فاستند فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذا كنتم تقولون في الجاهلية  
اذ ادعى بمن هذا قالوا الله ورسوله اعلم كنا نقول وليل الليلة رجل عظيم ومات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها لا يرعى بها لئلا يحد احد الجاهلية  
ولكن ربنا تبارك وتعالى سمعنا اذا قضى امر سمعنا العرش ثم سمعنا اهل السماء الذين يلوونهم حتى يبلغ التسبيح اهل هذه السماء الدنيا ثم قال الذين يكون حملة العرش  
لحملة العرش ما ذا قال ربكم فيخبرونهم ما ذا قال قال فيسخر بعضهم اهل السموات بعضها حتى يبلغ الخبر هذه السماء الدنيا فتخطف الرحمن السمعة فيقذفون  
الى اولياءهم ويومنون به فاجابوا به على وجهه فوحي ولكنهم يقرقون فيه ويزيدون وحديثنا زهير بن حوب قال قال الوليد بن مسلم قال نا ابو عمر الرواسي  
ح قال وحدثني ابو الطاهر وحملته قالانا ابن وهب قال اخبرني يونس بن حبان قال وحدثني سلمة بن شبيب قال نا الحسن بن اعين قال نا معقل  
يعني ابن عبيد الله قالهم عن الزهري عن الاسناد غير ان يونس قال عن عبد الله بن عباس قال اخبرني رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم من الانصار وفي حديث الاوزاعي ولكن يقرقون فيه يزيدون وفي حديث يونس لكنهم يقرقون فيه ويزيدون وزاد في حديث يونس  
وقال الله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق وفي حديث معقل كما قال الاوزاعي ولكنهم يقرقون فيه ويزيدون  
حدثنا محمد بن المثنى العنزي قال حدثني يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عاصم عن نافع عن صفية عن بعض زواجر النبي صلى الله عليه وسلم  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى عرسا فاسأله عن شئ لم تقبل له صلوة اربعين ليلة حدثنا يحيى بن يحيى قال نا هشيم  
ح قال وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا شريك بن عبد الله وهشيم بن بشير عن يعلى بن عطاء عن عمرو بن الشريد  
عن ابي قال كان في وفد ثقيف رجل مجنون ومفارق لسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم انا قد بايعناك فارجع

قال ذاك شئ يجده احدكم في نفسه فلا يصدمكم مناه ان كراهية ذلك تقع في نفوسكم في العادة ولكن لا تلتفتوا اليه ولا ترجعوا عما كنتم عزمتم عليه قبل هذا قد صح عن عروة بن عامر الصحابي  
قال ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حسنها الغال ولا يرسلها فاذا راى احدكم ما يكره فليقل اللهم لا ياتي بالحسنات الا انت ولا يدمر السيئات الا انت ولا حول ولا قوة الا بك  
رواه ابو داود وسانحه (قوله صلى الله عليه وسلم كان نبي من الانبياء يخطف من افق خطه فذاك) هذا الحديث سبق شرحه في كتاب الصلوة (قوله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة الحق يحفظها الحق فيقذفها  
في اذن وليه ويزيد فيها ما كثر كذبها حتى يخطئ بها الناس) لا يخطفها ففتح الطائر على المشهور وبه جاء القرآن وفي لغة قليلة كسر واو معناه استرته واخذته بسرعة واما الكذبة ففتح الكاف وكسر واو والذال ساكنة فيها قال القاضي  
واكثر بعضهم الكسر الا اذا اراد الحاله والهيئة وليس به امر منها ومعنى يقرقونها يعني يقرقونها فيقذفها في اذن وليه ويزيد فيها ما كثر كذبها حتى يخطئ بها الناس  
الشيخ بلادنا الكلمة من الجن بالجيم والنون اى الكلمة المسموعة من الجن او التي تصح ما فلتت الجن بالجيم والنون وذكر القاضي في المشرق انه قد روي ايضا من الحق بالحاء  
والقاف واما قوله فيقرقونها ففتح القاف وتشديد الراء وقر الدجاجة بفتح القاف والدجاجة بالذال الدجاجة المعروفة قال بل اللغة والغريب القرقر يدرك الكلام في اذن  
المخاطب حتى يفهمه تقول قرقرته فيه اقره قرقره الدجاجة صوتها اذا قطعت ليقال قرقرت قرقره قرقرت قرقره قال الخطابي وغيره معناه ان الجن يقرقون الكلمة الى وليه  
الكاهن فتسمعها الشياطين كما تؤذن الدجاجة بصوتها صواحبها فيجاب قال وفيه وجه آخر وهو ان تكون الرواية كقر الزجاجة تدل عليه رواية البخاري فيقرقونها في اذن الكاهن فتسمعها الشياطين  
قال فذكر القارورة في هذه الرواية يدل على ثبوت الرواية بالزجاجة قال القاضي اما سلم فلم تختلف الرواية في انه الدجاجة بالذال لكن رواية القارورة تصح الزجاجة قال القاضي معناه  
يكون لما يلقى الى وحي من القارورة عند كسر كبريها مع اليراء على صفا (قوله صلى الله عليه وسلم في رواية صالح عن ابن شهاب ولكنهم يقرقون فيه ويزيدون) هذه اللفظة ضبطها بن رواية  
صالح على جهين احدهما بالراء والثاني بالذال ووقع في رواية الاوزاعي وابن سفل الراء باتفاق النسخ ومعناه يخطئون فيه الكذب وهو معنى يقرقون وفي رواية يونس يقرقون قال القاضي  
ضبطناه عن شيخنا بنضم الياء وفتح الراء وتشديد القاف قال ورواه بعضهم بفتح الياء واسكان الراء وفتح القاف قال وكذا  
ذكره الخطابي قال ومعناه معنى يزيدون يقال رقى فلان الى الهاطل بكسر القاف اى رقه واصله من الصوداى يدعون فيها فوق ما سمعوا قال القاضي وقد تصح الرواية الاولى على الضعيف  
به الغسل وتكثيره والبراء علم (قوله صلى الله عليه وسلم من اتى عرسا فاسأله عن شئ لم تقبل له صلوة اربعين ليلة) اما العراف فقد سبق بيانه وانه من جملة الكهان قال الخطابي وغيره العراف  
هو الذى يتعاطى معرفة مكان السرقة ومكان الضالة ونحوها واما عدم قبول صلوة فمعناه انه لا ثواب فيها وان كانت مجزئة في سقوط الفرض عنه ولا يحتاج معها الى اعادة ونظير هذه الصلوة في  
الارض المنصورة مجزئة سقطت للقضاء ولكن لا ثواب فيها كذا قال جمهور اصحابنا قالوا فصلوة الفرض وفيه من الواجبات اذا اتى بها على وجهها الكامل ترتب عليها ثوابان سقوط الفرض عنه  
حصول الثواب فاذا اداها في ارض منصرفه حصل الاول دون الثاني ولا بد من هذا التاويل في هذا الحديث فان العلماء يتفقون على انه لا يلزم من اتي العراف اعادة صلوات العيسين ليلة فوجب تأويله  
والله اعلم باب اجتناب المجزوم ونحوه (قوله صلى الله عليه وسلم ان الكهان كانوا يحدوننا بالشئ فجاءه فقال تلك الكلمة الحق يحفظها الحق فيقذفها في اذن وليه ويزيد فيها ما كثر كذبها حتى يخطئ بها الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم قالنا الحسن بن  
اعين قال انما معقل وهو ابن عبيد الله عن الزهري قال اخبرني يحيى بن عروة انه سمع عن ابي عبد الله يقول قالت عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكهان  
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسوا بشئ قالوا يا رسول الله فانهم يحدوننا احيانا بالشئ يكون حقا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يحفظها  
البحر فيقذفها في اذن وليه ثم لا يجأه فيخطئون فيها اكثر من ما كثر كذبها حتى يخطئ بها الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم قالنا الحسن بن عروة بن الزبير عن ابي عبد الله  
شهاب بن عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري  
ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني علي بن حسين ان عبد الله بن عباس قال اخبرني رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
من الانصار انهم بينا هم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فاستند فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذا كنتم تقولون في الجاهلية  
اذ ادعى بمن هذا قالوا الله ورسوله اعلم كنا نقول وليل الليلة رجل عظيم ومات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها لا يرعى بها لئلا يحد احد الجاهلية  
ولكن ربنا تبارك وتعالى سمعنا اذا قضى امر سمعنا العرش ثم سمعنا اهل السماء الذين يلوونهم حتى يبلغ التسبيح اهل هذه السماء الدنيا ثم قال الذين يكون حملة العرش  
لحملة العرش ما ذا قال ربكم فيخبرونهم ما ذا قال قال فيسخر بعضهم اهل السموات بعضها حتى يبلغ الخبر هذه السماء الدنيا فتخطف الرحمن السمعة فيقذفون  
الى اولياءهم ويومنون به فاجابوا به على وجهه فوحي ولكنهم يقرقون فيه ويزيدون وحديثنا زهير بن حوب قال قال الوليد بن مسلم قال نا ابو عمر الرواسي  
ح قال وحدثني ابو الطاهر وحملته قالانا ابن وهب قال اخبرني يونس بن حبان قال وحدثني سلمة بن شبيب قال نا الحسن بن اعين قال نا معقل  
يعني ابن عبيد الله قالهم عن الزهري عن الاسناد غير ان يونس قال عن عبد الله بن عباس قال اخبرني رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم من الانصار وفي حديث الاوزاعي ولكن يقرقون فيه يزيدون وفي حديث يونس لكنهم يقرقون فيه ويزيدون وزاد في حديث يونس  
وقال الله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق وفي حديث معقل كما قال الاوزاعي ولكنهم يقرقون فيه ويزيدون

حدثنا عبد بن حميد قال اننا عبد الرزاق قال انما سمع عن الزهري عن يحيى بن عروة بن الزبير عن ابي عبد الله قال قلت لابي عبد الله ان الكهان كانوا يحدوننا بالشئ فجاءه فقال تلك الكلمة الحق يحفظها الحق فيقذفها في اذن وليه ويزيد فيها ما كثر كذبها حتى يخطئ بها الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم قالنا الحسن بن اعين قال انما معقل وهو ابن عبيد الله عن الزهري قال اخبرني يحيى بن عروة انه سمع عن ابي عبد الله يقول قالت عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكهان فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسوا بشئ قالوا يا رسول الله فانهم يحدوننا احيانا بالشئ يكون حقا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يحفظها البحر فيقذفها في اذن وليه ثم لا يجأه فيخطئون فيها اكثر من ما كثر كذبها حتى يخطئ بها الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم قالنا الحسن بن عروة بن الزبير عن ابي عبد الله شهاب بن عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري عن ابي عبد الله بن عروة بن الزهري ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني علي بن حسين ان عبد الله بن عباس قال اخبرني رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار انهم بينا هم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فاستند فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذا كنتم تقولون في الجاهلية اذ ادعى بمن هذا قالوا الله ورسوله اعلم كنا نقول وليل الليلة رجل عظيم ومات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها لا يرعى بها لئلا يحد احد الجاهلية ولكن ربنا تبارك وتعالى سمعنا اذا قضى امر سمعنا العرش ثم سمعنا اهل السماء الذين يلوونهم حتى يبلغ التسبيح اهل هذه السماء الدنيا ثم قال الذين يكون حملة العرش لحملة العرش ما ذا قال ربكم فيخبرونهم ما ذا قال قال فيسخر بعضهم اهل السموات بعضها حتى يبلغ الخبر هذه السماء الدنيا فتخطف الرحمن السمعة فيقذفون الى اولياءهم ويومنون به فاجابوا به على وجهه فوحي ولكنهم يقرقون فيه ويزيدون وحديثنا زهير بن حوب قال قال الوليد بن مسلم قال نا ابو عمر الرواسي ح قال وحدثني ابو الطاهر وحملته قالانا ابن وهب قال اخبرني يونس بن حبان قال وحدثني سلمة بن شبيب قال نا الحسن بن اعين قال نا معقل يعني ابن عبيد الله قالهم عن الزهري عن الاسناد غير ان يونس قال عن عبد الله بن عباس قال اخبرني رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم من الانصار وفي حديث الاوزاعي ولكن يقرقون فيه يزيدون وفي حديث يونس لكنهم يقرقون فيه ويزيدون وزاد في حديث يونس وقال الله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق وفي حديث معقل كما قال الاوزاعي ولكنهم يقرقون فيه ويزيدون



کتاب قتل الحیات و غیرہ

۱۹۷

والصحيح الذي قاله الاكثرون ويتعين المصير اليه انه لا يخرج بل يجلب كجرح بين الحديثين وحمل الامر بجنته والفرار منه على الاستحباب الاحتياط لا للوجوب اما الاكل مفعول لبيان الجواز والله اعلم قال القاضي قال بعض العلماء في هذا الحديث وما في معناه دليل على انه ثبت للمرأة الخيار في فرج الكاح اذا وجدت زوجها مجذوما وحدث به جذام واختلف اصحابنا واصحاب المال فنه ان امتهل لها منع نفسها من استمتاعه اذ ارادها قال القاضي قالوا ويمنع من المسجد والاختلاط بالناس قال وكذلك اختلفوا في انهم اذا كثروا هل يؤمرون ان يتخذوا لانفسهم موضعا منفردا خارجا عن الناس ولا يمينون التصرف في منافعهم وعليه اكثر الناس ام لا يلزمهم التخي قال ولم يختلفوا في القليل منهم في انهم لا يمينون قال ولا يمينون من صلوة الجمعة مع الناس ولا يمينون من غير ما قال ولو استقر اهل قرية فيهم جدي بنجا لطعم في الماء فان قدروا على استنباط ماء بلا ضرر امرؤ به والا استنبط لهم الآخرون او قاموا من بيته لهم والا فلا يمينون والله اعلم كتاب قتل الحيات وغيره قوله صلى الله عليه وسلم اقتلوا الحيات وذو الطفتين والالتبرف انها يستقطن الحبل ويلتسان البصر وفي رواية ان ابن عمر ذكر هذا الحديث ثم قال فلننت لا اترك حية اراها الا قتلتها فيمينا انا اطارد حية يوما من ذوات البيوت مرني زيد بن الخطاب ادبوا لبابة وانا اطارد بها فقال هسلما يا عمدا اسد فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتلهن قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عن ذوات البيوت وفي رواية نهى عن قتل الجنان التي في البيوت وفي رواية ان نفة من الانصار قتل حية في بيته فمات في الحال فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان بالمدينة جنا قد اسلموا فاذا رايتهم منهم شيئا فاذهبه ثلثة ايام فان بدلكم بعد ذلك فاقلوه فانما هو شيطان وفي رواية ان لهذه البيوت عوام فاذا رايتهم شيئا منها فخرجوا عليها ثلثا فان ذهب والا فاقلوه فانه كافرو في الحديث الآخر انه صلى الله عليه وسلم امرهم بقتل الحية التي خرجت عليهم وهم لغارمنا قال المازري لا تقتل حيات مدينة النبي صلى الله عليه وسلم الا بائذنها كما جاء في هذه الاحاديث فاذا اندزرها ولم تنصرف قتلها واماحيات غير المدينة في جميع الارض والبيوت والدور فيندب قتلها من غير انداز للعموم الاحاديث الصحيحة في الامر بقتلها ففي هذه الاحاديث اقتلوا الحيات وفي الحديث الآخر خمس يقتلن في محل واحرم منها الحية ولم يذكر اندازا وفي حديث الحية النحر حجة بمناء انه صلى الله عليه وسلم امر بقتلها ولم يذكر اندازا ولان نقل انهم اندزوها قالوا فاخذ بهم هذه الاحاديث في استحباب قتل الحيات مطلقا وخصة المدينة بالانداز للحديث الوارد فيها وسببه ما صرح به في الحديث انه سلم طائفة من الجن بها وذهبتم طائفة من العلماء الى عموم النهي في حيات البيوت بكل بلد حتى تنذر اماما ليس في البيوت فيقتل من غير انداز قال مالك يقتل ما وجد منها في المسجد قال القاضي وقال لبعض العلماء الامر بقتل الحيات مطلقا مخصوص بالنهي عن جنان البيوت الابتروذ الطفتيتين فانها يقتلان على كل حال سواء كانا في البيوت ام غيرها والا ما ظهر منها بعد الانذار قال ويخص من النهي عن قتل جنان البيوت الابتروذ والطفتين والله اعلم واما صفة الانذار فقال القاضي روى ابن جبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يقول انشدكن بالعهد الذي اخذ عليكم سليمان بن داود ان لاتودنا ولا تظفرن لنا وقال مالك كيفي ان يقول اخرج عليك بالسدر والبوم الاخران لا تبذلوا ولا تؤذيونا لعل مالكا اخذ لفظ التحريم مما وقع في صحيح مسلم فخرجوا عليها ثلثا والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم ذا الطفتين) هو بضم الطاء المهملة واسكان الفاء قال العلماء هما الخططان الابيضتان على ظفر الحية وصل الطفية غوصة اقل وجميعها طفيفة شبه الخطين على ظفرها نحو صتي لقيل واما الابتر فهو قصير الذنب قال نصر بن سميل هو صنّف من الحيات ازرق مقطوع الذنب لا تنظر اليه حامل الا لقت ما في بطنها (قوله صلى الله عليه وسلم يستقطن الحبل) معناه ان المرأة الحامل اذا نظرت اليهما وضافت اسقطت الحمل غالبا وقد ذكر مسلم في رواية عن الزهراء ان قال زكريا ذلك من سمها واما يلتسان البصر فبفتح الباء ولامان وذكرهما الخطابي و آخره ون احد هما معناه يحفظان البصر ويلتسانه بمجرد نظرهما اليسر لما صفة جعلها الله تعالى في بصريهما اذا وقعا على بصر الانسان وليؤيده هذه



















**عن** ثمال أبو بكر بن أبي شيبة قال نا أبو اسامة عن شعبة قال حدثني خليل بن جعفر عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت امرأة من بني إسرائيل قصيدة غنيت مع امرأتين طويلتين فالتفت رجلين من خشب وختما من ذهب مغلق مطبق ثم حشمت مسكا وهو أطيب الطيب فمشت بين المرأتين فلم ير فها فقالت بيد ها هكذا ونفض شعبة يد **حدثني** عمرو الناقد قال نا يزيد بن هارون عن شعبة عن خليل بن جعفر والمستمر قال لا سمعنا أبانضاة يحدث عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر امرأة من بني إسرائيل حشمت خاتما مسكا والمساك أطيب الطيب **حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن المقبري قال أبو بكر بن عبد الرحمن المقرئ عن سعيد بن أبي أيوب قال حدثني عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الرحمن بن الأعرابي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرض عليه بيت فلا يردده فانه خفيف الحمل **حدثني** هارون بن سعيد الأيلي أبو الطاهر أحمد بن عيسى قال حدثنا وقال الأخران أنا ابن هب قال نا خبرني محمدا عن أبيه عن نافع قال كان ابن عمر إذا استجمر استجمر بالذوثة غير مطرأة وبكا فوريط حرم مع الذوثة ثم قال هكذا كان يستجمر رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** عمرو الناقد ابن أبي عمر كلاهما عن ابن عيينة قال بن أبي عمر نا سفيان بن عيينة عن إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوقا فقال هل معك من شعرامية بن أبي الصلت شيئا قلت نعم قال هيته فأشددت بهيتا فقال هيته ثم انشد تهيتا فقال هيته حتى نشدت ما كنت بيت **حدثنا** زهير بن حرب وأحمد بن عبد الله جميعا عن ابن عيينة عن إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد ويعقوب بن عاصم عن الشريد أن روى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم خلفه فذكر أمثلة **حدثنا** يحيى بن يحيى قال نا المعتمر بن سليمان قال حدثني زهير بن حرب قال حدثني عبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال استشهد في رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث إبراهيم بن ميسرة وزاد قال ان كاد ليسلم وفي حديث ابن مهدي قال فلقد كاد يسلم في شعره **حدثني** أبو جعفر محمد بن الصلت وعلي بن حجر الشعلبي جميعا عن شريك قال بن حجر أنا شريك عن عبد الملك بن عمار عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شعر كمة تكلمت بها العرب كلمة لبيلد لا كل شيء ما خلا الله باطل **حدثني** محمد بن حاتم بن ميمون قال نا ابن مهدي عن سفيان عن عبد الملك بن عمار عن أبي سلمة عن عبد الرحمن بن عمار عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شعر كمة تكلمت بها العرب كلمة لبيلد لا كل شيء ما خلا الله باطل وكذا دا بن أبي الصلت ان يسلم **حدثنا** ابن أبي عمر قال نا سفيان عن زائدة عن عبد الملك بن عمار عن أبي سلمة عن عبد الرحمن بن عمار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اصدق بيت قاله الشاعر لا كل شيء ما خلا الله باطل وكذا دا بن أبي الصلت ان يسلم **حدثنا** محمد بن المثنى قال نا أحمد بن جعفر قال نا شعبة عن عبد الملك بن عمار عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اصدق بيت قالته الشعراء لا كل شيء ما خلا الله باطل

**باب استعمال المسك** انه أطيب الطيب كراهية رد الريحان والطيب (قوله صلى الله عليه وسلم والمسك أطيب الطيب) فيه انه أطيب الطيب وفضلوه انه طاهر يجوز استعماله في البدن والشرب ويجوز بيعه وبهذا كله مجمع عليه ونقل اصحابنا فيه عن الشيعة نزهة باطلا ومجربون باجماع المسلمين وبالحديث الصحيح في استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له واستعمال اصحابه قال اصحابنا وغيرهم يستثنى من القاعدة المعروفة ان ما بين من حي فهو ميت او يقال ان في معنى الجنين والبيض واللبن واما اتحاد المرأة القصيرة جلين من خشب حتى مشت بين الطويلتين فلم تعرف فحكى في شعرنا انها ان قصدت بمقصود صحيحا شرعيا بان قصدت ستر نفسها للتعرف فقصدا لا لادى او خذ ذلك فلا بأس به وان قصدت به التعاطف او التشبه بالكلمات تزويرا على الرجال وغيرهم فهو حرام (قوله صلى الله عليه وسلم من عرض عليه ريحان فلا يردده فانه خفيف الحمل) الحمل هنا بفتح الحيم الاولى وكسر الثانية كالحمل المراد به الحمل بفتح الحاء اي خفيف الحمل ليس بشديد وقوله صلى الله عليه وسلم فلا يردده برفع الدال على الفصح المشهور واكثر ما يستعمل من لا يحقق العربية بفتحها وقد سبق بيان هذه اللفظة وقاعدتها في كتاب الحج في حديث الصعب بن جثامة حين اهدى احمرا الوحشي فقال صلى الله عليه وسلم ان لم يردده عليك الا انا حرم واما الريحان فقال اهل اللغة وغريب الحديث في تفسير هذا الحديث هو كل بسم شوم طيب لريح قال القاضي عياض بعد حكاية ما ذكرناه وتكمل عندي ان يكون المراد به في هذا الحديث الطيب كله وقد وقع في رواية ابى داود وفي هذا الحديث من عرض عليه طيب في صحيح البخاري كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب الا بعد العلم وفي هذا الحديث كراهية رد الريحان لمن عرض عليه اللوز (قوله كان ابن عمر اذا استجمر استجمر بالذوثة غير مطرأة او بكا فوريط حرم مع الذوثة ثم قال هكذا كان يستجمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) الاستجمر هنا استعمال الطيب للتخبر به فاخذ من الجود هو النجود واما الذوثة فقال الاصمعي والبغوي وسائر اهل اللغة والغريب هي الجود يتخبر به قال الاصمعي اياها فارسية معربة وهي بضم اللام وفتح الهزة وضمها الفتان مشهورتان وحكي الا زهرى كسر اللام قال القاضي وحكي عن الكسائي الية قال القاضي قال غيره وتشدد وتخفف وتكسر الهزة وتضم وقيل لوة ولية وقوله غير مطرأة اي غير مخلوطة بخيرها من الطيب ففي هذا الحديث استحباب الطيب للرجال كما هو مستحب للنساء لكن يستحب للرجال من الطيب باظنه تركه ونحو لونه واما المرأة فاذا ارادت الخروج الى المسجد وغيره كره لها كل طيب له ريح ويتأكد استحبابه للرجال يوم الجمعة والعيد وعند حضور جماع المسلمين ومجالس الذكر والعلم وعند ارادة معاينة زوجة ونحو ذلك لا علم كتاب الشعر (قوله عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوقا فقال هل معك من شعرامية بن أبي الصلت شيئا قلت نعم قال هيته فاشددت بهيتا فقال هيته ثم انشد تهيتا فقال هيته حتى نشدت ما كنت بيت قال ان كاد ليسلم وفي رواية فلقد كاد يسلم في شعره اما الشريد فيمنع من راحة مكسوة وهو الشريد بن سويد الثقفي الصحابي وقوله صلى الله عليه وسلم بهية بكسر الباء واسكان اليا وكسر الباء الثانية قالوا الهاء الاولى بدل من الهزة واصلة اي وهي كلمة للاستزادة من الحديث المعهود قال ابن السكيت هي للاستزادة من حديث اول معهودين قالوا هي مبنية على كسر فان وصلتها انتهت فقلت اي حديثا اي زمان من هذا الحديث فان اردت الاستزادة من غير معهود نوت فقلت اي لان التنوين للتذكير واما ما بالنصب فمعناه الكف الام بالسكوت ومقصود الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم استحسن شعر امرئة واستزاد من انشاده لما فيه من الاقرار بالوحدة ائنة والبعث ففجأ انشاد الشعر الذي لا فحش فيه سماعه سوار شعر الجاهلية وغيرهم وان المذموم من الشعر الذي لا فحش فيه انما هو الاكثر منه وكونه غالبا على الانسان فاما يردده فلا بأس بانشاده وسماعه وحفظه واما قوله صلى الله عليه وسلم من عرض عليه ريحان فلا يردده فانه خفيف الحمل فبعضها شيء بالرفع وعلى رواية النصب يرد فيه محذوف اي هل معك من شيء فتشددت شيئا (قوله صلى الله عليه وسلم شعر كمة تكلمت بها العرب كلمة لبيلد لا كل شيء ما خلا الله باطل وفي رواية اصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيلد لا كل شيء ما خلا الله باطل وفي رواية اصدق بيت قاله الشاعر وفي رواية اصدق بيت قالته الشعراء) المراد بالكلمة هنا القطة من الكلام

باب استعمال المسك وانه أطيب الطيب كراهية رد الريحان والطيب (قوله صلى الله عليه وسلم والمسك أطيب الطيب) فيه انه أطيب الطيب وفضلوه انه طاهر يجوز استعماله في البدن والشرب ويجوز بيعه وبهذا كله مجمع عليه ونقل اصحابنا فيه عن الشيعة نزهة باطلا ومجربون باجماع المسلمين وبالحديث الصحيح في استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له واستعمال اصحابه قال اصحابنا وغيرهم يستثنى من القاعدة المعروفة ان ما بين من حي فهو ميت او يقال ان في معنى الجنين والبيض واللبن واما اتحاد المرأة القصيرة جلين من خشب حتى مشت بين الطويلتين فلم تعرف فحكى في شعرنا انها ان قصدت بمقصود صحيحا شرعيا بان قصدت ستر نفسها للتعرف فقصدا لا لادى او خذ ذلك فلا بأس به وان قصدت به التعاطف او التشبه بالكلمات تزويرا على الرجال وغيرهم فهو حرام (قوله صلى الله عليه وسلم من عرض عليه ريحان فلا يردده فانه خفيف الحمل) الحمل هنا بفتح الحيم الاولى وكسر الثانية كالحمل المراد به الحمل بفتح الحاء اي خفيف الحمل ليس بشديد وقوله صلى الله عليه وسلم فلا يردده برفع الدال على الفصح المشهور واكثر ما يستعمل من لا يحقق العربية بفتحها وقد سبق بيان هذه اللفظة وقاعدتها في كتاب الحج في حديث الصعب بن جثامة حين اهدى احمرا الوحشي فقال صلى الله عليه وسلم ان لم يردده عليك الا انا حرم واما الريحان فقال اهل اللغة وغريب الحديث في تفسير هذا الحديث هو كل بسم شوم طيب لريح قال القاضي عياض بعد حكاية ما ذكرناه وتكمل عندي ان يكون المراد به في هذا الحديث الطيب كله وقد وقع في رواية ابى داود وفي هذا الحديث من عرض عليه طيب في صحيح البخاري كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب الا بعد العلم وفي هذا الحديث كراهية رد الريحان لمن عرض عليه اللوز (قوله كان ابن عمر اذا استجمر استجمر بالذوثة غير مطرأة او بكا فوريط حرم مع الذوثة ثم قال هكذا كان يستجمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) الاستجمر هنا استعمال الطيب للتخبر به فاخذ من الجود هو النجود واما الذوثة فقال الاصمعي والبغوي وسائر اهل اللغة والغريب هي الجود يتخبر به قال الاصمعي اياها فارسية معربة وهي بضم اللام وفتح الهزة وضمها الفتان مشهورتان وحكي الا زهرى كسر اللام قال القاضي وحكي عن الكسائي الية قال القاضي قال غيره وتشدد وتخفف وتكسر الهزة وتضم وقيل لوة ولية وقوله غير مطرأة اي غير مخلوطة بخيرها من الطيب ففي هذا الحديث استحباب الطيب للرجال كما هو مستحب للنساء لكن يستحب للرجال من الطيب باظنه تركه ونحو لونه واما المرأة فاذا ارادت الخروج الى المسجد وغيره كره لها كل طيب له ريح ويتأكد استحبابه للرجال يوم الجمعة والعيد وعند حضور جماع المسلمين ومجالس الذكر والعلم وعند ارادة معاينة زوجة ونحو ذلك لا علم كتاب الشعر (قوله عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوقا فقال هل معك من شعرامية بن أبي الصلت شيئا قلت نعم قال هيته فاشددت بهيتا فقال هيته ثم انشد تهيتا فقال هيته حتى نشدت ما كنت بيت قال ان كاد ليسلم وفي رواية فلقد كاد يسلم في شعره اما الشريد فيمنع من راحة مكسوة وهو الشريد بن سويد الثقفي الصحابي وقوله صلى الله عليه وسلم بهية بكسر الباء واسكان اليا وكسر الباء الثانية قالوا الهاء الاولى بدل من الهزة واصلة اي وهي كلمة للاستزادة من الحديث المعهود قال ابن السكيت هي للاستزادة من حديث اول معهودين قالوا هي مبنية على كسر فان وصلتها انتهت فقلت اي حديثا اي زمان من هذا الحديث فان اردت الاستزادة من غير معهود نوت فقلت اي لان التنوين للتذكير واما ما بالنصب فمعناه الكف الام بالسكوت ومقصود الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم استحسن شعر امرئة واستزاد من انشاده لما فيه من الاقرار بالوحدة ائنة والبعث ففجأ انشاد الشعر الذي لا فحش فيه سماعه سوار شعر الجاهلية وغيرهم وان المذموم من الشعر الذي لا فحش فيه انما هو الاكثر منه وكونه غالبا على الانسان فاما يردده فلا بأس بانشاده وسماعه وحفظه واما قوله صلى الله عليه وسلم من عرض عليه ريحان فلا يردده فانه خفيف الحمل فبعضها شيء بالرفع وعلى رواية النصب يرد فيه محذوف اي هل معك من شيء فتشددت شيئا (قوله صلى الله عليه وسلم شعر كمة تكلمت بها العرب كلمة لبيلد لا كل شيء ما خلا الله باطل وفي رواية اصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيلد لا كل شيء ما خلا الله باطل وفي رواية اصدق بيت قاله الشاعر وفي رواية اصدق بيت قالته الشعراء) المراد بالكلمة هنا القطة من الكلام











[illegible]

المراد ان المنامات شبهها ما حصل له وميز به من النبوة بخبر من سنده واربعين قال وقد قدح بعضهم في الاول بان لم يثبت ان امرؤياه صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ستة اشهر وانه  
راى بعد النبوة منامات كثيرة فلتضم الى الاشهر الستة وحينئذ تتغير النسبة قال المازرى هذا الاعتراض الثاني باطل لان المنامات الموجودة بعد الوحي بارسال الملك منغرة في  
الوحى فلم تحب قال ويحتمل ان يكون المراد ان المنام فيه اخبار الغيب وهو احدى ثمرات النبوة وهو ليس في جنب النبوة لانه يجوز ان يبعث الله تعالى نبيا ليشرح  
الشرائح ويبين الاحكام ولا يخبر بغيب ابدا ولا يقدر ذلك في نبوته ولا يؤثر في مقصودنا وهذا الخبر من النبوة وهو الاخبار بالغيب اذا وقع لا يكون الا صدقا والله اعلم قال  
الخطاطي هذا الحديث لتوكيد الامر الرؤيا وتحقيق منزلتها وقال وانما كانت جزءا من اجزاء النبوة في حق الانبياء ودون غيرهم وكان الانبياء صلوات الله وسلامه  
عليهم يوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم في اليقظة قال الخطاطي وقال بعض العلماء معنى الحديث ان الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لانها جزء  
باق من النبوة والله اعلم (قوله واحب القيد واكره الغل والقيد ثبات في الدين) قال العلماء انما احب القيد لانه في الرعيلين وهو كف عن المعاصي والشرور  
والزنا الباطل واما الغل فهو ضد العنق وهو صفة اهل النار قال الله تعالى انا جعلنا في اعناقهم اغلا لا وقال الله تعالى اذا الغلال في اعناقهم واما اهل العبادة  
فمن لوازمهم منازل فقالوا اذا راى القيد في رجله وهو في مسجد او مشهد خير وعلى حاله حسنة فهو دليل لثباته في ذلك كذا الوراء صاحب ولاية كان دليلا لثباته  
فيها ولو راها مريض او سجين او مسافرا ومكروبا كان دليلا لثباته فيه قالوا ولو قارنه مكروبا بان يكون مع القيد غسل المكروبا لانها صفة المعذبين واما الغل  
فهو مذموم اذا كان في العنق وقد يدل للولايات اذا كان معه قرآن كما ان كل وال يحشر مغفلا حتى يطلقه عدله فاما ان كان مغلول اليدين ودون العنق فهو حسن  
ودليل للكفها عن الشر وقد يدل على بخلها وقد يدل على منع مانواه من الافعال (قوله صلى الله عليه وسلم من رآني في المنام فقد رآني فان  
الشيطان لا يتمثل بي وفي رواية من رآني في المنام فقد رآني فانه لا ينبغي للشيطان ان يتمثل بي وفي رواية لا ينبغي للشيطان ان يتمثل  
في صورتي وفي رواية من رآني فقد راى الحق وفي رواية من رآني في المنام في اليقظة او كانا رآني في اليقظة) اختلف العلماء في معنى قوله صلى الله عليه  
وسلم فقد رآني فقال ابن الباقلاني معناه ان رؤياه صحيحة ليست باضغاث ولا من تشبيهات الشيطان وليؤيد قوله رواية فقد راى الحق اي الرواية الصحيحة قال وقد رآه  
الراي خلاف صفة المعروفة كمن رآه ابيض اللحية وقد رآه شخصان في زمن واحد احدهما في المشرق والاخر في المغرب ويراه كل منهما في مكانه وحكي المازري  
هذا عن ابن الباقلاني ثم قال وقال اخرون بل الحديث على ظاهره والمراد ان من رآه فقد اذكره ولا مانع يمنع من ذلك والعقل لا يحيله حتى يضطر الى صرح ظاهره  
فاما قوله بان قد يرى على خلاف صفة او في مكانين معا فان ذلك غلط في صفة وتخييل لها على خلاف ما هي عليه وقد لظن الظان بعد الخيالات مرئيا لكون  
ما يتخيل مرتبطا بما يرى في العادة فتكون ذاته صلى الله عليه وسلم مرئية وصفاته متخيلة غير مرئية والادراك لا يشترط فيه تحديق الابصار ولا قرب  
المسافة ولا كون المرئي مدفونا في الارض ولا ظاهرا عليها وانما يشترط كونه موجودا ولم يقم دليل على فناء جسمه صلى الله عليه وسلم بل جاء في الاحاديث  
ما يقتضيه بقاؤه قال ولوراه ما يقتل من جسم قتلته كان هذا من الصفات المتخيلة لا المرئية وهذا كلام المازري قال القاضي  
ويحتمل ان يكون قوله صلى الله عليه وسلم فقد رآني او فقد راى الحق فان الشيطان لا يتمثل في صورتي المراد به اذا رآه على صفة

وَأَيُّ لَيْسَ فِي حَدِّ النِّبَاةِ



صفة المعروفة له في حياته فان رأى على خلافها كانت رؤيا تاويل لا رؤيا حقيقة وهذا الذي قاله القاضي ضعیف بل الصحيح انه براه حقيقة سواء كان على صفة المعروفة او غير المأذورة المازري  
قال القاضي قال بعض العلماء خص الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بان روية الناس اياه صحيحة وكلها صدق ومنع الشيطان ان يتصور في خلقته لسلا يكذب على لسانه في النوم كما خرق  
الله تعالى العادة للانبياء عليهم السلام بالعجوة وكما استحال ان يتصور الشيطان في صورة في اليقظة ولو وقع الاشتباه الحق بالباطل ولم يوثق بما جاء به مخافة من هذا التصور فحماها الله تعالى من  
الشيطان ونزعه وسوسته والقائه وكيد وقال وكذا حكي رؤيتهم بانفسهم قال القاضي وافق العلماء على جواز روية الله تعالى في المنام وصحتها وان رآه الانسان على صفة لا تليق بجلاله  
من صفات الاجسام لان ذلك المسمى في ذات الله تعالى اذ لا يجوز عليه سبحانه وتعالى التجسم ولا اختلاف الاحوال بخلاف روية النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن السكيت ان روية الله تعالى في المنام  
خاطر في القلب هي دلالات للرأى على امور مما كان او يكون كسائر الرئيات والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام في اليقظة او كما رأاني في اليقظة) قال العلماء ان  
كان الواقع في نفس الامر فكانما رأى في اليقظة صلى الله عليه وسلم فقد رأى او فقد رأى الحق كما سبق تفسيره وان كان في اليقظة فغيره اقول أحد المراد به اهل عصره ومعناه ان من رآه  
في النوم ولم يكن باجرو لفته الله تعالى للهجرة وروية صلى الله عليه وسلم في اليقظة عيانا والثاني معناه انه يرى تصديق تلك الرؤيا في اليقظة في الدار الآخرة لانه يراه في الآخرة جميع امته من  
رآه في الدنيا ومن لم يره والثالث يراه في الآخرة روية خاصة في القرب منه وحصول شفاعته وتوكل الله علم (قوله ان اعز ابياء جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي حلمت ان راسي قطع فانا  
اتبعه فجزه النبي صلى الله عليه وسلم وقال لا تخبر بقلب الشيطان بك في المنام) قال المازري تحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم علم ان منامه من الاضغاث يوحي او يدلالة من المنام دولته  
على ذلك على ان من المكروه الذي يهون تخبرن الشياطين والاعرابون فينكفون في كتبهم على قطع الراس ويجعلونه دلالة على مفارقة الرأى ما هو فيه من النعم او مفارقة من فوقة ويرزول سلطان  
ويتخير حال في جميع اموره الا ان يكون عبدا فيدل على عقده او مريضاً فيدل على شفاؤه او مريضاً فيدل على شفاؤه او مريضاً فيدل على شفاؤه او مريضاً فيدل على شفاؤه او مريضاً فيدل على شفاؤه او مريضاً فيدل على شفاؤه  
تنظيف السمن والعسل فارى الناس يتكفون منها بايديهم وارى سببا واصلها اما الظلة فهي السحابة وتنظيف السمن الطاهر وكسر اي تقطر قليلا قليلا ويتكفون ياخذون باكفهم والسبب في ذلك  
بمعنى الوصول والباليلة فقال رايت اللبلة من العصا ح الى زوال الشمس من الزوال الى اللبلة رايت البلية (قوله صلى الله عليه وسلم احسبت بعضا واخطأت بعضا) اختلف العلماء  
في معناه فقال ابن قتيبة واخرون معناه احسبت في بيان تفسيره اصداف حقيقة تاويلها واخطأت في مباديها تفسيره من غير ان امرك وقال اخرون هذا الذي قال ابن قتيبة وهو افقوه فاسد لانه صلى الله عليه وسلم  
قد اذن له في ذلك قال اعبروا بما اخطأ في تركه لغير بعضها فان الرأى قال رايت ظلة تنطف السمن والعسل ففسره الصديق رضي الله عنه بالقرآن حملا لونه ولينه هذا انما هو تفسير العسل وترك تفسير السمن وتفسيره المسته  
فكان حجة ان يقول القرآن والسنة والى هذا اشار الطحاوي وقال اخرون اخطأ في ظلم عثمان لانه ذكر في المنام انه اخذ بالسبب فانقطع به وذلك يدل على ان خلاعه بنفسه وفسر الصديق بان ياخذ به رسول  
فينقطع ثم يصل في فعله وعثمان قد خلق قهر وقتل وولى غيره فالصواب في تفسيره ان يحتمل وحده على دلالة غير من قومه وقال اخرون اخطأ في سؤاله العبر (قوله فليس برسول الله يتحدثن بالذي اخطأ  
قال الا قسم) هذا الحديث دليل لما قاله العلماء ان ابرار القسم المأمون في الاحاديث الصحيحة انما هو اذ لم تكن في الابرار مفسدة ولا مشقة ظاهرة فان كان لم يور بالابرار ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبر قسم  
الى كل راى في ابرار من المفسدة لعل المفسدة ما علم من سبب انقطاع السبب مع عثمان وهو قد تولى الحروب الفتنة المترتبة عليه فلو ذكر ما خافه من شيوخها او ان المفسدة لو انكر عليه مبادرته ودخيلين الناس  
او اذ اخطأ في ترك تعيين الرجال الذين ياخذون بالسبب لعبد النبي صلى الله عليه وسلم وكان في بياضه صلى الله عليه وسلم اعيانهم مفسدة والله اعلم وفي هذا الحديث جواز عذر الرأى وان عابرا قد يصيب الخطأ وان الرأى  
ليست لاول عابر على الاطلاق وانما ذلك اذا اصاب جهها وفيه ان لا يستحب ابرار القسم لانه كان فيهم مفسدة او مشقة ظاهرة قال القاضي وفيه ان من قال تم الكفاة عليه ان ابا بكر لم يذ على قول القسم وهذا الذي



وحمل ثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال نا محمد بن كثير قال ناسليمان وهو ابن كثير عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ما يقول لا يصح من راي منكم رويًا فليقطعها أعبرها له قال فجاء رجل فقال يا رسول الله لايت ظلة بفوح حتى يمشي حول ثمنك عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال نا محمد بن مسلمة عن ثابت البناني عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لايت ذات ليلة فيأمرى النائم كاتافي دار عقبته بن رافع فأتينا برطب من رطب ابن طاب فأولت الرفعة لنا في الدنيا والعاقبة في الآخرة وان ديننا قد طاب حول ثمنك نصيرين على الجحشي قال غبري بن أبي قال نا محمد بن جويرية عن نافع ان عبد الله بن عمر حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال را في المنام أسوك بسواك فجذبني رجلان احدهما أكبر من الآخر فناولت السواك الآخر منها فقبل لي كثر فدفعته الى الأكبر حول ثمنك أبو عامر عبد الله بن بزاز الأشعري وابو كريب همدان الطائفي اللطيف قال نا أبو اسامة عن بريد عن أبي بردة جده عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رايت في المنام أني أهاج من مكة الى أرض بها نخل فنزلت فقلت يا أيها اليمامة أو هجر فاذا هي المدينة يثرب رايت في رؤياي هذه اني هن زنت سيفًا فانقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد ثم هن زنة أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين ورايت فيها أيضًا بقرًا والله خير فاذا هم النفر من المؤمنين يوم أحد واذا الخير ما جاء الله به من الخير بعد وثواب الصدق الذي أنا نا الله بعد يوم بدر حول ثمنك محمد بن سهل التميمي قال نا أبو اليان قال نا شعيب عن عبد الله بن أبي حسين قال نا نافع بن عجل عن ابن عباس قال قدم مسيلمة الكذاب على عبد الله صلى الله عليه وسلم المدينة فجعل يقول ان جعل لي عهد الا من بعد لا تبعته فقد ملكي بشر كثير من قومه فاقبل اليه النبي صلى الله عليه وسلم معه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة في اصحابه قال لو سألتني هذه القطعة ما اعطيتكمها ولن اتعدى اهل الله فيكم ولكن ادبرت ليعقرنك الله واني لا رآك الذي أريت فيك ما اريت هذا ثابت يجيبك عنه ثم انصرف عنه فقال ابن عباس فسألت عن قول النبي صلى الله عليه وسلم انك اري الذي رايت فيك ما اريت فاجابني ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نا ثم رايت في يدك أسوارين من ذهب فاهمنا شأنهما فأدري في المنام ان انفضهما فنفضتهما فطارا فاو لهما كذا أبين خير جنان من بعدك فكان احدهما العسقي صاحب صنعا والاخر مسيلمة صاحب اليمامة وحمل ثنا محمد بن رافع قال نا عبد المطلب قال نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كرا حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نا ثم اتيت خزائن الارض فوضع في يدي أسوارين من ذهب فأكبر اعلى واهماني فأدري الى ان انفضهما فنفضتهما فنهبنا فاولتهما لكن ابين الذين انا بينهما صاحب صنعا وصاحب اليمامة

قال القاضي محمد بن النضر في صحيح صحيح مسلم ان قال فاسم بارسل الله تعالى في هذا الصحيح ليس فيها اسم واسم علم قال القاضي قتل لالك العبر الى الرواية على الخبر في غيره من الشرح قال ساجد الله بالنبوة يتخلب من اجزاء النبوة قوله كان ما يقول لا يصح من راي منكم رويًا قال القاضي معنى هذا اللفظة عندكم كثير ما كان يغفل كذا قال من شاء وفي الحديث انك على علم الرواية السوال عنها واما عليها قال العلماء رسولهم محمول على انه صلى الله عليه وسلم يعلمهم تاويلها وفصلتها واشتمالها على ما شاء الله تعالى من الاخبار بالغيب (قوله برطب من رطب ابن طاب) هو نوع من الرطب معروف يقال رطب ابن طاب ثم ابن طاب حذق ابن طاب عرجون ابن طاب هو مضاف الى ابن طاب جل من اهل المدينة (قوله صلى الله عليه وسلم وان ديننا قد طاب) اي كمل واستقرت احكامه وتمهدت قواعده (قوله صلى الله عليه وسلم في المنام اني اهاج من مكة الى ارض بها نخل فذهبت الي الى انهما اليمامة او هجر فاذا هي المدينة يثرب) اما الاول فغير الباهر معناه وهي بوعقداوي وهي مدينة معروفة وهي قاعدة البحرين وهي معروفة سبق بيانها في كتاب اليمان واما يثرب فهو اسمها في الجاهلية فاما المدينة وما بارسل الله صلى الله عليه وسلم طيبة وطابة وقد سمي شره مسوطا في آخر كتاب الحج وقد جاء في حديث النبي عن تسميتها يثرب لكانت يثرب في الجاهلية وما في هذا الحديث يثرب فيقول كمثل ان هذا كان قبل النبي قتل لبيان الجواز وان النبي للتزير والتجريم وقيل خوطب من يعرفها به ولهذا اجمع بينه وبين اسم الشري فقال المدينة يثرب (قوله صلى الله عليه وسلم رايت في رؤياي هذه اني هن زنت سيفًا فانقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد ثم هن زنة أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين ورايت فيها أيضًا بقرًا والله خير فاذا هم النفر من المؤمنين يوم أحد واذا الخير ما جاء الله به من الخير بعد وثواب الصدق الذي أنا نا الله بعد يوم بدر حول ثمنك محمد بن سهل التميمي قال نا أبو اليان قال نا شعيب عن عبد الله بن أبي حسين قال نا نافع بن عجل عن ابن عباس قال قدم مسيلمة الكذاب على عبد الله صلى الله عليه وسلم المدينة فجعل يقول ان جعل لي عهد الا من بعد لا تبعته فقد ملكي بشر كثير من قومه فاقبل اليه النبي صلى الله عليه وسلم معه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة في اصحابه قال لو سألتني هذه القطعة ما اعطيتكمها ولن اتعدى اهل الله فيكم ولكن ادبرت ليعقرنك الله واني لا رآك الذي أريت فيك ما اريت هذا ثابت يجيبك عنه ثم انصرف عنه فقال ابن عباس فسألت عن قول النبي صلى الله عليه وسلم انك اري الذي رايت فيك ما اريت فاجابني ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نا ثم رايت في يدك أسوارين من ذهب فاهمنا شأنهما فأدري في المنام ان انفضهما فنفضتهما فطارا فاو لهما كذا أبين خير جنان من بعدك فكان احدهما العسقي صاحب صنعا والاخر مسيلمة صاحب اليمامة وحمل ثنا محمد بن رافع قال نا عبد المطلب قال نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كرا حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نا ثم اتيت خزائن الارض فوضع في يدي أسوارين من ذهب فأكبر اعلى واهماني فأدري الى ان انفضهما فنفضتهما فنهبنا فاولتهما لكن ابين الذين انا بينهما صاحب صنعا وصاحب اليمامة







13.

(قوله) لا نؤاخذ بالثلاثمائة (اماز) انما فيضم الزاي وبالمدى قدر ثلثمائة ويقال ايضا لها باللام وقال في هذه الرواية ثلثمائة وفي الرواية التي قبلها ما بين اثنين الى الثمانين قال العلماء هما قضيتان جرتا في وقتين ورواها جميعا النسابة اقول ثلثمائة فهكذا هو في جميع نسخ الثلاثمائة وهو صحيح سبق شرحه في كتاب الايمان في حديث حذيفة اكتبوا لي كم يلفظ الاسلام (قوله لا يغفر اصابعه) اي لا يغفبها (قوله المسبح فيها ثمة) هكذا هو في جميع النسخ ثمة قال اهل اللغة ثم يفتح الشاء وثمة بالها يعني هناك هناك فثم للبعيد وثمة للقريب (قوله صلى الله عليه وسلم لو تركتها ما زال قائما) اي موجودا واضرا (قوله في حديث غزوة تبوك كان يحج الصلوة الى آخره) هذا الحديث سبق شرحه في كتاب الصلوة وفيه هذه المعجزة الظاهرة في تأثير الماء وفيه الجمع بين الصلوتين في السفر (قوله العين مثل الشراك تبض) هكذا ضبطناه هنا تبض يفتح الشاء وكسر الموحدة وتشديد الضاد المحجمة لقل القاضي اتفاق الرواة هنا على انه بالضاد المحجمة ومعناه تيل واختلفوا في ضبطه هناك ف ضبطه بعضهم بالمحجمة وبعضهم بالهمزة اي تترك والشراك بكسر الشين وهو غير النعل معناه ما قليل جدا (قوله فخرجت العين بما وسهم) اي كثرة الصب بالفع (قوله صلى الله عليه وسلم قتلني جناتنا اي بساتين وعمرانا وهو جميع جنة وهو ايضا من الجورات (قوله في حديث المرأة انها حين عصرت العكة ذهبت بركة الحسن في حديث الرجل حين كالت الشيعر في) ومثله حديث عائشة حين كالت الشيعر فغنى) قال العلماء الحكمه في ذلك ان عصرا وكيلة مضاد للتليم التوكل على رزق الله تعالى يتضمن التدبير والاخذ بالحوال والقوة وتكلف للاحاطة بأسرار حكم الله تعالى وفضله فوق قباله برفاه (قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرموا كسرا واكرموا اشهر اى احرروا والحديث كتم يحكى من ثم رافيه استحباب امتحان العالم اصحابه بمثل هذه التمرين والحديث البستان من النخل اذا كان عليه حائط (قوله صلى الله عليه وسلم ستهب عليكم الليلة ريح شديدة فلا تقوم فيها احد فمن كان له بغير فليشد عقاله نهبت ريح شديدة فقام رجل فحملته الريح حتى القته بجبل طي) هذا الحديث فيه هذه المعجزة الظاهرة من اخباره صلى الله عليه وسلم بالغيب خوف الضر من القيام وقت الزبح وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الشفقة على امته والرحمة لهم والاعتناء بمصالحهم وتحذيرهم من ايضرتهم في دين او دنيا وانما امر بشدة عقل الجبال للما ينفلت منها شئ فيحتاج صاحبها الى القيام في طلبه فلحقه ضرر الريح فجلاطى مشهور ان يقال لاحد ما اجاب يفتح الهزة والكجيم وبالهمز والاخر سلمة الفصح السمين طي بيا مشددة بعد هزة على وزن سيد هو ابو قبيلة من اليمن وهو طي بن اود بن زيد بن كهلان بن سبابن حمير قال صاحب التحريم طي يهز ولا يهز لغتان (قوله جازر رسول ابن العلماء) يفتح العين الهمزة واسكان اللام وما له (قوله اهدى البغلة بيضاء) فيه قبول بديهة الكافر وسبق بيان هذا الحديث وما يعارضه في الظاهر ومعناه بينهما وهذه البغلة هي لدل بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم المعروفة لكن ظاهرها لفظه هنا انه اهداها للنبى صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قد كانت غزوة تبوك سنة تسع من الهجرة وقد كانت هذه البغلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك وحضر عليها غزاة حنين كما هو مشهور في الاحاديث الصحيحة وكانت حنين عقب فتح مكة سنة ثمان قال القاضي ولم يرو انه كان للنبى صلى الله عليه وسلم بغلة غير ما قال فيحمل قوله على انه اهداها له قبل ذلك وقد عطف الابداء على الجي بالواو وهي لا تفقنه الترتيب والله اعلم















**وحدثنى** يونس بن عبد الأعلى الصدفي قال نا عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث ان بكير احدث عن القاسم بن عباس الهاشمي عن عبد الله بن رافع موطأ مسلمة عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كنت اسمع الناس يذكرون الحوض ولما سمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان يوما من ذلك والجارية تمشطني فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس فقلت للجارية استأخري عنى قالت اتادعا الرجال ولم يدع النساء فقلت اني من الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لكم فرط على الحوض فاياي لا يأتين احركم فيذب عنه كما يذب البعير الضال فاقول فيم هذا فيقال ذلك لانه واحد ثم ابدل بعدك فاقول **سئمتكم** ابو معن الرقاشي ابو بكر بن نافع وعبد بن محمد قالوا ابو عامر هو عبد الملك بن عمرو قال نا الفهر بن سعيد قال نا عبد الله بن رافع قال كانت ام سلمة تحدث انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر وهي تمشطها يا ايها الناس فقلت لما سئمتكم كفى راسي بنحو حديث بكير عن القاسم بن عباس **وحدثنى** قتيبة بن سعيد قال نا ليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الحوير عن عقبه بن عمار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل حارث صلوته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اني فرط لكم وانا شهيد عليكم واني والله لا نظل الى حوض الا اني قتل اعطيت مفااتيخ خراثن الارض ومفااتيخ الارض اني والله ما اخاف عليكم ان تشركوا بعدي ولكني اخاف عليكم ان تتناقصوا فيها **وحدثنى** محمد بن ابي ثعلبة قال نا وهب يعني ابن جوير عن حازم قال نا ابى قال سمعت يحيى بن ايوب يحدث عن يزيد بن ابى حبيب عن مرثد عن عقبه بن عامر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى احد ثم صعد المنبر كما لمودع للاحياء والاموات فقال اني فرطكم على الحوض وان عرض كما بين اهلك الى الجحفة اني لست اخشئ عليكم ان تشركوا بعدي ولكني اخشئ عليكم الدنيا ان تتناقصوا فيها وتقتتلوا فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم قال عقبه فكانت اخبرنا راي رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر **وحدثنى** ابو بكر بن ابى شيبه وابو كريب ابن خزيمة قالوا نا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض لا نأزع عن اقوامنا لا غلبت عليهم فاقول يا رب اصحابي اصحابي فيقال ذلك لانه راي ما احد ثم ابدل **وحدثنى** ثناء عن ثناء بن ابى شيبه واسحاق بن ابراهيم عن جوير عن الاعمش بهذا الاسناد ولم يذكر اصحابي اصحابي **وحدثنى** عثمان بن ابى شيبه واسحاق بن ابراهيم كلاهما عن جوير قال نا محمد بن ابي ثعلبة قال نا شعبة جميعا عن مغيرة عن ابى واثل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث الاعمش وفي حديث شعبة عن مغيرة سمعت ابا واثل

(قوله صلى الله عليه وسلم في رواية الى الحفة وفي رواية بين ناحيتي كما بين جربا واذ قال الرازي هما قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلث ليال وفي رواية عرضة مثل طول ما بين عمان الى ايلة وفي رواية من مقامى الى عمان وفي رواية قدر حوضى كما بين ايلة وصنعاء من اليمن وفي رواية ما بين ناحيتي حوضى كما بين صنعاء والمدينة) اما ايلة فبفتح الهجره واسكان المثناة تحت وفتح اللام وهى مدينة معروفة في طرف الشام على ساحل البحر متوسطة بين مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودمشق ومصر بينها وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة وبينها وبين دمشق نحو ثنتي عشرة مرحلة وبينها وبين مصر نحو ثمان مراحل قال الحازمي قيل هى آخر الحجاز واول الشام واما الحفة فنبق بيها في كتاب الحج وهى نحو سبع مراحل من المدينة بينها وبين مكة واما جربا فنجيم مفتوحة ثم راء ساكنة ثم بار موحدة ثم الف مقصورة هذا هو الصواب المشهور انها مقصورة وكذا قيد الحازمي في كتابه المولف في الااكن وكذا ذكره القاضى وصاحب المطالع والجمهور وقال القاضى وصاحب المطالع ووقع عند بعض رواة البخارى مدودا قالوا هو خطأ وقال صاحب التحرير بالمد قد نقص قال الحازمي كان اهل جربا يهودا كتب لهم النبي صلى الله عليه وسلم الايمان لما قدم عليه بحية بن روبة صاحب ايلة يقوم منهم ومن اهل اندرج ليطالبون الايمان واما اندرج فبفتح الهمزة مفتوحة ثم ذال بحزة ساكنة ثم راء مفتوحة ثم حاء مهلة هذا هو الصواب المشهور الذى قال الجمهور قال القاضى وصاحب المطالع ورواه بعضهم بحيم قالوا وهو تصحيف لا شك فيه هو كما قالوا وهى مدينة في طرف الشام في قبلة الشوك بينها وبينه نحو نصف يوم وهى في طرف الشراة بفتح الشين المعجمة في طرفها الشمالى وتبوك في قبلة اندرج بينهما نحو اربع مراحل وبين تبوك مدينة النبي صلى الله عليه وسلم نحو اربع عشرة مرحلة واما عمان فبفتح السين وتشديد الميم وهى بلدة بالبلقاء من الشام قال الحازمي قال ابن الاعراب يجوز ان يكون فعلا من عم لم يعم فلا ينصرف معرفة ونهش نكرة قال ويجوز ان يكون فعلا من عمن فينصرف معرفة ونكرة اذا غنى بها البلدة هذا كلامه والمعروف في روايات الحديث وغيره ترك صرفه قال القاضى عياض وهذا لا خلاف في قدر عرض الحوض ليس موجبا للاضطراب فانه لم يأت في حديث واحد بل في احاديث مختلفة الرواة عن جماعة من الصحابة سمعوها في مواطن مختلفة ضربها النبي صلى الله عليه وسلم في كل واحد منها شيئا بعد اقطار الحوض وسعته وقرب ذلك من الافهام لبعدها بين البلاد المذكورة لا على التقدير الموضوع للتحديد بل للاعلام بعظم هذه المسافة فبهذا تجمع الروايات هذا كلام القاضى قلت وليس في القليل من هذه المسافات منع الكثير فالكثير ثابت على ظاهر الحديث ولا معارضة والله علم (قولها كفى راسى) هو بالكافى اجموعه ضمى شعره بعضه الى بعض (قولها انى من الناس) دليل لدخول النساء في خطاب الناس وهذا متفق عليه واما اختلافوا في دخولهن في خطاب المذكور فذهبنا الى انهن لا يدخلن فيه ونفيه اثبات القول بالعموم (قوله صلى الله عليه وسلم على اهل احد صلوات على الميت) اى دعاهم بدعاء صلوة الميت وسبق شرح هذا الحديث في كتاب الجنازة (قوله صلى الله عليه وسلم والى والله انظر الى حوضي الان) هذا التصريح بان الحوض حوض حقيقى على ظاهره كما سبق ولانه مخلوق موجود اليوم وفيه جواز الخلف من غير استحلاف لتفخيم الشئ وتوكيده (قوله صلى الله عليه وسلم والى قد اعطيت مغاير من الارض او مغاير الارض الخ) والله اعلم ان تشركوا بعدى ولكنى اعاف عليكم ان تتنافسوا فيها) هكذا هو في جميع نسخ مغاير في اللغتين بالياء قال القاضى ودوى مغاير بخذنها من اثبتها فجمع مفتاح ومن حذفها فجمع مفتاح وبها الغتان فيه وفي هذا الحديث معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان معناه الاخبار بان امته تملك خزائن الارض وقد وقع ذلك انها لا ترد جملة وقد عصمها الله تعالى من ذلك انها تتنافس في الدنيا وقد وقع كل ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم على قتلى احد ثم صعد المنبر كالمودع للاحياء والاموات فكانت آخر اياته على المنبر) معناه خرج الى قتلى احد ودعاهم دعاء مودع ثم دخل المدينة فصعد المنبر فخطب للاحياء وخطبة مودع كما قال النواس بن سميان قلنا يا رسول الله كانها موعظة مودع وفيه معنى المعجزة (قوله صلى الله عليه وسلم لانيته اكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها الا انى الليلة المظلمة المصححة آية البجنة من شرب منها لم يظلم آخرها عليه ثوب فيه ميزان من الجنة) اما قوله صلى الله عليه وسلم لاني الليلة المظلمة فهو تخفيف الا وهى التى للاستفتاح وخص الليلة المظلمة المصححة لان النجوم ترى فيها اكثر والمراد بالمظلمة التى لا تمر فيها سحابة النجوم طالعة فان وجود القمر يستر كثير من النجوم واما قوله صلى الله عليه وسلم لانيته فبضم الباء فبضمهم رفع آية وبعضهم بنصبها وبها صحيحان فمن رفع فخر مبتدأ محذوف اى هى آية البجنة ومن نصب فباضمها راعى انكوه واما آخرها عليه منصوب سبقت نظيره في كتاب الايمان واما



ليشخب فباشين والجار المجتئين واليا مفتوحة والحا مضمومة ومفتوحة والشخب السلان واصله ماخرج من تحت يد الحالب عند كل غرة وعصرة لفرع الشاة والاليزاب فبالهزة ويجوز قلب  
الهزة ياء (قوله عن معدان اليعمرى) بفتح ييم اليعمرى ومنها منسوب الى يعمر (قوله صلى الله عليه وسلم انى لبعقر حوضى) هو بضم العين واسكان القاف وهو موقف الابل من الخوض او دوة  
وقيل مؤخره (قوله صلى الله عليه وسلم اذ دل الناس لابل اليمن اضر ببعصاى حتى يرفض عليهم) معناه اطرد الناس عنه غير ابل اليمن ليرفض على ابل اليمن وبه كرامة لابل اليمن فى تقديرهم  
فى الشرب منه مجازاة لهم بحسن صنيعهم وتقدّمهم فى الاسلام والافاضل من ائمة فيدفع غيرهم حتى يشربوا كما دفعوا فى الدنيا عن النبى صلى الله عليه وسلم اعداءه والمكرهات ومعنى يرفض  
عليهم اى يسيل عليهم ومنه حديث البراق استصعب حتى ارفض عرقاى سأل عرقه قال اهل اللغة والغريب اصله من الدمع يقال ارفض الدمع اذا سال متفرقا قال القاضى وعصاه  
المذكور فى هذا الحديث هى المكى عنها بالهراوة فى وصفه صلى الله عليه وسلم فى كتب الاوائل بصاحب الهراوة قال اهل اللغة الهراوة بكسر الهاء العصا قال ولم يات لعنابا فى  
صفة صلى الله عليه وسلم تفسير الا يظهر لى فى هذا الحديث هذا الكلام القاضى وهذا الذى قاله فى تفسير الهراوة بهذا العصا بعيدا باطل لان المراد بوصف الهراوة تعريفة بصفة يراها  
الناس مع يستدلون بها على صدقه وان المبدى المذكور فى كتب السابقة فلا يصح تفسيره ببعصا تكون فى الأضرة والصواب فى تفسير صاحب الهراوة ما قاله الأئمة المحققون  
ان صلى الله عليه وسلم كان يمسك القفيص بيده كثيرا وقل لانه كان يمشى والعصا بين يديه وتغزله فيصلى اليها وهذا مشهور فى الصحيح والسنن اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم  
وسلم نبت فيرميز ابان ميدان) ايايغت ففتح اليا الشاة تحت ولغين محجمة مضمومة ومكسورة ثم شاة فوق مشددة وهكذا قال ثابت والخطابى والهروى وصاحب التحرير والجمهور  
وكذا هو فى معظم نسخ بلادنا ونقله القاضى عن الأكثرين قال الهروى ومعناه يدفعان فيه الماء وفقا لمتابعا شديدا قالوا واصله من اتباع الشئ وقل يصبان فيه الماء  
صبا شديدا وقع فى بعض النسخ يجب بضم العين المهملة وباء موحدة وحكاها القاضى عن رواية العذرى قال وكذا ذكره الحسبى وفسره بمعنى ما سبق اى لا ينقطع  
جريانها قال والعب الشرب بسرعة فى نفس واحد قال القاضى ووقع فى رواية ابن مابان يشعب بمثلثة وعين مهملة اى يتفجر واما قوله صلى الله عليه وسلم  
ميدان ففتح اليا وضم الميم اى يزيدانه ويكثرانه (قوله صلى الله عليه وسلم لا ذودن عن حوضى رجالا كما تذا الغريبة من الابل) معناه كما يزدو الساقى  
الناقة الغريبة عن ابل اذا ارادت الشرب مع ابل (قوله فى حديث انس من رواية حمنة قدر حوضى كما بين ايلة وصنف من اليمن وان  
فيه من الاباريق كعدد نجوم السماء) وقع فى بعض النسخ كما بالكاف وفى بعضها لا باللام وكعدو بالكاف وفى بعضها العدد نجوم السماء باللام وكلاهما صحيح



أما هذا الحديث فمروي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

باب في حديثه صلى الله عليه وسلم

**وحدثني** محمد بن حاتم قال حدثنا عفان بن مسلم الصمقي قال ناو هيب قال سمعت عبد الله بن عمر بن الخطاب يقول قال قال ناس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يردن على الحوض رجال يمكن صاحبه حتى اذا رايتهم ورفعوا الى اختلجوا دوني فلا قولن اي رب اصحابي اصحابي فليقلن لي انك لا تدري ما احدثوا بعدك **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعلي بن حجر قالنا عن ابن مسهر عن قال وثاب ابو كريب قال نا بن فضيل جميعا عن المختار بن فلفل عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى وزاد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال نا بن فضيل جميعا عن المختار بن فلفل عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نا بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناحيتي حوضي كباين صنعاء والمدينة **وحدثنا** هارون بن عبد الله قال نا عبد الصمد قال نا هشام عن قال وثاب احسن الحلواني قال نا ابو الوليد الطيالسي قال نا ابو عوانة كلاهما عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل غير انهما شكفا فقالا او مثل ما بين المدينة وثمان وفي حديث ابو عوانة ما بين لابي حوضي **وحدثنا** يحيى بن حبيب الحارثي ومحمد بن عبد الله الرزقي قالنا خالد بن الحارث عن سعيد عن قتادة قال قال انس قال نبأ الله صلى الله عليه وسلم ترى فيه ابا رين الذهب والفضة كعد نجوم السماء **وحدثنا** زهير بن حرب قال نا الحسن بن موسى قال نا شيبان عن قتادة قال نا انس بن مالك ان نبأ الله صلى الله عليه وسلم قال مثله زادا واكثر من عد نجوم السماء **وحدثنا** ابو الوليد ابن شجاع عن ابو الوليد السكوني قال حدثنا ابي قال حدثني زياد بن خيثمة عن سالم بن جابر عن سمرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا انا فرطكم على الحوض وان بعد ما بين طر فيه كباين صنعاء وايلة كانت الا بارق فيه النجوم **وحدثنا** قتيبة بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة قالنا حاتم بن اسماعيل عن المهاجرين ومثمار عن عامر بن سعد بن ابي وقاص قال كعب بن جابر عن سمرة مع غلامي نافع اخبرني بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب الى اني سمعته يقول انا الفرط على الحوض **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا هجر بن بشر وابو اسامة عن مسعر عن سعد بن ابراهيم عن ابي عن سعد قال رايت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ثماله يوم احد رجلين عليهما ثياب بيض ما رايتهما قبل ولا بعد **وحدثنا** يحيى بن يحيى التميمي وسعيد بن منصور اسحاق بن منصور قال نا عبد الصمد بن عبد الوارث قال نا ابراهيم بن سعد قال نا سعد عن ابي عن سعد بن ابي وقاص قال لقد رايت يوما احد من بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن يسارة رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان عنه كاشدا للقتال ما رايتهما قبل ولا بعد **وحدثنا** يحيى بن يحيى التميمي وسعيد بن منصور وابو الربيع العتكي وابو كامل واللفظ يحيى قال يحيى انا وقال الآخرون نا احاد بن زيد عن ثابت عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وكان اجود الناس وكان اشجع الناس ولقد فرغ اهل المدينة ذات ليلة فانطلق ناس قبل لصوت فتلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا قد سبقهم الى الصوت وهو على فرس لابي طلحة عري في عنقه السيف وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا قال وجدناه بجرا او انه الجحر قال وكان فرسا بيضا **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع عن شعبة عن قتادة عن انس قال كان بالمدينة فرغ فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة يقال له مندوب فركبه فقال ما رأينا من فرغ وان وجدناه لجحر **وحدثنا** محمد بن ابي ثنيان وابن بشار قالنا محمد بن جعفر قال وحدثني يحيى بن حبيب قال نا خالد يعني ابن الحارث قال نا شعبة عن الاسناد وفي حديث ابن جعفر قال فرس لنا ولم يقل لابي طلحة وفي حديث خالد عن قتادة سمعت انسا

**وقوله** صلى الله عليه وسلم ليردون على الحوض رجال من صاحبه حتى اذا رايتهم ورفعوا الى اختلجوا دوني فلا قولن رب اصحابي اصحابي فليقلن لي انك لا تدري ما احدثوا بعدك انا اختلجوا فمناه اقتطعوا وانا اصحابي فرغ في الروايات مصفرا كمراد في بعض النسخ اصحابي اصحابي كمراد قال القاضي هذا دليل لصحة تاويل من تاول انهم اهل الرواة ولهذا قال فيهم سخفا ولا يقول ذلك في مذنب الامته بل يشفع لهم ويهتف لهم قال وقيل هو لا مصنفان احدهما عصاة مرتدون عن الاستقامة لا عن الامام وهو لا يمسد لون للأعمال الصالحة بالسنة والثاني مرتدون الى الكفر حقيقة ناكسون على اعقابهم واسم التبدل مثل الصنفين **وقوله** صلى الله عليه وسلم ما بين لابي حوضي اي ناحيتي واما علم

**اكرامه** صلى الله عليه وسلم بقتال الملائكة معه صلى الله عليه وسلم **وقوله** رايت من بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ثماله يوم احد رجلين عليهما ثياب بيض ما رايتهما قبل ولا بعد **وحدثنا** يحيى بن يحيى التميمي وسعيد بن منصور وميكائيل عليهما السلام وفي رواية الاخرى ان احدهما من يمينه والاخر من يساره يقاتلان عنه كاشدا للقتال في بيان كرامة النبي صلى الله عليه وسلم على الله تعالى واكرامه اياه بانزال الملائكة تقاتل معه وببيان ان الملائكة تقاتل وان قتالهم لم يخص بيوم بدر وبذا هو الصواب خلافا لمن زعم اختصاصه بهذا الصرخ في الرد عليه وفيه فضيلة الثياب البيض وان روية الملائكة لا تختص بالانبياء بل يرأهم الصالحين والاولياء وفيه منقبة عظيمة لسعد بن ابي وقاص الذي رآه الملائكة والله اعلم

**شجاعة** صلى الله عليه وسلم **وقوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس كان اجود الناس كان اشجع الناس في آخره في بيان ما كرمه الله تعالى به من جميل الصفات وان هذه صفات كمال **وقوله** وهو على فرس لابي طلحة عري في عنقه السيف هو يقول لم تراعوا لم تراعوا قال وجدناه لجحر او انه الجحر قال وكان فرسا بيضا وفي رواية فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة يقال له مندوب فركبه فقال ما رأينا من فرغ وان وجدناه لجحر او انه الجحر **وحدثنا** يحيى بن يحيى التميمي وسعيد بن منصور وميكائيل عليهما السلام وفي رواية الاخرى ان احدهما من يمينه والاخر من يساره يقاتلان عنه كاشدا للقتال في بيان كرامة النبي صلى الله عليه وسلم على الله تعالى واكرامه اياه بانزال الملائكة تقاتل معه وببيان ان الملائكة تقاتل وان قتالهم لم يخص بيوم بدر وبذا هو الصواب خلافا لمن زعم اختصاصه بهذا الصرخ في الرد عليه وفيه فضيلة الثياب البيض وان روية الملائكة لا تختص بالانبياء بل يرأهم الصالحين والاولياء وفيه منقبة عظيمة لسعد بن ابي وقاص الذي رآه الملائكة والله اعلم







بَابُ دَعْوَتِهِ إِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبِيَّانَ وَالْعِيَالَ وَتَوَاضَعَهُ وَفَضْلُ ذَلِكَ  
قَالَ قَوْلُهُ

مُحَمَّدٌ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ  
 (قَوْلُهُ فَقَالَ النَّاسُ إِنْ كَانَ الرَّجُلُ لَيْسَ بِإِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ لَا دُنْيَا لَهُ لَيْسَ بِإِبْرَاهِيمَ حَتَّى يَكُونَ الْإِسْلَامُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا) كَذَا هُوَ فِي مَوْضِعٍ فِي النَّسَخِ فَمَا لَيْسَ فِي بَعْضِهَا فَمَا لَيْسَ فِي بَعْضِهَا وَمَعْنَى اللَّوْلُ فَمَا  
 يَلْبِثُ بَعْدَ إِسْلَامِهِ إِلَّا يَسِيرَ حَتَّى يَكُونَ الْإِسْلَامُ أَحَبَّ إِلَيْهِ وَالْأَرَادَ أَنْ يَظْهَرَ الْإِسْلَامُ أَوَّلًا لِلدُّنْيَا لِأَنَّ الْقَصْدَ فِي مَوْضِعٍ بِقَلْبِهِ ثُمَّ مِنْ بَرَكَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنُذُرَ الْإِسْلَامِ لَمْ يَلْبِثُ إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى  
 يَنْشُرَ صَدْرَهُ بِحَقِيقَةِ الْإِيمَانِ وَيَتِمَّ مِنْ قَلْبِهِ كَوْنُ جَنِينٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا (قَوْلُهُ فَمَا الْوَجْهَ الَّذِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرَّةً ثُمَّ قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ فَوَدَّهَا فَإِذَا هِيَ خَمْسَةٌ فَقَالَ غَدَّيْهَا  
 يَعْنِي خَذَ مَعَهَا مِثْلَهَا فَيَكُونُ الْجَمِيعُ الْغَاوِ خَمْسًا لَئِنْ لَمْ تَلِثْ حَتَّى تَأْتِيَ الْوَجْهَ الَّذِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي أَنَّ خَمْسًا مَقَامٌ بِهِ وَكَانَ لَمْ تَلِثْ حَتَّى تَأْتِيَ  
 بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ انْجَازُ الْعِدَّةِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَاجْتِهَادُ الْوَفَاءِ بِهَا سَتَحِبُّ لَهَا وَاجِبٌ وَأَوْجِبُ الْكَمَنِ وَبَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ بِأَنَّ  
 رَحْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيَالُ وَتَوَاضَعُ وَفَضْلُ ذَلِكَ (قَوْلُهُ عَنْ النَّاسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَدُنِي الْمَيْلَةُ غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ  
 ثُمَّ وَدَّ إِلَى أُمِّ سَيْفٍ أَمْرًا قَيْنَ يَقُولُ لَهُ الْوَسِيفُ فَالْطَّلُقُ يَأْتِيهِ وَاتَّبَعَتْهُ إِلَى آخِرِهِ) الْقَيْنُ لَفَتْ الْقَافَ الْحَدَّادُ فِيهِ جَوَازُ تَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ وَلادَتِهِ وَجَوَازُ التَّسْمِيَةِ بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ  
 صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَسَلَامُهُ وَسَمِعْتُ الْمُسْلِمِينَ فِي بَابِهَا فِيهِ اسْتِثْنَاءُ الْعَالَمِ وَالْكَبِيرِ بَعْضُ أَهْلِهَا إِذَا ذَهَبَ إِلَى مَنْزِلٍ قَوْمٌ وَخَوْهَ وَقِيَّةَ الْأَدَبِ مَعَ الْكَبِيرِ (قَوْلُهُ وَهُوَ كَيْدُ نَفْسِهِ) يُوَفِّقُ الْبَالِيَّ إِلَى كَيْدِهَا  
 وَمَعْنَاهُ وَهُوَ فِي النَّزْعِ (قَوْلُهُ فَمَدَّ عَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى آخِرِهِ) فِيهِ جَوَازُ الْبُكَاءِ عَلَى الرَّجُلِ وَالْحُورِ وَإِنْ ذَلِكَ لَا يَخَالِفُ الرِّضَا بِالْقَدْرِ عَلَى رَحْمَةِ جَلِيلِهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَأَمَّا  
 الْمَذْمُومُ الذَّنْبُ وَالنِّيَاةُ وَالِدَعَاءُ بِالْوَيْلِ وَالشُّبُورُ وَتَوَذُّعُ ذَلِكَ مِنَ الْقَوْلِ الْبَاطِلِ وَلِهَذَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَقُولُوا إِلَّا مَا رَضِيَ رَبِّي (قَوْلُهُ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَرْحَمَ بِالْعِيَالِ مِنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ سَرِيحًا فِي عَوَالِي الْمَدِينَةِ إِلَى قَوْلِهِ فَيَا خُذْهُ فَيَقْبَلُهُ) لَمَّا الْعَوَالِي فَالْقُرَى الَّتِي عِنْدَ الْمَدِينَةِ (وَقَوْلُهُ أَرْحَمَ بِالْعِيَالِ) كَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ الْمَوْجُودُ فِي النَّسَخِ وَالرَّوَايَاتِ  
 قَالَ الْقَاضِي وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ بِالْعِبَادَةِ فَيَقْبَلُهُ بَيَانُ كَرَمِ خَلْقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَحْمَتِهِ لِلْعِيَالِ وَالضُّعْفَاءِ وَفِيهِ جَوَازُ الْاسْتِرْضَاعِ وَفِيهِ فَضِيلَةُ رَحْمَةِ الْعِيَالِ وَالْأَطْفَالِ وَتَقْبِيلُهُمْ (قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ مَاتَ فِي الشَّيْءِ وَإِنْ لَمْ يَنْظُرْ عَنْ تَكْلَانِ رَضَاعِهِ فِي الْبَحْثِ) مَعْنَاهُ مَاتَ وَهُوَ فِي سَنِّ رَضَاعِ الشَّيْءِ وَأَوْ فِي حَالِ تَغْذِيَةِ بِلَبِّنِ الشَّيْءِ وَأَمَّا النَّظَرُ فَبِكُلِّ نَظَرٍ مَجْزُوعَةٍ وَهِيَ الرِّضْعَةُ وَلَهُ  
 غَيْرُ أَوْزَمِهَا نَظَرٌ لَذَلِكَ الرِّضْعَةُ فَلَفْظُهُ النَّظَرُ تَقَعُّ عَلَى الْإِنْسَانِ وَالذِّكْرِ وَمَعْنَى تَكْلَانِ رَضَاعَهُ أَيُّ تَمَامِ مَسْنَتَيْنِ فَإِنَّهُ فِي وَلَدَتْهُ عَشْرَ شَهْرٍ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ فَتَرَضَّعَ لِقَبِيلَتِهِ اسْتَيْنَ فَإِنَّ تَمَامَ الرِّضَاعَةِ  
 بِنَصِّ الْقُرْآنِ قَالَ صَاحِبُ التَّحْرِيرِ وَهَذَا الْإِتِمَامُ لِرَضَاعِ إِبْرَاهِيمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَكُونُ عَقِبَ مَوْتِهِ فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ مُتَّصِلًا بِمَوْتِهِ فَيَسْتَمُ فِيهَا رَضَاعَهُ كَرَامَتِهِ لَهُ وَلَا يَسِيْرُ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقَاضِي وَاسْمُ أَبِي سَيْفٍ هَذَا الْبَرَاءُ وَاسْمُ أُمِّ سَيْفٍ زَوْجَتُهُ خَوْلَةُ بِنْتُ الْمُنْذَرِ الْأَنْصَارِيِّ كُنِيَّتُهَا أُمُّ سَيْفٍ وَامُّ بَرَّةُ



















وحدثني حجاج بن الشاعر قال نا معلى بن اسد قال نا وهيب بن خالد عن ايوب عن محمد بن سبير بن قال سالت انس بن مالك اخضب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نه لم يرم من الشيب الا قليلا **حدثني** ابو الربيع العتكي قال نا حماد قال نا ثابت قال سئل انس بن مالك عن خضاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو شئت ان اعد شمطات كن في راسه فعلت قال ولم يخنضب وقد اخضب ابو بكر بالحناء والكمم واخضب عمر بالحناء **حدثنا** نصر بن علي الجهضمي قال نا ابي قال نا المثنى بن سعيد عن قتادة عن انس بن مالك قال يكره ان ينتف الرجل الشعرة البيضاء من راسه ولحيته قال ولم يخنضب رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الراس **نبذ** **حدثنا** محمد بن المثنى قال نا عبد الصمد قال نا المثنى بهذا الاسناد **حدثنا** محمد بن المثنى وا بن بشار واحمد بن ابراهيم الدورقي وهارون بن عبد الله جميعا عن ابي داود قال ابن المثنى ثنا سليمان ابو داود قال نا شعبة عن خلكد بن جعفر سمع ابا اياس عن انس انه سئل عن شيب النبي صلى الله عليه وسلم قال ما شأنه الله ببيضاء **حدثنا** احمد بن يونس قال نا زهير قال نا ابو اسحاق **حدثنا** محمد بن يحيى قال نا ابو خيثمة عن ابي اسحاق عن ابي جحيفة قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه منه بيضاء ووضع زهير بعض اصابعه على عنقه قيل له مثل من انت يومئذ قال ابري الثبل وادريتها **حدثنا** اصيل بن عبد الله قال نا محمد بن فضيل عن اسمعيل بن ابي خالد عن ابي جحيفة قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ابيض قد شاب كان الحسن بن علي يشبهه **حدثنا** سعيد بن منصور قال نا سفيان وخالد بن عبد الله **حدثنا** محمد بن ابراهيم بن بشر كلامه عن اسمعيل عن ابي جحيفة هذا ولم يقلوا ابيض قد شاب **حدثنا** محمد بن المثنى قال نا ابو داود سليمان بن داود قال نا شعبة عن سماك قال سمعت جابر بن سمره سئل عن شيب النبي صلى الله عليه وسلم قال كان اذا اذهن راسه لم يرم منه شي واذا لم يدهن راسه لم يرم منه شي **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا عبد الله عن اسرائيل عن سماك انه سمع جابر بن سمره يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شمت مقدم راسه لحية وكان اذا اذهن لم يبتين واذا شعث راسه تبين وكان كثير شعرا لحية فقال رجل وجهه مثل السيف قال لا بل كان مثل الشمس والقمر كان مستديرا ورايت الحاتم عند كتفه مثل بيضة الحامة يشبه جسده **حدثنا** محمد بن المثنى قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سماك قال سمعت جابر بن سمره قال رايت خاتما في ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه بيضة حمار **حدثنا** ابن نمير قال نا عبد الله بن موسى قال نا احسن بن صالح عن سماك بهذا الاسناد مثله **حدثنا** قتيبة بن سعيد ومحمد بن عباد قال نا حاتم وهو ابن اسمعيل عن الجعد بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخي ووجه فمسم راسي ودعالي بالبركة ثم توضأ فثابت من وضوءه ثم قامت خلف ظهره فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زرة الحجلة

فقال لم يبلغ اخضا كان في حية شعرات بيض في رواية لم يرم من الشيب الا قليلا وفي رواية لو شئت ان اعد شمطات كن في راسه لم يخنضب في رواية لم يخنضب رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الراس **نبذ** في رواية ما شأنه الله ببيضاء وفي رواية ابي جحيفة رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه منه بيضاء وفي رواية جعفر بن ابي اسحاق عن انس انه سئل عن شيب النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان اذا اذهن راسه لم يرم منه شي واذا لم يدهن راسه لم يرم منه شي **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا عبد الله عن اسرائيل عن سماك انه سمع جابر بن سمره يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شمت مقدم راسه لحية وكان اذا اذهن لم يبتين واذا شعث راسه تبين وكان كثير شعرا لحية فقال رجل وجهه مثل السيف قال لا بل كان مثل الشمس والقمر كان مستديرا ورايت الحاتم عند كتفه مثل بيضة الحامة يشبه جسده **حدثنا** محمد بن المثنى قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سماك قال سمعت جابر بن سمره قال رايت خاتما في ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه بيضة حمار **حدثنا** ابن نمير قال نا عبد الله بن موسى قال نا احسن بن صالح عن سماك بهذا الاسناد مثله **حدثنا** قتيبة بن سعيد ومحمد بن عباد قال نا حاتم وهو ابن اسمعيل عن الجعد بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخي ووجه فمسم راسي ودعالي بالبركة ثم توضأ فثابت من وضوءه ثم قامت خلف ظهره فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زرة الحجلة

فقال لم يبلغ اخضا كان في حية شعرات بيض في رواية لم يرم من الشيب الا قليلا وفي رواية لو شئت ان اعد شمطات كن في راسه لم يخنضب في رواية لم يخنضب رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الراس **نبذ** في رواية ما شأنه الله ببيضاء وفي رواية ابي جحيفة رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه منه بيضاء وفي رواية جعفر بن ابي اسحاق عن انس انه سئل عن شيب النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان اذا اذهن راسه لم يرم منه شي واذا لم يدهن راسه لم يرم منه شي **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا عبد الله عن اسرائيل عن سماك انه سمع جابر بن سمره يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شمت مقدم راسه لحية وكان اذا اذهن لم يبتين واذا شعث راسه تبين وكان كثير شعرا لحية فقال رجل وجهه مثل السيف قال لا بل كان مثل الشمس والقمر كان مستديرا ورايت الحاتم عند كتفه مثل بيضة الحامة يشبه جسده **حدثنا** محمد بن المثنى قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سماك قال سمعت جابر بن سمره قال رايت خاتما في ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه بيضة حمار **حدثنا** ابن نمير قال نا عبد الله بن موسى قال نا احسن بن صالح عن سماك بهذا الاسناد مثله **حدثنا** قتيبة بن سعيد ومحمد بن عباد قال نا حاتم وهو ابن اسمعيل عن الجعد بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخي ووجه فمسم راسي ودعالي بالبركة ثم توضأ فثابت من وضوءه ثم قامت خلف ظهره فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زرة الحجلة

حدثنا محمد بن يحيى قال نا ابو خيثمة عن ابي اسحاق عن ابي جحيفة قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه منه بيضاء ووضع زهير بعض اصابعه على عنقه قيل له مثل من انت يومئذ قال ابري الثبل وادريتها **حدثنا** اصيل بن عبد الله قال نا محمد بن فضيل عن اسمعيل بن ابي خالد عن ابي جحيفة قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ابيض قد شاب كان الحسن بن علي يشبهه **حدثنا** سعيد بن منصور قال نا سفيان وخالد بن عبد الله **حدثنا** محمد بن ابراهيم بن بشر كلامه عن اسمعيل عن ابي جحيفة هذا ولم يقلوا ابيض قد شاب **حدثنا** محمد بن المثنى قال نا ابو داود سليمان بن داود قال نا شعبة عن سماك قال سمعت جابر بن سمره سئل عن شيب النبي صلى الله عليه وسلم قال كان اذا اذهن راسه لم يرم منه شي واذا لم يدهن راسه لم يرم منه شي **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا عبد الله عن اسرائيل عن سماك انه سمع جابر بن سمره يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شمت مقدم راسه لحية وكان اذا اذهن لم يبتين واذا شعث راسه تبين وكان كثير شعرا لحية فقال رجل وجهه مثل السيف قال لا بل كان مثل الشمس والقمر كان مستديرا ورايت الحاتم عند كتفه مثل بيضة الحامة يشبه جسده **حدثنا** محمد بن المثنى قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن سماك قال سمعت جابر بن سمره قال رايت خاتما في ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه بيضة حمار **حدثنا** ابن نمير قال نا عبد الله بن موسى قال نا احسن بن صالح عن سماك بهذا الاسناد مثله **حدثنا** قتيبة بن سعيد ومحمد بن عباد قال نا حاتم وهو ابن اسمعيل عن الجعد بن عبد الرحمن قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخي ووجه فمسم راسي ودعالي بالبركة ثم توضأ فثابت من وضوءه ثم قامت خلف ظهره فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زرة الحجلة



**حل ثنا** أبو كامل قال نا حاد يعنه ابن زيد **ح** قال وحدثني سويد بن سعيد قال نا عبد بن مسهر كلاهما عن عاصم الاحول **ح** قال وثني حامد بن عمر البكر اوى واللفظ له قال نا عبد الواحد يعنه ابن زياد قال نا عاصم عن عبد الله بن سرجس قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم واكملت معه خبزاً او لحماً او قال ثريد قال فقلت له استغفر لك النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ذلك ثم تلا هذه الآية واستغفر لئن نبتك وللمؤمنين والمؤمنات قال ثم درت خلفه فنظرت الى خاتم النبوة بين كتفيه عند ناغض كتفه اليسرى جمعا عليه خيلان كأمثال النبال **ح** ثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالابيض الملهق ولا بالادم ولا بالجعد القبط ولا بالتببط بعث الله على راس اربعين سنة فاقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشرة سنين وتوفاه الله على راس ستين سنة وليس في راسه لحية عشرة شعرة بيضاء **ح** ثنا يحيى بن ابيو قتيبة بن سعيد وعنه بن حجر قالوا نا اسمعيل يعنون ابن جعفر **ح** قال حدثني القاسم بن زكريا قال نا خالد بن مخلد قال ثني سليمان بن بلال كلاهما عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك بمثل حديث مالك وزاد في حديثه ما كان اذ هو **ح** ثنا ابو غسان الرازي عن محمد بن عمرو قال نا حكام بن سلم قال نا عثمان بن ذائدة عن زيد بن عكر عن انس بن مالك قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وابوبكر الصديق وهو ابن ثلاث وستين وعمر وهو ابن ثلاث وستين **ح** ثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني ابي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين سنة وقال ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب بمثل ذلك **ح** ثنا عثمان بن ابى شيبة وعباد بن موسى قال نا طلحة بن يحيى عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب بالاسنادين جميعا بمثل حديث عقيل **ح** ثنا ابو معمر اسمعيل بن ابراهيم الهذلي قال نا سفين عن عمر قال قلت لعروة كم كان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قال عشرين قال قلت فان ابن عباس يقول ثلث عشرة **ح** ثنا ابن ابي عمير قال نا سفين عن عمر قال قلت لعروة كم لبث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قال عشرين قال قلت فان ابن عباس يقول بضعة عشرة قال ففقره وقال نا اخذته من قول لشاعر **ح** ثنا اسحاق بن ابراهيم وهارون بن عبد الله عن روح بن عباد قال نا زكريا ابن اسحاق عن عمرو بن دينار عن ابن عباس نا رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث بمكة ثلاث عشرة وثو ثني وهو ابن ثلاث وستين **ح** ثنا ابن ابي عمير قال نا بشر بن السمر قال نا حاد عن ابي جرة الضبي عن ابن عباس قال قا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة يوحى اليه بالمدينة عشرا ومات وهو ابن ثلاث وستين سنة **ح** ثنا عبد الله بن عمر بن محمد بن ابان الجعفي قال نا سلام ابو الاحوص عن ابي اسحاق قال كنت جالسا مع عبد الله بن عتبة فل كروا سن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض القوم كان ابوبكر اكبر من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين و مات ابوبكر وهو ابن ثلاث وستين وقتل عمر وهو ابن ثلاث وستين فقال رجل من القوم يقال له عامر بن سعد نا جبر قال كنا قعودا عند معاوية فل كروا سن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاوية قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين ومات ابوبكر وهو ابن ثلاث وستين وقتل عمر هو ابن ثلاث وستين **ح** ثنا ابن المنني وابن بشار واللفظ لابن المنني قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة قال سمعت ابا اسحاق يحدث عن عامر بن سعد البجلي عن جبر انه سمع معاوية يخطب فقال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وابوبكر وعمر انا ابن ثلاث وستين

باب في ذكر عمر صلى الله عليه وسلم واقامة بمكة والمدينة

٦٣

٦٣

فظاهر الخالفة فاول على وفق الروايات الكثيرة ويكون معناه على هيئة جمع الكف لكنه اصغر منه في قدر بيضة احمامة قال القاضي وهذا الخاتم هو اثر شق الملكين بين الكتفين هذا الذي قاله الضيف بل باطل لان شق الملكين انما كان في صدره ولبطنه واليد علم باب قدر عمر صلى الله عليه وسلم واقامة بمكة والمدينة ذكر في الباب ثلث روايات احداها اذ صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ستين سنة والثانية خمس ستون والثالثة ثلث وستون وهي اصحها واشهرها رواها مسلم ههنا من رواية عائشة وانس وابن عباس رضي الله عنهم وافق العلماء على ان اصحها ثلث وستون وتاوا الباقي عليه رواية ستين اقتصر فيها على العقود وترك الكسر رواية الخمس متاولة ايضا حصل فيها اشتباه وقد اكر عروة على ابن عباس قوله خمس وستون ونسبه الى الخلط وانه لم يدرك اول النبوة ولا كثر صحبته بخلاف الباقيين وافقوا اذ صلى الله عليه وسلم اقام بالمدينة بعد الهجرة عشرة سنين ومكة قبل النبوة اربعين سنة وانما الخلاف في قدر اقامته بمكة بعد النبوة وقبل الهجرة والصحيح انها ثلث عشرة فيكون عمره ثلثا وستين وهذا الذي ذكرناه اذ بعث على راس اربعين سنة وهو الصواب المشهور الذي طبق عليه العلماء وحكي القاضي عياض عن ابن عباس وسعيد بن المسيب اية شاذة اذ صلى الله عليه وسلم بعث على راس ثلث واربعين سنة والصواب بعون كما سبق وولد عام الفيل على الصحيح المشهور وقيل بعد الفيل ثلاث سنين وقيل باربعين سنة وادعى القاضي عياض الاجتماع على عام الفيل ليس كما ادعى وافقوا انه ولد يوم الاثنين في شهر ربيع الاول وتوفي يوم الاثنين من شهر ربيع الاول واختلفوا في يوم الولادة هل هو ثاني اشهر ام ثامن ام ثاني عشرة ويوم الوفاة ثاني عشرة صححه والده علم (قوله ليس بالطويل البائن ولا بالقصير) المراد بالبائن ناء الطول اي هو من زائد الطول والقصير هو بمعنى ما سبق اذ كان مقصدا (قوله لا بالابيض) المراد بالابيض (قوله لا بالادم) المراد بالادم الاسمر معناه ليس باسم ولا ببيض كره البياض بل ببيض بياضا نيرا كما قال في الحديث السابق اذ صلى الله عليه وسلم كان اظلم اللون وكذا قال في الرواية التي بعده كان اذ هو (قوله قلت لعروة كم لبث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قال عشرين قلت فان ابن عباس يقول بضعة عشرة قال ففقره وقال انما اخذه من قول الشاعر) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا ففقره بالغبين الفاروكذا نقله القاضي عن رواية الجلودى ومناه دعاه بالمغفرة فقال غفر الله له وهذه اللفظة يقولونها غالبا لمن غلط في شيء فكانه قال خطأ غفر لهم له قال القاضي وفي رواية ابن مابان ففسره بصاد ثم غين اي استغفره عن معرفته بما وادركه ذلك فصبطه انما اسند فيلى قول الشاعر وليس من علم بذلك رجح القاضي هذا القول قال الشاعر هو ابو قيس صرته بن الى انس حيث يقول **س** ثوي في قريش بضعة عشرة حجة به يذكر لوطي خليل الماينا به وقد وقع هذا البيت في بعض نسخ صحيح مسلم وليس هو في عامتها قلت ابو قيس بيا هو صرته بن الى انس بن مالك بن عدي ابن عامر بن غنم بن عدي بن النجار الانصاري هكذا السبيل بن ابي حنيفة قال كان قد تهرى في الجاهلية وليس السجوح وفارق الاوثان وغسل من الجنابة واتخذ بيتا له سجدا لا يدخل عليه حاله ولا جنب قال اجد رب ابراهيم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة اسلم فممن اسلامه وهو شيخ كبير وكان قوالا بالحق وكان معظما له تعالى في الجاهلية يقول الشعر في تعظيمه سبحانه وتعالى (قوله سمع معاوية يخطب فقال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وابوبكر وعمر انا ابن ثلاث وستين)

ذكر الروايات الواردة في سنة النبي صلى الله عليه وسلم







باب تهيئة صلوات الله عليه وسلم كراهة كثرة السؤال له والاضطرار اليه والارتباط به تخليفاً وما لا يقيم وغنى ذلك

فقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتكون وجيبي الصلي عليه وسلم ثم قال يا زبير اسبق ثم جهرا لما حتى يرجع الى الجدة اما قوله ان كان ابن عمك فهو فتح الهجرة اى فعلت هذا لكونه ابن عمك  
قوله تلون وجهه اى تغير من الغضب لانهك حركات النبوة وقبح كلام هذا الانسان واما الجدة ففتح الجحيم وكسر الواو لادال لهمة وهو الجدار وجمع الجدار جدر ككتاب وكتب جمع الجدر  
جدر فجلس فجلس بمعنى رجع الى الجدر اى يصير اليه والمراد بالجدر اهل الحائط وقيل اصول الشجر والصحيح الاول وقدره العلماء ان يرتفع الماء في الارض كلها حتى يمتلئ كعب رجل الانسان فله صاحب  
الارض الاول اى تلى الماء ان يجلس الماء في الارض الى هذا الحد ثم يرسله الى جاره الذي وراه وكان الزبير صاحب الارض الاول فادل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال اسبق ثم ارسل الماء الى جارك اى اسبق شيئا ييردون قدر حثك ثم ارسله الى جارك وللا على الزبير ولعله يانه يرضى بذلك وليؤثر الاحسان الى جاره فلما قال الجار  
قال امره ان ياخذ جميع حقه وقد سبق شرح هذا الحديث واضحا في باب قال العلماء ولو صد مثل هذا الكلام الذي تكلم به الانصارى اليوم من انسان من نسبة صلى الله عليه وسلم  
الى يهودى كان كفر اجرت على قاتله احكام المرتدين فجب قتله شرطه قالوا وانما تركه النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان في اول الاسلام يتالف الناس ويدفع بالتي هي آسن ويصبر على اذى النافقين  
ومن في قلبه مرض ويقول يردوا ليعصوا وادبشوا ولا تتفروا ويقول لا يتحدث الناس ان محمد يقتل اصحابه وقد قال الله تعالى ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح  
ان المستحب ان يحسن على القاضى وعلى الداودى ان هذا الرجل الذي خاسم الزبير كان منافقا وقوله في الحديث انه انصارى لا يخالف هذا لانه كان من قبيلتهم لاسن الانصار المسلمين  
واما قوله في آخر الحديث فقال الزبير واصل الى لاصب هذه الآية نزلت فيه فلا وربك لا يؤمنون الآية فهكذا قال طائفة في سبب نزولها وقيل نزلت في رجلين سخا كما الى النبي صلى  
الله عليه وسلم فلم يحكم على احدهما فقال ارفعني الى عمر بن الخطاب قيل في يهودى ومنافقا اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرض للمنافق بحكمه وطلب الحكم عند الحكماء قال ابن  
جرير يجرى زانها نزلت في الجحيم واصل علم (قوله صلى الله عليه وسلم ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما امرتكم به فافعلوا من ما استطعتم) هذا الحديث سبق شرحه واضحا في كتاب البحر وهو من  
قواعد الاسلام باب توقيره صلى الله عليه وسلم وترك اكنار رساله عمالا ضرورة اليه او لا يتعلق بتكليف الماتبع ونحو ذلك (مقصود احاديث الباب انه صلى الله عليه وسلم  
نهىهم عن اكنار السوال والابتداء بالسوال عالم يقع ذكره لهم ذلك لعان نهىهم عنه لما كان سببا لتحريم شئ على المسلمين فليحققهم به المشقة وقد بين هذا بقوله صلى الله عليه وسلم  
في الحديث الاول اعظم المسلمين جراس من سال عن شئ لم يحرم على المسلمين فحرم عليهم من اجل سئلته ومنها ادبر ما كان في الجواب ما يكره السائل ويسوره ولهذا انزل الله تعالى  
في ذلك قوله نعم يا ايها الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشياء وان تبدلتم لتسئلوا كما صرح به في الحديث في سبب نزولها ومنها انهم لما احفوه صلى الله عليه وسلم بالمسئلة واحفوه  
المسئلة والادى فيكون ذلك سببا لهلاكهم وقد صرح به في حديث انس المذكور في الكتاب في قوله سالوا ابى الصديق صلى الله عليه وسلم حتى اخفوه بالمسئلة الى آخره وقد  
قال الله تعالى ان الذين يؤفدون الله ورسوله عنهم الله في الدنيا والاخرة واعلم عذابا مهينا (قوله صلى الله عليه وسلم ان اعظم المسلمين في المسلمين جراس من سال عن شئ لم يحرم على المسلمين  
فحرم عليهم من اجل سئلته) وفي رواية من سال عن شئ ونظر عنه اى بلغ في البحث عنه والاستقصا وقال القاضى عياض المراد بالجرم هنا اخرج على المسلمين لانه اخرجهم الذي هو الاثم  
المعاقب عليه لان السوال كان مباحا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم سلوني هذا الكلام القاضى وهذا الذي قاله القاضى ضعيف بل باطل والصواب الذي قاله الخطا بى و  
صاحب التحرير وجهه اير العلماء في شرح هذا الحديث ان المراد بالجرم هنا الاثم والذنب قالوا ويقال منه جرم بفتح وا جرتم وتجرم اذا اثم قال الخطا بى  
وغيره هذا الحديث فيمن سال تكلفا او تغتافيا لا حاجة به اليه فاما من سال لضرورة بان وقعت له مسئلة فال عنها فلا اثم عليه  
ولا عتب لقوله تعالى فاسئلوا اهل الذكر قال صاحب التحرير وغيره فيه دليل على ان من عمل ما فيه ضرر بغيره كان آثما







الحارثي

فقال  
باب وجوب امتثال ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من معاش الدنيا على سبيل الرأي  
باب فضائل عيسى عليه السلام

**حدثنا يحيى بن حبيب** قال ناخذ الدبيعي بن الحارث سم قال حدثنا محمد بن بشار قال نا بن ابي بكر كلاهما عن هشام بن محمد قال وثنا عاصم بن نضر التيمي قال نا معمر قال سمعت ابي قال لا جميعا ناقتادة عن انس بهذه القصة **حدثنا عبد الله بن براد** الاشعري ومحمد بن العلاء الهذلي قالانا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اشياء كرهها فلما اكثرت عليه غضب ثم قال للناس سلوني عما شئتم فقال رجل من ابي قال ابوك حذافة فقام اخر فقال من ابي يا رسول الله قال ابوك سالم مولى شيبه فلما راى عمر ابي وجهر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغضب قال يا رسول الله انا متوب الى الله وفي رواية ابي كريب قال من ابي يا رسول الله قال ابوك سالم مولى شيبه **حدثنا قتيبة بن سعيد** الثقفي وابو كامل المحمدي وناقد رافعي اللفظ و هذا حديث قتيبة قالانا ابو عوانة عن سماك عن موسى بن طلحة عن ابي عبد الله قال مررت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على رؤس النخل فقال ما يصنع هؤلاء فقالوا يكفونهم يجعلون الذكرفى الانثى فتلطم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اظن يغيب ذلك شيئا قال فاختبروا بذلك فتركوه فاختبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال ان كان يتفهمهم ذلك فليصنعوا فاني انما ظننت ظنا فلا تواتر اخذ وفي بالظن ولكن اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به فاني لن اكذب على الله عز وجل **حدثنا** عبد الله بن الرومي اليامي وعباس بن عبد العظيم الخبزي واحمد بن جعفر المعقري قالونا النضر بن محمد قال نا عكرمة وهو ابن عمار قال ثنى ابو الغيثى قال حدثنا رافع بن خديج قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يابرون النخل يقول يلحقون النخل فقال ما تصنعون قالوا كنا نصنع ما قال لعلمكم ولم تفعلوا كان خيرا قال فتركوه فنقصت او قال فنقصت قال فذكرنا ذلك فقال انما نا بشرا اذا امرتكم بشئ من دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به **حدثنا** ابو بكر بن اسود بن عامر قال نا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وعن ثابت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يلحقون فقال لولم تفعلوا لصلح قال فخرج شبيصا فمهم فقال ما تلحقكم قالوا قلت كذا وكذا قال انتم اعلم بما رد نياكم **حدثنا** محمد بن رافع قال نا عبد المزيق قال نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا حديثا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لياتين على احدكم يوم ولا يرانى ثم لان يرانى احب اليه من اهله وماله معهم قال ابو اسحاق المعنى فيه عتكم لان يرانى معهم احب اليه من اهله وماله وهو عندكم مقدم ومثى **حدثنا** حنبل بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب ان ابا سلمة بن عبد الرحمن اخبره ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا اولى الناس بابن مريم الانبياء اولاد علات وليس بينى وبينه نبي **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا ابو داود وعمر بن سعد عن سفيان عن ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولى الناس بعيسى الانبياء اولاد علات ليس بينى وبينه عيسى نبي

(قوله حدثنا يوسف بن حماد المعنى) هو بكر النون وتشديد الياء قال السمعاني منسوب الى معن بن زائدة وهذا الاسناد ذكره بصريون (قوله اخبره بالسلطنة) اي اكثره وفي الاحكام واللبا لفته فيقال اخى واخفى اخر يحسن (قوله فلما سمع ذلك القوم ارموا) هو بفتح الراء وتشديد الميم المضمومة اي سكتوا او اصدروا المنة وهي الشقة اي ضموها شفا بهم لضعفها على بعض فلم يكلوا منه رمت الشاة بحشيش حنمة بشقيتها (قوله انشأ رجل ثم انشأ عمر قال اهل اللغة معناه ابتداء ومنه انشأ الله خلق اي ابتداءهم باب وجوب امتثال ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم من معاش الدنيا على سبيل الرأي فيه حديث ابا النخل وانه صلى الله عليه وسلم قال ما اظن يغيب ذلك شيئا فتركوه فاختبروا بذلك فتركوه فاختبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال ان كان يتفهمهم ذلك فليصنعوا فاني انما ظننت ظنا فلا تواتر اخذ وفي بالظن ولكن اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به **حدثنا** ابو بكر بن اسود بن عامر قال نا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وعن ثابت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يلحقون فقال لولم تفعلوا لصلح قال فخرج شبيصا فمهم فقال ما تلحقكم قالوا قلت كذا وكذا قال انتم اعلم بما رد نياكم **حدثنا** محمد بن رافع قال نا عبد المزيق قال نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا حديثا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لياتين على احدكم يوم ولا يرانى ثم لان يرانى احب اليه من اهله وماله معهم قال ابو اسحاق المعنى فيه عتكم لان يرانى معهم احب اليه من اهله وماله وهو عندكم مقدم ومثى **حدثنا** حنبل بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب ان ابا سلمة بن عبد الرحمن اخبره ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا اولى الناس بابن مريم الانبياء اولاد علات وليس بينى وبينه نبي **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا ابو داود وعمر بن سعد عن سفيان عن ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولى الناس بعيسى الانبياء اولاد علات ليس بينى وبينه عيسى نبي

(قوله حدثنا يوسف بن حماد المعنى) هو بكر النون وتشديد الياء قال السمعاني منسوب الى معن بن زائدة وهذا الاسناد ذكره بصريون (قوله اخبره بالسلطنة) اي اكثره وفي الاحكام واللبا لفته فيقال اخى واخفى اخر يحسن (قوله فلما سمع ذلك القوم ارموا) هو بفتح الراء وتشديد الميم المضمومة اي سكتوا او اصدروا المنة وهي الشقة اي ضموها شفا بهم لضعفها على بعض فلم يكلوا منه رمت الشاة بحشيش حنمة بشقيتها (قوله انشأ رجل ثم انشأ عمر قال اهل اللغة معناه ابتداء ومنه انشأ الله خلق اي ابتداءهم باب وجوب امتثال ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم من معاش الدنيا على سبيل الرأي فيه حديث ابا النخل وانه صلى الله عليه وسلم قال ما اظن يغيب ذلك شيئا فتركوه فاختبروا بذلك فتركوه فاختبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال ان كان يتفهمهم ذلك فليصنعوا فاني انما ظننت ظنا فلا تواتر اخذ وفي بالظن ولكن اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من دنياكم فخذوا به **حدثنا** ابو بكر بن اسود بن عامر قال نا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وعن ثابت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يلحقون فقال لولم تفعلوا لصلح قال فخرج شبيصا فمهم فقال ما تلحقكم قالوا قلت كذا وكذا قال انتم اعلم بما رد نياكم **حدثنا** محمد بن رافع قال نا عبد المزيق قال نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا حديثا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لياتين على احدكم يوم ولا يرانى ثم لان يرانى احب اليه من اهله وماله معهم قال ابو اسحاق المعنى فيه عتكم لان يرانى معهم احب اليه من اهله وماله وهو عندكم مقدم ومثى **حدثنا** حنبل بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب ان ابا سلمة بن عبد الرحمن اخبره ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا اولى الناس بابن مريم الانبياء اولاد علات وليس بينى وبينه نبي **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا ابو داود وعمر بن سعد عن سفيان عن ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولى الناس بعيسى الانبياء اولاد علات ليس بينى وبينه عيسى نبي







**وحدثني** أبو الطاهر قال قال نافع بن عبد الله بن وهب قال أخبرني جرير بن حازم عن أيوب السخيتي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكن إبراهيم النبي عليه السلام قط إلا ثلاث كن بات ثنتين في ذات الله قوله أني سقيم وقوله بل فعل كبرهم هذا واحد في شأن سارة فإنه قد مر أرض جبار ومعه سارة كانت أحسن الناس فقال لها أن هذا الجبار أن يعلم أنك امرأتى يغيبني عليك فإن سألك فأخبريه أنك اختي فإنك اختي في الإسلام فاني لا أعلم في الأرض مسلماً أخيراً وغيره فلما دخل أرضه راها بعض أهل الجباراته فقال لقد قد من رضى امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك فأرسل إليها فأتى بها قائماً إبراهيم إلى الصلوة فلما دخلت عليه لم يتألمك أن بسط يدها قبضت يده قبضة شديدة فقال لها ادعى الله أن يطلق يدى لا أضرك ففعلت فعاد فقبضت أشد من القبضة الأولى فقال لها مثل ذلك ففعلت فعاد فقبضت أشد من القبضتين الأولىين فقال لها ادعى الله أن يطلق يدى لك فقال الله أن لا أضرك ففعلت وأطلقت يده ودعا الذي جاء بها فقال له أنك إنما أنتيتى بشيطان ولم تأتى بأنتى بأنتى فأخرجها من أرضه وأعطها ما حرج قال فأقبلت فتنه فلما راها إبراهيم عليه السلام أنصرف فقال لها هيم قالت خيرا كف الله يد الفاجر وأخدم خادماً قال أبو هريرة فقلت أقمكم يا بنى ماء السماء **حدثني** محمد بن رافع قال قال نافع بن عبد الرزاق قال قال نافع عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو إسرائيل يغتسلون عملة ينظر بعضهم إلى سوءة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه أدر قال فذهب مرة يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففرج ثوبه قال ففجع موسى عليه السلام بأثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سوءة موسى عليه السلام فقالوا والله ما موسى من بأس فقام الحجر بعد حتى نظرت له قال فأخذ ثوبه فطفق بالحجر ضربها قال أبو هريرة والله أنه بالحجر ثلثاً ستة أو سبعة ضرب موسى عليه السلام بالحجر **وحدثني** حبيب بن الحارثي قال قال يزيد بن زريع قال قال نافع بن عبد الله بن شقيق قال أنبأنا أبو هريرة قال قال كان موسى عليه السلام رجلاً حبيياً قال فكان لا يرى متجرجاً قال فقال بنو إسرائيل أنه أدر قال فافغسل عند مؤبى فوضع ثوبه على حجر فأنطق الحجر يسبى واتبعه بعضاه يضربه ثوبى حجر ثوبى حجر حتى وقف على ملاء من بنى إسرائيل وبنى لت يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين من أذنوا موسى فبأثرة الله مما قالوا وكان عند الله وجهها

له  
فقام

من فضائل موسى عليه السلام

تدب  
فقال

**قوله** صلى الله عليه وسلم لم يكن إبراهيم النبي عليه السلام إلا ثلاث كن بات ثنتين في ذات الله قوله أني سقيم وقوله بل فعل كبرهم هذا واحد في شأن سارة وهي قولها فإن سألك فأخبريه أنك اختي فإنك اختي في الإسلام قال المازري أما الكذب فيما طريقه البلاغ عن الله تعالى فالإنبياء موصوفون منه سواء كثيراً وقليلاً وأما ما يتعلق بالبلاغ وليد من الصفات كاللذبة الواحدة في جبر من قول الدنيا ففي إمكان وقوعه عنهم ومنهم من القول أن المشهور أن السلف الخلف قال القاضي عياض أن الكذب فيما يتعلق بالبلاغ لا يتصور وقوعه عنهم سواء جوزنا الصغار منهم منهم ملام لا وسواهم قيل الكذب بام كثران منصب النبوة يرتفع عنه وتجويزه يرفع الروق باقواهم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ثنتين في ذات الله تعالى ورواية في شأن سارة فمعناه أن الكذبات المذكورة إنما هي بالنسبة إلى فهم الخاطب والسامع وأما في نفس الأمر فليست كذباً بل هو ما لا يجوز من الصدق بها فذكر في سارة اختي في الإسلام وهو صحيح في باطن الأمر وسنذكر أن شاء الله تعالى في تاليفنا للفقهاء والوجه الثاني أن لو كان كذباً بالقرينة فيه لكان جائزاً في دفع الظالمين وقد اتفق الفقهاء على أنه لو جاء ظالم يطلب أناساً فقتلهم لطلب دية لئلا يفسدوا من ذلك وجب على من علم ذلك إخفاؤه وإنكار العلم به وهذا كذب جائز بل واجب لكونه في دفع الظالم فنبه النبي صلى الله عليه وسلم على أن هذه الكذبات ليست داخلية في مطلق الكذب بل مذمومة قال المازري وقد تامل بعضهم هذه الكلمات وأخرجها عن كونها كذباً قال ولا معنى للاعتناء من إطلاق لفظ أطلقه رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أما إطلاق لفظ الكذب عليها فلا يمنع لورود الحديث به وأما ما يليها فصحيح لا مانع منه قال العلماء والواحدة التي في شأن سارة هي أيضاً في ذات الله تعالى لأنها سبب دفع كافر ظالم عن موقعة فاحشة عظيمة وقد جاء ذلك مفسراً في غير مسلم فقال ما فيها كذبة إلا ما حل بها عن الإسلام أي مجادل ويدفع قالوا وإنما خص الثنتين بهما في ذات الله تعالى لكونه في ذات الله تعالى وذكرنا في قوله أني سقيم أي سقيم لأن الإنسان عرضة للاسقام وأراد بذلك الاعتذار عن إخراجهم منهم إلى عيدين ثم شبهوا بظلمهم وكفرهم وقيل سقيم بما قدر على من الموت وقيل كانت تأخذه الحمى في ذلك الوقت وأما قوله بل فعل كبرهم فقال بن قتيبة وطائفة جعل النطق شرطاً للفعل كبرهم أي فعله كبرهم أن كانوا ينطقون وقال الكسائي يوقف عند قوله بل فعله فاعله فاضم ثم شبهوا فيقول كبرهم بهذا فاسلمهم عن ذلك الفاعل وهو كبرهم لا كبرهم إلى أنها على ظاهرها وجوابها ما سبق والله أعلم **(قوله** فلك الله) أي شاهدوا من أن لا أضرك **(قوله** هيم) بفتح الميم والياء واسكان الهاء بينهما أي ما شاك ما جرك وقهر في البخاري لأكثر الرواة ميم بالالف والاول الفصح وأبهر **(قوله** واخدم خادماً) أي يبنى خادماً أي أجروا ليقال أجروا بالالف والحاء فقام يقع على الذكر والأنثى **(قوله** قال أبو هريرة فقلت لك الله يا بنى ماء السماء) قال كثير من المراءىين ماء السماء العرب كلهم مخلص منهم وصفاء وقيل لأن أكثرهم صحابى أشعثهم من المراءى وانخصب ما بينت بماء السماء وقال القاضي الأظهر عندي أن المراد بذلك الانصار خاصة ونسبتهم إلى جدهم عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن يازن بن الازد وكان يعرف بماء السماء وهو المشهور بذلك الانصار كلهم من ولد حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر المذكور والله أعلم وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة لإبراهيم عليه السلام **باب** من فضائل موسى عليه السلام **(قوله** انه أدر) بهمة ممدودة ثم وال بهمة مفتوحة ثم راء وهو عظيم خصيتين حجج موسى له ذهب سرعاً بلينا وطفق ضرباً لى جعل يضرب يقال طفق يفعل كذا وطفق بكسر الفاء وفتحها وجعل واخذوا قبل بمعنى واحد وأما النذب فهو بفتح النون والدال واصله اثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد **(قوله** ثوبى حجر) لى وع ثوبى حجر **(قوله** فأتوا تارت يدك من شعرة فأنك تعيش بهائنة) هكذا هو في جميع النسخ توارت ومعناه وارت وستر **(قوله** فافغسل عند مؤبى) هكذا هو في جميع النسخ بلادنا ومعلم غير ما موبى بضم الميم ففتح الواو واسكان الياء وهو تصغير ماء واصله موه والتصغير والاشياء إلى أصولها وقال القاضي وقع في بعض الروايات بويكاً ذكرناه وفي معظمها مشربة بفتح الميم واسكان الشين وهي حفرة في أصل النخلة يجمع الماء فيها ليقبها قال القاضي واطن الاول تصحيحاً كما سبق والله أعلم وفي هذا الحديث فوائد منها أن فيه معجرتين ظاهرة لموسى صلى الله عليه وسلم احداهما مشى الحجر بثوبه إلى ملائكة إسرائيل والثانية حصول النذب في الحجر ومنها وجود التمييز في الجدار كالحجر ونحوه ومثله تسليم الحجر بمكة وحينئذ الجرح ونظائره يفتح قريباً بيان هذه المسئلة بمسولة ومنها جواز الغسل عرياناً في الخلوة وإن كان ستر العورة افضل وبهذا قال الشافعى والملك وجماعة العلماء وخالفهم ابن أبي ليلى وقال ان للماء ساكناً واجز في ذلك بحديث ضعيف ومنها ما انتبه به الانبياء والصالحون من اذى السفهاء والجبال وصبرهم عليهم ومنها ما قاله







بَارِئٌ مِّنْ فَضَائِلِ ذُرِّيِّكَ أَصْلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامٌ

والكبر بعضهم الظن وصعقتهم الصاعقة بفتح الصاد والعين وادعتهم وبزئيم يقولون الصاعقة بتقديم القاف قال القاضي وهذا من اشكال الاحاديث لان موسى قد مات فكيف تذكره الصعقة وانما تصحق الالحاء وقوله ما استثنى الله تعالى يدل على انه كان حيا ولم يات ان موسى جرم الى الخلود ولا انه حي كما جاء في عيسى وقد قال صلى الله عليه وسلم لو كنت ثم لاريتكم قبره الى جانب الطريق قال القاضي فمحتمل ان هذه الصعقة صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والارض فتنتظم حينئذ الآيات والاحاديث ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم فاذا قاتلنا فانا قاتلنا من انشأ واما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطول لم تكن موتا واما قوله صلى الله عليه وسلم فلما ادري افاق قبلي فمحتمل انه صلى الله عليه وسلم قاله قبل ان يعلم انه اول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله عليه وسلم اول شخص تنشق عنه الارض على الاطلاق قال ويجوز ان يكون معناه انه من الرزمة الذين هم اول من تنشق عنهم الارض فيكون موسى من تلك الرزمة وهي والدة علم رزمة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم بهذا آخر كلام القاضي (قوله صلى الله عليه وسلم ولا اقول ان احدا افضل من يوسف بن متى وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لعبد لي يقول انا خير من يوسف بن متى) قال العلماء بهذه الاحاديث محتمل وجهين احدهما انه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل ان يعلم انه افضل من يوسف فلما علم ذلك قال انا سيد ولد آدم ولم يقل بهنا ان يوسف افضل منه او من غير الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم والثاني انه صلى الله عليه وسلم قال هذا جزاء عن ان يخيل احد من الجاهلين شيئا من حظ مرتبة يوسف صلى الله عليه وسلم من اجل ما في القرآن العزيز من قصته قال العلماء وما جسد ليونس صلى الله عليه وسلم لم يحط من النبوة مثقال ذرة ونص يوسف بالذكر لما ذكرناه من ذكره في القرآن بما ذكره واما قوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يوسف بن متى فيجب فينا قيل يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل يعود الى القائل اي لا يقول ذلك بعض الجاهلين من المجتهدين في عبادة او علم او غيره وذلك من الفضائل فانه لو بلغ من الفضائل ما بلغ لم يبلغ درجة النبوة ويؤيد هذا التاويل الرواية التي قبله وهي قوله تعالى لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يوسف بن متى والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم مررت على موسى وهو قائم يصلي في قبره) هذا الحديث سبق شرحه في اخر كتاب الايمان عند ذكر موسى وعيسى صلى الله عليهما وسلم باب من فضائل يوسف صلى الله عليه وسلم (قوله قيل يا رسول الله من اكرم الناس قال اكرمهم الله قالوا ليس عن هذا نسأل لك قال فمن معاون العرب تسألوني خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) هكذا وقع في مسلم بن عبد بن خليل السدي وفي روايات البخاري كذلك في بعضها بنو السدي بن عبد بن خليل السدي وهذه الرواية هي الاصل واما الاول فنحذف منها فانه يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم اخي خليل صلى الله عليه وسلم فنسبه الاول الى جده ويقال يوسف بنهم السيين وكسر واو فتحها مع الهجزة وترك فهي ستة اوجه قال العلماء اصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف صلى الله عليه وسلم مكارم الاخلاق مع شرف النبوة مع شرف النسب كونه نبيا ابن ثلثة انبياء ومقتضى سلبين احدهم خليل صلى الله عليه وسلم ونضم اليه شرف علم الرؤيا وتمكنه فيه درياسة الدنيا وملكتها بالسياسة بحيلة وحياطة للرعيمة وعموم نفعه اياهم وثفتة عليهم والنفاذه اياهم من تلك السنين والله اعلم قال العلماء لما سئل صلى الله عليه وسلم اي الناس اكرم اخبر باكمل الكرم واعنه فقال اكرمهم الله وقد ذكرنا ان اصل الكرم كثرة الخير ومن كان متقيا كان كثير الخير وكثير الفائدة في الدنيا وصاحب الدرجات العلى في الآخرة فلما قالوا ليس عن هذا نسأل لك قال يوسف الذي جمع خيرات الآخرة والدنيا وشرفها فلما قالوا ليس عن هذا نسأل فهم عنهم ان مرادهم قبائل العرب قال خيارهم في الحب اهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا ومعناه ان اصحاب المرات ومكارم الاخلاق في الجاهلية اذا اسلموا وفقهوا فهم خيار الناس قال القاضي وقد تضمن الحديث في الاجابة الثلاثة ان الكرم كله عمومه وخصوصه ومحملة وبمينه انما هو الدين من التقوى والنبوة والاعراف فيها والاسلام مع الفقه وتسمى معاون العرب اصولها وفقهوا بنضم النقا على المشهور وحكى كسر هاء صارا وفقهار عالين بالاحكام الشرعية والفقهية والله اعلم

(قوله صلى الله عليه وسلم كان زكريا نجارا) فيه جواز الصنائع وان التجارة لا تسقط المروءة وانها صنعة فاضلة وفيه فضيلة لزكريا صلى الله عليه وسلم فانه كان صالحا ياكل من كسبه وقد ثبت قوله صلى الله عليه وسلم فضل ما اكل الرجل من كسبه وان بنى السد او دكان ياكل من عمل يده وفي زكريا خمس لغات المد والقصر وزكري بالتشديد والتخفيف وزكري كعلم



عن ثناء عمر بن محمد الناقض السحاق بن ابراهيم الخنظلي وبيد الله بن سعيد محمد بن ابي عمر المكي كلهم عن ابن عيينة واللفظ لابن ابي عمر قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا عمر بن دينار عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوحا بن اليكالي يزعم ان موسى عليه السلام صاحب بنى اسرائيل ليس هو موسى عليه السلام صاحب الخضر عليه السلام فقال كذب عد والله سمعت ابي بن كعب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قام موسى خطيبا في بنى اسرائيل فسئل عن الناس اعلم قال انا اعلم قال فكتب الله عليه اذ لم يرخ العلم اليه فاحسب الله اليه ان عبدا من عبادي يجتمع البحرين هو اعلم منك قال موسى اى رب كيف لي به فقبل له احملى حوتا في مكتل فحيث تفقد الحوت فهو ثم فانطلق وانطلق معه فتاه وهو يوشع بن نون فحمل موسى عليه السلام حوتا في مكتل وانطلق هو وفتاه يميشيان حتى اتيا الصخرة فرقد موسى عليه السلام وفتاه فاضطرب الحوت في المكتل حتى خرج من المكتل فسقط في البحر قال وامسك الله عنه جرية الماء حتى كان مثل الطاق فكان للحوت سرايا وكان لموسى وفتاه عجا فانطلقا ببقية يوميهما وليتهما ونسي صاحب موسى ان يجزبه فلما صبر موسى عليه السلام قال لفتاه اتنا غدا نأخذ لقينا من سفننا هذا انصبا قال ولم ينصب حتى جاوز المكان الذي امر به قال ارايت اذ اوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره واتخذ سبيله في البحر عجا قال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتد على اثارهما قصصا قال يقصان اثارهما حتى اتيا الصخرة فرأى رجلا مسجعا عليه بنوب فسلم عليه موسى فقال له الخضر اني بارضك السلام قال انا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم قال انك على علم من علم الله علمك الله لا اعلمك وانا على علم من علم الله علمني لا تعلم قال له موسى هل اتبعك على ان تعلم ما علمت رددت اقل انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا قال استجد في ان شاء الله صابرا ولا اعصاك امر اقال له الخضر فان اتبعته فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا قال نعم قال فانطلق الخضر وموسى يميشيان على ساحل البحر فمرت بهما سفينة فكلما هم ان يحلوها فعرها الخضر فحملوها بغير ثقل فعمل الخضر الى لوح من الواح السفينة فنزعه فقال له موسى قوم حلونا بغير ثقل عمدت الى سفينة هم فخرتها لتغرق اهلها لقد جئت شيئا امرا قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تاخذ في بما نسيت ولا ترهقني من امري عسى اثم خرج من السفينة فبينما هما يميشيان على الساحل اذا غلام يلعب مع الغلمان فاخذ الخضر بيأسه فاقتلعه بيده فقتله فقال له موسى اقلقت نفسا ركية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذه اشد من الاولى قال ان سالتك عن شيء بعد فلا تضاجبه قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اتيا اهل قرية من استطعما اهلها فابوا ان يضيّفوها فوجد افيها جارا يريد ان ينقض يقول ماثل قال الخضر بيده هكذا فاقامه قال له موسى قوم انيتاهم فلم يضيّفونا ولم يطعمونا لو شئت لانفذت عليه اجرا قال هذا افاق بيني وبينك سانبك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حذر الله موسى كزودت انه كان صبرا حتى يقص علينا من اخبارها قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الاولى من موسى نسيانا قال جاء عصفور حتى وقع على حرف السفينة ثم نقر في البحر فقال له الخضر ما نقص علمي وعلمك من علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور من البحر قال سعيدي بن جبير وكان يقرأ او كان امامهم ملك ياخذ كل سفينة صالحة غصبا وكان يقرأ واما الغلام فكان كافرا

باب

من فضائل الخضر صلى الله عليه وسلم جهم العلماء على انه حي موجود بين اظهرنا ذلك متفق عليه عند الصوفية واهل الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في روية والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير اكثر من ان تحصر واشهر من ان تسرد وقال الشيخ ابو عبد الله بن الصلاح هو حي عند جماهير العلماء والصالحين والعامّة معهم في ذلك قال وانما شذّب بالكثرة بعض الحديثين قال البحري المفسر ابو عمرو وهوني واختلفوا في كونه مرسل او قال القشيري وكثيرون يروون به وروى علي الماوردي في تفسيره ثلاثة اقوال احدها بنى والثاني ولي والثالث انه من الملائكة وهذا غريب باطل قال المازري اختلف العلماء في الخضر هل هو حي او ولي قال واجت من قال بنويته لقوله وما فعلته عن امري فدل على انه بنى اوحى اليه بانه علم من مكره بعد ان يكون وليا اعلم من بنى واجاب الآخرون بانه يجوز ان يكون قد اوحى اليه بنى في ذلك الصرحان يا مخرخره ذلك قال الشعلبي المفسر الخضر بنى سمع على جميع الاقوال محجوب عن الابصار يعني عن البصار اكثر الناس قال قيسل انه لا يموت الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وذكر الشعلبي ثلثة اقوال في ان الخضر كان من زمن ابراهيم خليل صلى الله عليه وسلم ام بعدة قليل ام بكثرة وكثيرة الخضر ابو العباس واسمه بلسيا بموحدة مفتوحة ثم لام ساكنة ثم مشناة تحت ابن ملكان لفتح اليم واسكان اللام وقيل كليا قال ابن قتيبة في المعارف قال وهب بن منبه اسم الخضر بلسيا بن ملكان ابن فالتم بن عامر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح قالوا وكان ابوهم من الملوك واختلفوا في تلقيبه بالخضر فقال الاكثرون لانه جلس على فردة بيضاء فصارت خضر والعفوة وجه الارض وقيل لانه كان اذا صلب اخضر ما حوله والصواب الاول فقد صح في البخاري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سمى الخضر انه جلس على فردة فاذا هي تهتز من خلفه خضر او سبط احواله في تهذيب الاسماء واللغات والسد اعلم (قوله ان نوحا اليكالي) بهذا ضبطه الجهم بكسر الموحدة وتخفيف الكاف ودرواه بعضهم بفتحها و تشديد الكاف قال القاضي هذا الثاني هو ضبط اكثر الشيوخ واصحاب الحديث قال والصواب الاول وهو قول المحققين وهو منسوب الى بنى بكال بلن من حمير وقيل من همدان نوح هذا هو ابن فضالة كذا قال ابن ديد وغيره وهو ابن امرأة كعب الاحبار وقيل ابن اخيه واشهر الاول قال ابن ابي حاتم وغيره قالوا كنيته ابو يزيد وقيل ابو رشيد وكان عالما حكما قاضيا واماما لاهل دمشق (قوله كذب عدوا الله) قال العلماء هو علي وجه الاغلاظ والزجر عن مثل قوله لانه يعتقد انه عدو الله حقيقة انما قاله بالفتنة في انكار قوله لما لفتة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ذلك في حال غضب ابن عباس لشدة انكاره وحال الغضب تطلق الالفاظ ولا تراو بها حقها واسد اعلم (قوله انا اعلم) في اعتقاده والا فكان الخضر اعلم منه كما صرح به في الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم فكتب الله عليه اذ لم يرخ العلم اليه) في ان كان حقه ان يقول اسد اعلم فان مخلوقات الله تعالى لا يعلمها الا هو قال الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو واستدل العلماء بسؤال موسى اسبيل الى لقاء الخضر صلى الله عليه وسلم على استحباب الرحلة في طلب العلم واستحباب الاستبصار لا سيما في هذه الرحلة

من فضائل الخضر صلى الله عليه وسلم جهم العلماء على انه حي موجود بين اظهرنا ذلك متفق عليه عند الصوفية واهل الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في روية والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير اكثر من ان تحصر واشهر من ان تسرد وقال الشيخ ابو عبد الله بن الصلاح هو حي عند جماهير العلماء والصالحين والعامّة معهم في ذلك قال وانما شذّب بالكثرة بعض الحديثين قال البحري المفسر ابو عمرو وهوني واختلفوا في كونه مرسل او قال القشيري وكثيرون يروون به وروى علي الماوردي في تفسيره ثلاثة اقوال احدها بنى والثاني ولي والثالث انه من الملائكة وهذا غريب باطل قال المازري اختلف العلماء في الخضر هل هو حي او ولي قال واجت من قال بنويته لقوله وما فعلته عن امري فدل على انه بنى اوحى اليه بانه علم من مكره بعد ان يكون وليا اعلم من بنى واجاب الآخرون بانه يجوز ان يكون قد اوحى اليه بنى في ذلك الصرحان يا مخرخره ذلك قال الشعلبي المفسر الخضر بنى سمع على جميع الاقوال محجوب عن الابصار يعني عن البصار اكثر الناس قال قيسل انه لا يموت الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وذكر الشعلبي ثلثة اقوال في ان الخضر كان من زمن ابراهيم خليل صلى الله عليه وسلم ام بعدة قليل ام بكثرة وكثيرة الخضر ابو العباس واسمه بلسيا بموحدة مفتوحة ثم لام ساكنة ثم مشناة تحت ابن ملكان لفتح اليم واسكان اللام وقيل كليا قال ابن قتيبة في المعارف قال وهب بن منبه اسم الخضر بلسيا بن ملكان ابن فالتم بن عامر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح قالوا وكان ابوهم من الملوك واختلفوا في تلقيبه بالخضر فقال الاكثرون لانه جلس على فردة بيضاء فصارت خضر والعفوة وجه الارض وقيل لانه كان اذا صلب اخضر ما حوله والصواب الاول فقد صح في البخاري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سمى الخضر انه جلس على فردة فاذا هي تهتز من خلفه خضر او سبط احواله في تهذيب الاسماء واللغات والسد اعلم (قوله ان نوحا اليكالي) بهذا ضبطه الجهم بكسر الموحدة وتخفيف الكاف ودرواه بعضهم بفتحها و تشديد الكاف قال القاضي هذا الثاني هو ضبط اكثر الشيوخ واصحاب الحديث قال والصواب الاول وهو قول المحققين وهو منسوب الى بنى بكال بلن من حمير وقيل من همدان نوح هذا هو ابن فضالة كذا قال ابن ديد وغيره وهو ابن امرأة كعب الاحبار وقيل ابن اخيه واشهر الاول قال ابن ابي حاتم وغيره قالوا كنيته ابو يزيد وقيل ابو رشيد وكان عالما حكما قاضيا واماما لاهل دمشق (قوله كذب عدوا الله) قال العلماء هو علي وجه الاغلاظ والزجر عن مثل قوله لانه يعتقد انه عدو الله حقيقة انما قاله بالفتنة في انكار قوله لما لفتة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ذلك في حال غضب ابن عباس لشدة انكاره وحال الغضب تطلق الالفاظ ولا تراو بها حقها واسد اعلم (قوله انا اعلم) في اعتقاده والا فكان الخضر اعلم منه كما صرح به في الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم فكتب الله عليه اذ لم يرخ العلم اليه) في ان كان حقه ان يقول اسد اعلم فان مخلوقات الله تعالى لا يعلمها الا هو قال الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو واستدل العلماء بسؤال موسى اسبيل الى لقاء الخضر صلى الله عليه وسلم على استحباب الرحلة في طلب العلم واستحباب الاستبصار لا سيما في هذه الرحلة



५३

وانه يطلب العلم وان كان من العلم كحل عظيم ان ياخذ من به علم منه يسمى اليه في تحصيله وفيه فضيلة طلب العلم وفي تزوده الحوت وغيره جواز التزود في السفر وفي هذا الحديث الادب مع العالم وحسن الشرح وترك الاعراض  
عليهم قايلا بالالفهم ظاهر من افهامهم وحركاتهم واقوالهم والوفاء بعهودهم والاعتدال عند مخالفة عهدهم وفيه اثبات كرامات الاولياء على قول من يقول انهم فيهم جواز سوال لطعام عند الحاجة وجواز  
اجارة السفينة وجواز ركوب السفينة والدابة وسكنى الدار وليس الثوب فذلك بغير اجرة برضى صاحبه لقوله حملوا ما يغير نزل وفيه الحكم بالظاهر حتى يتبين خلافه لا تكاد يوسى قال القاضي واختلف  
العلماء في قول موسى لقد جئت شيئا امرا وشيئا نكرا ايها الشد ففعل امر الان العظيم ولانه في مقابلة خرق السفينة الذي يترتب عليه في العادة هلاك الذين فيها واموالهم وهو اعظم من قتل الغلام فانها نفس  
واحدة قيل نكرا الشدة لانه قاله عند مباشرة القتل حقيقة والما القتل في خرق السفينة فمظنون وقد سلمون في العادة وقد سلموا في هذه القضية وليس فيه ما هو متحقق الا مجرد الخرق والدليل على ان عبد  
من عبادي نجح البحر من علم منك قال قتادة هو مجمع بحري فارس والروم ما يلي المشرق وحكى الشيخ عن ابى بن كعب انه باقرية (قوله اصل حوتا في مکتل فيجث تغرق الحوت فهو ثم الحوت  
السكة وكانت سكة ما حصر في الرواية الثانية والمكتل بكسر الميم وفتح المثناة فوق وهو القفص والزئيل سبيتي بيان مرث وتغرق كسر القاف اي يذهب منك يقال فقده واقفقه وشم بفتح الشاء  
اي هبناك (قوله صلى الله عليه وسلم والطلق معناه وهو يوشع بن نون) معنى قتاه صاحبه ونون مصروف كنوح وهذا الحديث يروى عن قول من قال من المفسرين ان قتاه عبده وغير ذلك  
من الاقوال السباطة قالوا وهو يوشع بن نون بن افرام بن يوسف (قوله صلى الله عليه وسلم واسك الله عن جرية الماء حتى كان مثل الطاق) اما البحرية فبكسر الجيم والطاق عقد البناء  
يطبقان والطواق وهو الازج وما عقدا علاه من البناء ولقي ما تحته خاليا (قوله صلى الله عليه وسلم فالطلقا بقية يومها وليتها) ضبطه بنصب ليلتها وجسدا والنصب التعجب قالوا الحقه النصب والجوع  
ليطلب لغيره فيذكره نسيان الحوت ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ولم ينصب جاذر المكان الذي امر به (قوله اتخذ سبيلا في البحر عجا) قيل ان لفظة عجا بجذران تكون من تمام كلام يوشع  
وقيل من كلام موسى اي قال موسى عجبت من هذا عجا وقيل من كلام الله تعالى ومعناه اتخذ موسى سبيلا في البحر عجا (قوله ما كنا ننبئ) اي نطلبه ان الذي جئنا لطلب الموضوع الذي لفقه  
فيما كوت (قوله صلى الله عليه وسلم فرأى رجلا سجي عليه ثوب فلم عليه فقال له انظر اني بارضك السلام) السجي السجي والى اي من اين اسلام في هذه الارض التي لا يعرف فيها السلام قال العلماء اني تاتي  
بمعنى اين متى وحيث وكيف وتعملها بغير نزل بفتح النون واسكان الواو اي بغير اجرة والنول والنوال العطار (قوله لتغرق الهيا) قرئ في السبع بعنم التار المثناة فوق ونصب الهيا وفتح المثناة  
تحت وفتح الهيا وجئت شيئا امرا اي عظيما كثيرة الشدة ولا تراه في اي نفسي (قوله اقلت نفازاكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا) قرئ في السبع زاكية وزكية قالوا ومعناه طاهرة من الذنوب قوله  
بغير نفس لغير قصاص لكسبها والنكر المنكر وقرئ في السبع باسكان الكاف وضما والاكثرون بالاسكان قال العلماء وقوله اذا غلام يلعب فقوله دليل على انه كان صبيا ليس بالغ لانه حقيقة  
الغلام وهذا قول الجمهور انه لم يكن بالغاً وزعمت طائفة انه كان بالغاً فعل بالفاء واو تحب بقوله اقلت نفازاكية بغير نفس فدل على انه من محب عليه القصاص والعصاة لا قصاص عليه وقوله  
كان كافراني قرارة ابن عباس كما ذكرني آخر الحديث والجواب عن الاول من جهين احدهما ان المراء القتيبة على انه قتل بغير حق والثاني انه يحتمل ان شرعهم كان ايجاب القصاص على الصبي كما انه في  
شرعنا لا اخذوا من التلغات والجواب عن الثاني من جهين احدهما انه اذا لا حاجة فيه والثاني انه سماه بما يؤهل اليه لوعاش كما جاز في الرواية الثانية (قوله قد بلغت من لدني عذرا) فيه ثلاث  
قرآت في السبع الاكثرون بعنم الدال وتشديد النون والثانية بالضم وتخفيف النون والثالثة باسكان الدال واشماها بعنم وتخفيف النون ومعناه قد بلغت الى الغاية التي تقدر بها فراقني  
(قوله تعالى فالطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية) قال الشيخ قال ابن عباس هي الطاكية وقال ابن سيرين الالبية وهي البعد الارض من السماء (قوله تعالى فوجد فيها جدارا يريد ان  
يقطع) هذا من الجان لان الجدار لا يكون له حقيقة ارادة ومعناه قرب من الانقضاء وهو السقوط واستدل الاصوليون بهذا على وجود الجواز في  
القرآن وله نظائر معروفة قال وهب بن منبه كان طول هذا الجدار الى السماء مائة ذراع (قوله لم شئت لتخذت عليه اجرا) قرئ بالسبع لتخذت وتخفيف التار  
وكسر الخاء ولا تختذ بالتشديد ففتح الخاء اي لاخذت عليه اجرة ناكل بها (قوله صلى الله عليه وسلم وجار عصفور حتى وقع على حرف السفينة ثم نفق في البحر  
فقال لا تخضر ناقص على وملك من علم الله تعالى الا شل ناقص هذا العصفور من البحر) قال العلماء لفظ ناقص هنا ليس على ظاهره وانما معناه ان علمي وملكك بالنسبة  
الى علم الله تعالى كسبته فانقره هذا العصفور الى ماء البحر هذا على التقريب الى الافهام والافسية علمها اقل واحقر وقد جاز في رواية للبخاري ما علمي وملكك في جنب علم الله الا كما اخذ هذا  
العصفور منقاره اي في جنب معلوم الله وقد يطلق العلم بمعنى المعلوم وهو من اطلاق المصدر لارادة المفعول كقولهم درهم ضرب سلطان اي مضروبه قال القاضي وقال بعض من  
اشكل عليه هذا الحديث الا انها بمعنى ولا اي ناقص على وملك من علم الله ولا مثل ما اخذ هذا العصفور لان علم الله تعالى لا يدخله نقص قال القاضي ولا حاجة الى هذا التكلف  
بل هو صحيح كما بيناه والدليل على (قوله كذب نون) هو جاز على يذهب اصحابنا ان الكذب هو الاخبار عن شيء خلاف ما هو عا كان او هو اخلاف للمعترلة وسبقت المسئلة في كتاب الايمان  
(قوله صلى الله عليه وسلم حتى انتهيا الى الصخرة ففهم عليه) وقع في بعض الاصول بفتح العين المهملة وكسر الميم وفي بعضها بعنم العين وتشديد الميم وفي بعضها بالغين المسجدة



نفا

(قوله صلى الله عليه وسلم مثل النحلة) يخرج الكاف يقال بضمها وهي الطاق كما قال في الرواية الأولى (قوله تلقيا على حلاوة المقفا) هي وسط المقفا ومعناه لم يزل إلى أحد جانبيه وهي بضم الحاء وفتحها وكسر الفصحى بضم ومن على الكسر صاحب نهاية الغريب يقال أيضا حلاوا بالفتح وحلاوى بالضم والقصر حلاوا بالمد (قوله يحيى ماجا ربك) قال القاضي ضبطناه محي مرفوع غير منون عن بعضهم وعن بعضهم منونا قال وهو انظر أي أعظم حياء ربك (قوله صلى الله عليه وسلم اتقى عليها) أي اعتمد على السفينة وقصده قبحا وأسند إلى العلماء على النظر في المصالح عند قراض المأمورة إذا تعاضت مفترقان فمع عظمها بارتكابها كما خرق السفينة لدم غصبها وذباب حملتها (قوله صلى الله عليه وسلم فانطلق إلى أحدكم بادئ الرأي فقتله) بادئ بالهز وتركه فمن ههنا معناه أول الرأي وبنته أنه أي انطلق إليه سارعا إلى قتل من غير فكر ومن لم يهزم فمعناه ظهر له أي في قتله من البدء وهو ظهور رأي لم يكن قال القاضي ويمد البدء ويقصر (قوله صلى الله عليه وسلم رحمة الله علينا على موسى قال وكان إذا ذكر أحد من الأنبياء بدأ بنفسه فقال رحمة الله علينا وعلى أخي كذا رحمة الله علينا) قال أصحابنا في استحباب ابتداء الإنسان بنفسه في الدعاء وشبهه من أمم الآخرة وأما حفظ الدنيا فالأدب فيها لا يثار وتقديم غيره على نفسه اختلف العلماء في الآية أن في عنوان الكتاب الصحيح الذي قاله كثيرون من السلف وجاء به الصحيح أنه يبدأ بنفسه فقدمها على المكتوب اليه فيقول من فلان إلى فلان ومنه حديث كتاب النبي صلى الله عليه وسلم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم وقالت طائفة يبدأ بالمكتوب اليه فيقول لى فلان من فلان قالوا إلا أن يكتب الأمير لى من دونه أو يبدأ إلى عبده أو الوالد إلى ولده ونحو هذا (قوله صلى الله عليه وسلم لكن اخذته من صاحبه فامة) هي بفتح الذال المحجمة أي استخيا وتكرارها لفظة وقيل ملامة والاول هو المشهور (قوله وأما الغلام فطرح يوم طبع كافرا) قال القاضي في هذه المحجمة بينة لا بل السنة لصحة أصل مذبحهم في الطبع والرين والاكثة والأغشية والحجب السودا شابه هذه الألفاظ الواردة في الشرع في أفعال التعلل بقلوب أهل الكفر والضلال ومعنى ذلك عندهم خلق الله تعالى فيها ضد الإيمان وضد الهدى وهذا على أصل أهل السنة أن العبد لا قدرة له إلا ما اراده الله تعالى وهو سر خلقه له خلافا للمعزلة والقدرية القائمين بان العبد فعلا من قبل نفسه وقدرة على الهدى والضلال والخير والشر والإيمان والكفر وأن معنى هذه الألفاظ نسبة الله تعالى لأصحابها وحكم عليهم ثم تكلم وقالت طائفة منهم معناها خلقه علامة لذلك في قلوبهم والحق الذي لا شك فيه أن الله تعالى يفعل ما يشاء من الخير والشر لا يسئل عما يفعل وهم يسألون وكما قال تعالى في الذر يقول للجنة ولا ابالي وسواء النار ولا ابالي فالذين قضى لهم بالنار طبع على قلوبهم وختم عليها وغشاها وأكفها وجل من بين أيديهم سدا ومن خلفها سدا وحجب باستورا وجل في آذانهم وقرأ في قلوبهم مضاعف التتم سابقة فيهم ونقض كلمة لا راد لحكمه ولا معقب لامره وقضائه وبالله التوفيق وقد تحتج بهذا الحديث من يقول أطفال الكفار في النار وقد سبق بيان هذه المسئلة وأن فهم ثلثة مذاهب الصحيح في الآية والثاني في النار والثالث يتوقف عن الكلام فهم فلا يحكم لهم بشئ وتقدمت دلائل الجمع وللقائلين بالجنة أن يقولوا في جواب الحديث معناه علم الله بخلق الكافر قاله كان البواه قد عطفها عليه فلأنه أدرك ابنها طفيا ناكرا أي حملها عليها والمحققا بها والمراد بالطفيا هنا الزيادة في الضلال وبهذا الحديث من دلائل مذاهب أهل الحق في أن الله تعالى علم بما كان وما يكون وما لا يكون ولو كان كيف كان يكون ومنه قوله تعالى ولورود العاد والماتة ووعده وقوله تعالى ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا الآية وقوله تعالى ولوجعلناه ملكا لجعلناه حلا واللبس عليهم وغير ذلك من الآيات (قوله تعالى خير لهن زكوة واقرب رحما) قيل المراد بالزكوة الاسلام وقيل بالصلاح وأما الرحم فقيل معناه الرحمة لوالديه وبهها وقيل المراد برحمة قيل أبولها الله بنتا صالحة وقيل ابتاعها القاضي (قوله تبارى هو والمحرمين قيس أي تنازعا وتجادلا والحق بالحار والدار وفي هذه القصة أنواع من القواعد والأصول والفروع والآداب النفائس المهمة سبق التنبيه على معظمها سوى ما هو ظاهر منها وما لم يسبق أن لا بأس على العالم والفاضل أن يتخذ من المفضل ويقضي له حاجته ولا يكون هذا من أخذ العوض على تعليم العلم والآداب بل من مرواات الأصحاب وحسن العشرة ووليده من هذه القصة حمل فتاه غداها وحل أصحاب السفينة موسى والخضر وغيرهم الخضر بغير اجرة لمعرفتهم الخضر بالصلاح والله أعلم ومنها البحث على التواضع في علمه وغيره وإن لا يدعى أنه أعلم الناس إن إذا سئل عن علم الناس يقول الله أعلم ومنها بيان أصل عظيم من أصول الاسلام وهو وجوب التسليم لكل ما جاء به الشرع وإن كان بعضه لا تظهر حكمته للعقول ولا يفهم أكثر الناس وقد لا يفهمون كلهم كالقدر وضع الدلالة قتل الغلام وخرق السفينة فان صورتها صورة المنكسر وكان صحيحا في نفس الامر له حكم بينة لكنها لا تظهر للخلق فاذا أعلمهم الله تعالى بها علموا وللهذا قال وأفعلت عن امرئ يعني بل بامر الله تعالى



كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم

الله عز وجل له الخوت أمة وقيل له إذا فتقدت الخوت فأرجع فانك ستلقاه فساد موسى عليه السلام ما شاء الله ان يسير ثم قال لفتاه أنتما  
 غدا فقال فتى موسى عليه السلام حين سأله الغداء ارايت اذا وينا الى الصحرة فاني نسيت الخوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره فقال موسى لفتاه  
 ذلك ما كنا ننتج فارتد على آثارها قصصاً فوجدنا خضر فكان من شأنهما ما فصل الله في كتابه الا ان يونس قال فكان يتبع اثر الخوت في البحر **عجلني** زهير بن  
 حرب وعبد بن حميد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال عبد الله بن انا وقال لاخران ناخيان بن هلال قال ناهام قال ناثابت قال نانس بن مالك ان  
 ابا بكر الصديق حدثه قال نظرت الى اقدام المشركين على رؤسنا ونحن في الغار فقلت يا رسول الله لو ان احدهم نظر الى قدميه ابصر وناحت قدس فقال يا  
 ابا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما **حل ثني** عبد الله بن جعفر بن يحيى بن خالد قال نامعن قال نامالك عن ابي النضر عن عبيد بن حنين عن ابي سعيد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد خير الله بين ان يؤتية زهرة الدنيا وبين ما عندنا عندنا فيك ابو بكر وبكى فقال قد بينا لك يا بائنا و  
 اتها تانا قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المحب وكان ابو بكر اعلمنا به وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امن الناس على في ماله وصحبته ابو بكر  
 ولو كنت متخذ خلقي لا متخذت ابا بكر خليلاً ولكن اخوة الاسلام لا تبقين في المسجد خوفاً الا خوفاً ابي بكر

**كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم** قال الامام ابو عبد الله الرازي اختلف الناس في تفضيل بعض الصحابة على بعض فقالت طائفة لا تفضل بل تسك عن ذلك قال الجمهور بالتفضيل ثم اختلفوا فقال اهل  
 السنة افضلهم ابو بكر الصديق وقال الخطابية افضلهم عمر بن الخطاب قال الراوندية افضلهم العباس وقال الشيعة علي وفتح اهل السنة على ان افضلهم ابو بكر ثم عمر قال جمهورهم ثم عثمان ثم علي  
 قال بعض اهل السنة من اهل الكوفة بتقديم علي على عثمان والصحاح المشهور بتقديم عثمان قال ابو منصور البغدادي اصحابنا يجمعون على ان افضلهم الخلفاء الاربعة على الترتيب المذكور ثم تمام العشرة ثم اهل  
 بدر ثم احد ثم بيعة الرضوان ومن لمزى اهل العقبتين من الانصار وكذلك السابقون الاولون ومنهم من صلي الى القبلتين في قول ابن السيب طائفة وفي قول الشعبي اهل بيعة الرضوان وفي قول  
 عطاء ومحمد بن كعب اهل بدر قال القاضي عياض وزيد طائفة منهم ابن عبد البر ان من توفي من الصحابة في حجة النبي صلى الله عليه وسلم افضل من بقي بعده وهذا الاطلاق غير مرضي ولا مقبول  
 اختلف العلماء في ان التفضيل المذكور قطعي ام لا واهل هوى الظاهر والباطن ام في الظاهر خاصة ومن قال بالقطع ابو الحسن الاشعري قال ومن في افضل على ترتيبهم في الامامة ومن قال بان اجتباى ظني  
 ابو بكر من الباقلين وذكر ابن الباقلاني اختلاف العلماء في ان التفضيل اهل هوى الظاهر والباطن جميعاً وكذلك اختلفوا في عائشة وزيد بن ثابت ايتها افضل وفي عائشة وفاطمة رضي الله عنهم جميعين  
 وآما عثمان رضي الله عنه فخلافة صحيحة بالاجماع وتسل مظلوماً وقتلته فسقة لان موجبات القتل مضبوطة ولم يجز منه رضي الله عنه ما يقتضيه لم يشارك في قتله احد من الصحابة وانما قتله بجر وعراع من  
 غفارة القبائل وسفلة الاطراف والارذل تجرلوا وقصدوه من معجزات الصحابة الحاضرون عن فحهم فخصوه حتى قتلوه رضي الله عنه وآما على رضي الله عنه فخلافة صحيحة بالاجماع وكان  
 هو الخليفة في وقت الاخلال لغيره وآما طوية رضي الله عنه فهو من الدول الفضلاء والصحابة النجباء وآما المحروب التي حبت فكانت لكل طائفة شبهة اعتقدت تصويرها نفسها  
 بسببها وكلم عدولهم ومتأولون في حرمهم وغيره والجمهور خرج شئ من ذلك احد منهم من العدالة لانهم مجتهدون اختلفوا في سائل من محل الاجتهاد كما اختلف المجتهدون بعدهم في مسائل من العلماء  
 وغيره ولا يلزم من ذلك نقص احد منهم ما علم ان سبب تلك المحروب ان القضايا كانت مشبهة فلتشبه اشتباهاً اختلف اجتباى دم وصاروا ثلثة اقسام قسم طهر لهم بالاغتسال وان حق  
 في هذا الطرف وان مخالفهم باغ فوجب عليهم نصرته وقال الباغي عليه فيما اعتقده ففعلوا ذلك ولم يكن محل لمن هذه صفة التاخر عن مساعدة امام العدل في قتال البغاة في  
 اعتقاده وقسم مكسبهم لولا انهم لم يبالوا بالاجتهاد وان الحق في الطرف الآخر فوجب عليهم مساعدة وتقال الباغي عليه قسم ثالث اشتبهت عليهم القضية وتغير واينها ولم يظهر لهم تزييم احد الطرفين  
 فاعتزلوا الفريقين وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم لانه لا محل للاقدام على قتال مسلم حتى يظهر انه مستحق لذلك ولو ظهر لهؤلاء رجحان احد الطرفين وان الحق معه لما جاز لهم التاخر عن  
 نصرته في قتال البغاة عليهم فكلهم معذورون رضي الله عنهم ولهذا اتفق اهل الحق ومن يعتد به في الاجماع على قبول شهادتهم واداءتهم وكما عدلهم رضي الله عنهم جميعين **باب من فضائل ابي بكر**  
 الصديق رضي الله عنه **قول** صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر انا نكثت بيننا وبينك ما نكثت بيننا وبينك الا انك لم تنكث بيننا وبينك الا انك لم تنكث بيننا وبينك الا انك لم تنكث بيننا وبينك الا انك لم تنكث بيننا وبينك  
 وفيه بيان عظيم قول النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المقام وفيه فضيلة لا يكره في الحديث ان الله عز وجل قال يا ابا بكر انا نكثت بيننا وبينك ما نكثت بيننا وبينك الا انك لم تنكث بيننا وبينك  
 وبول ولا زلت النبي صلى الله عليه وسلم ومعا داة الناس في دنياهم جملته فاية عنده وغير ذلك **قول** صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر انا نكثت بيننا وبينك ما نكثت بيننا وبينك الا انك لم تنكث بيننا وبينك  
 بكى وقال فديناك يا بائنا وامهاتنا كمنذ هو في جميع النسخ فيك ابو بكر وبكى معناه كمنكثتم بكى والمراد بمرارة الدنيا فيغيبها واعراضها وحدودها وشبهها بمرارة الروض **قول** فديناك لبيل بجواز  
 التقديرة وقد سبق بيان مرات وكان ابو بكر رضي الله عنه علم ان النبي صلى الله عليه وسلم هو العبد الخبير فيك حوياً على فراقه ونقطاع الدوى وغيره من الخير وانما قال صلى الله عليه وسلم ان عبداً وابهين ينظر فهم اهل  
 المعرفة ونباهته اصحاباً محذوق **قول** صلى الله عليه وسلم ان من الناس على في ماله وصحبته ابو بكر قال العلماء معناه اكثرهم جوداً وسماحة لنا بنفسيه ماله وليس هو من المن الذي هو الا اعتد  
 بالصنيع لانه اذى بطل للشواب ولان المنه لسرور رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبول ذلك في غيره **قول** صلى الله عليه وسلم ولو كنت متخذ خلقي لا متخذت ابا بكر خليلاً ولكن اخوة الاسلام وفي  
 رواية لكن اخي وصاحبي وقد اتخذ الله صديقاً خليلاً قال القاضي فيل اصل الخلقة الافتقار والافتقار فخليل المنقطع اليه قيل لقصر حاجته على التقالي وقيل الخلقة الاختصاص قيل لا اصطفاً  
 سمي ابراهيم خليلاً لانه والى في التسلي وعادى فيه وقيل سمي به لانه خلق مخلوقاً حسنة وباطلاق كريمة وخلقة التقالي لانصر وجملته اما من بعد وقال ابن فورك الخلقة صفاء المودة بتخلل الاسرار وقيل اصلها  
 المحبة ومعناه الاسعاف والايلاف وقيل الخليل من لا يشع قلبه لغير خليفه ومعنى الحديث ان حب التقالي لم يبق في قلبه موضعاً لغيره قال القاضي وجاء في احاديث انه صلى الله عليه وسلم قال لا وانا جيب  
 فاختلف المتكلمون بل المحبة ارفع من الخلقة ام الخلقة ارفع من المحبة سواء فقالت طائفة بما معنى فلا يكون الجيب الا خليلاً ولا يكون الخليل الا جيباً قيل لا جيباً نعم لانها صفة نبينا صلى الله عليه وسلم وهو افضل من  
 الخليل قيل الخليل ارفع وقد ثبتت خلقة نبينا صلى الله عليه وسلم تعالى بهذا الحديث ونفى ان يكون له خليل غير واشتبهت محبة الخليفة وعائشة وابيها واساتته وابيها وفاطمة وابيها وغيرهم ومحبة التقالي بعد تكليفه من  
 طاعة وعصمة وتوفيقه وتيسير الطافه وبهائته وافاضته رحمة عليه به مباديها واما غايته فاشفاً محب عن قلبه حتى يراه بصيرة فيكون كما قال في الحديث الصحيح فاذا احببته كنت سمعته الذي يسع به بصري الى آخره  
 هذا الكلام القاضي وآما قول ابي هريرة وغيره من الصحابة رضي الله عنهم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ابا بكر انا نكثت بيننا وبينك ما نكثت بيننا وبينك الا انك لم تنكث بيننا وبينك  
 الاخوة بل بكر اخوة بفتح الخاء وفي الباب الصغير من البيهقيين او الدارين ونحوه وفيه فضيلة وخصيصة ظاهرة لا يكره في الحديث ان الله عز وجل قال يا ابا بكر انا نكثت بيننا وبينك ما نكثت بيننا وبينك الا انك لم تنكث بيننا وبينك

كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم

نسخ











**وحدثنا حماد بن عيسى** قال نا بن وهب قال قال خبرني يونس عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب اخبره انه سمع ابا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا انا نائم رايتني على قليب عليها دلو فزرعت منها ما شاء الله ثم اخذها ابن ابي قحافة فزرع بها ذنوبا او ذنوبين وفي منعه ضعف والله يغفر له ثم استمالت غربا فاخذها ابن الخطاب فلم ارعقرياً من الناس ينزع نزع عمر بن الخطاب حتى ضرب الناس بعطش **حدثني** عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني ابي عن جدك قال حدثني عقيل بن خالد قال وحدثنا عمر الناقد الحلواني وعبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نا بن وهب قال باسناد يونس نحو حديثه **حدثنا** الحلواني وعبد بن حميد قال نا بن وهب قال باسناد يونس نحو حديثه **حدثني** احمد بن عبد الرحمن بن وهب ثنا عيسى بن عبد الله بن وهب قال اخبرني عمر بن الخطاب ان ابا يونس مولى ابي هريرة حدثه عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم رايت اني انزع على حوضي اسقى الناس فجاءني ابو بكر فاخذ الدلو من يدي ليؤر حتى فزرع دلوين وفي نزع ضعف والله يغفر له فجاء ابن الخطاب فاخذ منه فلم ارعق حتى قط اقرى حتى تولى الناس والحوض ملأ **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واللفظ لابي بكر قالوا نحن ابن بشر قال ثنا عبيد الله بن عمر قال حدثني ابو بكر بن سالم عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لايت كافي انزع بدلو بكرة على قليب فجاء ابو بكر فزرع ذنوبا او ذنوبين فزرع نزعاً ضعيفاً والله يغفر له ثم جاء عمر فاستقى فاستمالت غربا فلم ارعقرياً من الناس يفري فريته حتى روى الناس ضربوا العطن **وحدثنا** احمد بن عبد الله بن يونس قال ثنا زهير قال حدثني موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله عن ابيه عن مرثيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابي بكر وعمر بن الخطاب بنحو حديثهم **حدثنا** محمد بن عبد الله بن نمير قال نا سفين عن عمر وابن المنكدر سمعا جابراً يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وحدثنا زهير بن حرب واللفظ له قال نا سفين بن عيينة عن ابن المنكدر وعمر بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت الجنة فرايت فيها داراً او قصرًا فقلت لمن هذا فقالوا لعمر بن الخطاب فاردت ان ادخل فذكرت غيرتك فبكت عمو قال اي رسول الله او عليك يغار **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم قال نا سفين عن عمر وابن المنكدر عن جابر بن عبد الله بن ابي شيبة قال نا سفين عن عمر بن جابر قال وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا سفين عن عمر بن جابر قال سمعت جابراً عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابي هريرة **حدثنا** حماد بن عيسى قال نا بن وهب قال اخبرني يونس ان ابن شهاب اخبره عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بينا انا نائم اذ رايتني في الجنة فاذا امرأة توشأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا فقالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرة عمر فواليت مدبراً قال ابو هريرة فيك عمر ونحن جميعاً في ذلك المجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عمر يا ابي انت وامى يا رسول الله اعليك اغار

(قوله صلى الله عليه وسلم رايتني على قليب عليها دلو فزرعت منها ما شاء الله ثم اخذها ابن ابي قحافة فزرع بها ذنوبا او ذنوبين وفي منعه ضعف والله يغفر له ثم استمالت غربا فاخذها ابن الخطاب فلم ارعقرياً من الناس ينزع نزع عمر بن الخطاب حتى ضرب الناس بعطش) **حدثني** عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني ابي عن جدك قال حدثني عقيل بن خالد قال وحدثنا عمر الناقد الحلواني وعبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نا بن وهب قال باسناد يونس نحو حديثه **حدثنا** الحلواني وعبد بن حميد قال نا بن وهب قال باسناد يونس نحو حديثه **حدثني** احمد بن عبد الرحمن بن وهب ثنا عيسى بن عبد الله بن وهب قال اخبرني عمر بن الخطاب ان ابا يونس مولى ابي هريرة حدثه عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم رايت اني انزع على حوضي اسقى الناس فجاءني ابو بكر فاخذ الدلو من يدي ليؤر حتى فزرع دلوين وفي نزع ضعف والله يغفر له فجاء ابن الخطاب فاخذ منه فلم ارعق حتى قط اقرى حتى تولى الناس والحوض ملأ **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واللفظ لابي بكر قالوا نحن ابن بشر قال ثنا عبيد الله بن عمر قال حدثني ابو بكر بن سالم عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لايت كافي انزع بدلو بكرة على قليب فجاء ابو بكر فزرع ذنوبا او ذنوبين فزرع نزعاً ضعيفاً والله يغفر له ثم جاء عمر فاستقى فاستمالت غربا فلم ارعقرياً من الناس يفري فريته حتى روى الناس ضربوا العطن **وحدثنا** احمد بن عبد الله بن يونس قال ثنا زهير قال حدثني موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله عن ابيه عن مرثيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابي بكر وعمر بن الخطاب بنحو حديثهم **حدثنا** محمد بن عبد الله بن نمير قال نا سفين عن عمر وابن المنكدر سمعا جابراً يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وحدثنا زهير بن حرب واللفظ له قال نا سفين بن عيينة عن ابن المنكدر وعمر بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت الجنة فرايت فيها داراً او قصرًا فقلت لمن هذا فقالوا لعمر بن الخطاب فاردت ان ادخل فذكرت غيرتك فبكت عمو قال اي رسول الله او عليك يغار **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم قال نا سفين عن عمر وابن المنكدر عن جابر بن عبد الله بن ابي شيبة قال نا سفين عن عمر بن جابر قال سمعت جابراً عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابي هريرة **حدثنا** حماد بن عيسى قال نا بن وهب قال اخبرني يونس ان ابن شهاب اخبره عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بينا انا نائم اذ رايتني في الجنة فاذا امرأة توشأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا فقالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرة عمر فواليت مدبراً قال ابو هريرة فيك عمر ونحن جميعاً في ذلك المجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عمر يا ابي انت وامى يا رسول الله اعليك اغار







عجل ثمانية بن يحيى ويحيى بن ايوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى انما قال الآخرون حدثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن محمد بن ابي حرملة عن عطاء  
وسيلمان ابني يسار وابي سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه او ساقيه فاستاذن  
ابوبكر فاذن له وهو على تلك الحال فتحدث ثم استاذن عمر فاذن له وهو كذلك فتحدث ثم استاذن عثمان فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسوسه ثيابه  
قال محمد ولا اقول ذلك في يوم واحد فدخل فتحدث فلما خرج قالت عائشة دخل ابوبكر فلم تفتش له ولم تباله ثم دخل  
عثمان فجلس وسوس ثيابه فقال الا استحي من رجل تشبه من الملائكة حل ثني عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد قال حدثني ابي عن جلي  
قال حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن يحيى بن سعيد بن العاص ان سعيد بن العاص اخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان حل ثاه ان  
ابابكر استاذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على فراشه لا يستر برط عائشة فاذن لابي بكر وهو كذلك ففتش اليه حاجته ثم انصرف ثم  
استاذن عمر فاذن له وهو على تلك الحال ففتش اليه حاجته ثم انصرف قال عثمان ثم استاذنت عليه فجلس وقال لعائشة اجمع عليك ثيابك ففتحت  
اليه حاجته ثم انصرفت فقالت عائشة يا رسول الله مالي لم ارك فرغت لابي بكر وعمر كما فرغت لعثمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عثمان  
رجل حيي واني خشيت ان اذن له على تلك الحال ان لا يبلغني في حاجته حل ثاه كما عمر والناقل والحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد كلهم  
عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نا ابي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرني يحيى بن سعيد بن العاص ان سعيد بن العاص اخبره ان عثمان  
وعائشة حل ثاه ان ابابكر الصديق استاذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثل حديث عقيل عن الزهري حل ثاه يحيى بن المشي الغزري قال  
نا ابن ابي عدي عن عثمان بن عياض عن ابي عثمان النهدي عن ابي موسى الاشعري قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط من حوائط المدينة  
وهو متكئ برؤس يديه الماء والطين اذا استفتح رجل فقال افتح وبشرك بالجنة قال فاذا ابوبكر ففتحت له وبشرك بالجنة فقال ثم استفتح رجل اخر  
فقال افتح وبشرك بالجنة قال فلما ذهبت فافتحت له وبشرك بالجنة ثم استفتح رجل اخر قال فجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال افتح وبشرك  
بالجنة على بلوى تكون قال فلما ذهبت فاذا هو عثمان بن عفان قال ففتحت وبشرك بالجنة قال قلت الذي قال فقال اللهم صبرا والله المستعان **حل ثاه**  
ابو الربيع العتيكي قال نا ابا عن ايوب عن ابي عثمان النهدي عن ابي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائطا فامر  
ان احفظ الباب بمعنى حديث عثمان بن عياض **حل ثاه** محمد بن مسكين اليامي قال نا يحيى بن حسان قال نا سليمان وهو ابن بلال عن شريك بن ابي نمر عن  
ابن المسيب قال اخبرني ابو موسى الاشعري انه توضع في بيته ثم خرج فقال لا ترون رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كون معي يومى هذا قال فجاء  
المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا خرج وجهه هاهنا قال فخرجت على اثره اسأل عنه حتى دخل بئر اريس قال فجلست عند الباب  
وباهما من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ فقامت اليه فاذا هو قد جلس على بئر اريس وتوسط قفها وكشف عن ساقيه  
ودلاهما في البئر قال فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لا كون معي اب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم فجاء ابوبكر فدخل  
الباب فقلت من هذا فقال ابوبكر فقلت على رسلك قال ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا ابوبكر يستاذن فقال ائذنان له وبشرك بالجنة  
قال فاقبلت حتى قلت لابي بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة قال فدخل ابوبكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
معه في القف ودلى رجله في البئر كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقيه ثم رجعت فجلست وقد تركت اخي يتوضأ  
ويحلق فقلت ان يرد الله بقلان يري اخاه خيرا يات به فاذا انسان يحرك الباب فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على  
رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه وقلت هذا عمر يستاذن

**باب من فضائل عثمان بن عفان** رضي الله عنه (قوله لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه او ساقيه فاستاذن ابوبكر فاذن له وهو على تلك  
الحال الى آخره هذا الحديث مما يوجب به المالكية وغيرهم ممن يقول ليست الفخذ عورة ولا حجة فيه لانه مشكوك في المكشوف بل هو الساقان ام الفخذان فلا يلزم منه الجرم بخلاف  
كشف الفخذ وفي هذا الحديث جواز تدلل العالم والفاضل بمحضه من يدل عليه من فضلاء اصحابه واستحباب ترك ذلك اذا حضر غريب او صاحب مستحي منه (قوله دخل ابوبكر فلم تفتش  
له ولم تباله) كذا هو في جميع نسخ بلادنا تفتش بالثاء بعد الهاء وفي بعض النسخ الطارية بخذ فيها وكذا ذكره القاضى وعلى هذا ما رواه ابو عمرو بن عثمان بن عفان عن عائشة  
الورق من الشجر فقال منه بشري بشري بضمها قال تعالى واشرب بها قال اهل اللغة الهشاشة والبشاشة بمعنى ملاقة الوجه حسن اللقاء وهي لم تباله لم تكثر به وتفتش له قوله صلى الله عليه وسلم  
الا استحي من رجل تشبه من الملائكة) كذا هو في الرواية التي بياها واحدة في كل واحدة منها قال اهل اللغة يقال استحيي استحيي بياوين واستحيي بيا واحدة لثقتان الاولى افصح واشهر وبها جاء  
القرآن وفيه فضيلة ظاهرة لعثمان وجلالة عند الملائكة وان الحياء صفة جميلة من صفات الملائكة (قوله لابس برط عائشة) هو بكسر الهمزة وسكون السين صوف وقال خليل كسار من مش  
اوكتان او غير وقال ابن الاعرابي وابوزيد هو الازار (قوله لما لم ارك فرغت لابي بكر وعمر كما فرغت لعثمان) اي اتهمت لهما واحتفلت بدخولهما كذا هو في جميع نسخ بلادنا فرغت بالزاي  
والعين المهملة وكذا حكاه القاضى عن رواية الاكثرين قال وضبط بعضهم فرغت بالراء والعين المجزومة وهو قريب من معنى الاول (قوله عن عثمان بن عياض) هو بالغين المحجمة والثاء المشددة  
(قوله في حائط) هو البستان (قوله يركض بعدو) هو بضم الكاف اي يضرب باسفل الشبهة في الارض (قوله استفتح رجل فقال افتح وبشرك بالجنة وفي رواية امرني ان احفظ الباب وفي  
رواية لا كون بواب رسول الله صلى الله عليه وسلم) يتحمل انه صلى الله عليه وسلم امه ان يكون بوابا في جميع ذلك المجلس ليس بشرك لاء المذكورين بالجنة فني الله عنهم وتكمل انه امر بحفظ الباب  
اولا الى ان يقضى حاجته ويتوضأ لانه حاله يستتر فيها ثم حفظ الباب ابو موسى من تلقا نفسه وفيه فضيلة هو لاء الثلثة وانهم من اهل الجنة وفضيلة لابي موسى وفيه جواز الشك على الاثنان  
في جبراه الامت عليه فتمت الاعجاب نحوه وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم لاجباره بقصة عثمان والبلوى وان الثلثة يسترون على الايمان والهدى (قوله الله المستعان) فيه استحباب عند مثل  
هذا الحال (قوله فخرج وجهه هاهنا) المشهور في الرواية وجبهته يد الجيم وضبط بعضهم باسكانها وحكى القاضى الوجهين لنقل الاول عن مجهول ورجح الثاني لوجوده وخرج اي قصد هذه الجهة

ثاني  
من فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه

حيث كان  
قال

النبى



الشفق

باب من فضائل علي بن ابي طالب رضي الله عنه

وقال

عنه

نقال ائذن له وبشره بالجنة فحجت عمر فقلت اذن وبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة قال فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ودلى رجله في البئر ثم رجعت فجلست فقلت ان يرد الله بغلان خير اليه اخاه يات به فجاء انسان فرك الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك قال وجئت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال ائذن له وبشره بالجنة مع بكتيبيك قال فحجت فقلت اذن وبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة مع بكتيبيك قال فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس جهم من شق الاخر قال شريك فقال سعيد بن المسيب فاولتها قبورهم وحل ثني ابوبكر بن اسحاق قال ناسعيل بن عفير قال حدثني سليمان بن بلال قال حدثني شريك بن عبد الله بن ابي نمر قال سمعت سعيد بن المسيب يقول حدثني ابو موسى الاشعري هاهنا وأشار لي سليمان بن بلال الى مجلس سعيد بن نحية المقصورة قال ابو موسى خرجت اريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته قد سلك في الاموال فنبهته فوجدته قد دخل ما لا يجلس في القف وكشف عن ساقيه ودلهما في البئر وساق الحديث يعني حديث يحيى بن حسان ولم يذكر قول سعيد فاولتها قبورهم **حل ثني** حسن بن علي الحلواني وابوبكر بن اسحاق قال ناسعيل بن ابي مرير قال نا محمد بن جعفر بن ابي كثير قال اخبرني شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن سعيد بن المسيب عن ابي موسى الاشعري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى حائط بالمدينة لحاجة فخرجت في اثره واقتصر الحبل بمضج حديث سليمان بن بلال وذكر في الحديث قال ابن المسيب فاولت ذلك قبورهم اجتمعت ههنا وانقر عثمان **حل ثني** يحيى بن يحيى التميمي ابو جعفر محمد بن الصباح وعبد الله القواريري وسويح بن يونس كلهم عن يوسف بن الماحشون واللفظ لابن الصباغ قال ناسعيل بن ابي يوسف ابو سلمة الماحشون قال ثنا محمد بن المنكدر عن سعيد بن المسيب عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي قال سعيد فاجبت ان اشفاه بها سعد اقلعت سعدا فحدثني به عامر فقال انا سمعته قلت انت سمعته قال فوضع اصبعه على اذنيه قال نعم والا فاستكت **حل ثني** ابوبكر بن ابي شيبة قال ينعقد عن شعبة بن صالح قال حدثنا محمد بن الشثي وابن بشار قال نا محمد بن جعفر قال ناسعيل بن ابي مصعب بن سعد عن سعد بن ابي وقاص قال خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب في غزوة تبوك فقال يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان فقال اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى خيرا انه لا نبي بعدي **حل ثني** عبيد الله بن معاذ قال نا ابي قال ناسعيل في هذا **الاشهاد حل ثني** اثنيت بن سعيد ومحمد بن عباد وتقارباني في اللفظ قال نا حاتم وهو ابن اسماعيل عن بكير بن مسهم عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال امر معاوية بن ابي سفيان سعدا فقال ما منعك ان تسب ابا التراب فقال اما ذكرت ثلثا قال لمن له رسول الله صلى الله عليه وسلم قلن اسبته لان تكون لي واحدة منهن احب الي من حر النعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له وخلفه في بعض معازيه فقال له على يا رسول الله خلفني مع النساء والصبيان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي سمعته يقول يوم خيبر لا عطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فتناولها فقال دعوا لي عليا فاني به ارجل فبصق في عينيه ورفع الراية اليه ففتح الله عليه ولما نزلت هذه الآية نداء ابناءنا وابناءكم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء اهل بي

(قوله جلس على بئر الرضى توسط فقها) اما ليس بفتح الهاء مصروف واما القف فمضم القاف وبه حافة البئر واصله الغليظ المرفوع من الارض (قوله على رسلك) بكسر الراء وفتح التان الكسر اشهر معناه تمهل ومان (قوله في ابي بكر وعمر رضي الله عنهما) انما وليا النبي صلى الله عليه وسلم فيهما (قوله في بقاء النبي صلى الله عليه وسلم على حالته وراحته بخلاف اذا لم يعفاه فمما اتفق فيها فرغها وفي هذا دليل للغة الصحيحة ان يجوز ان يقول وليت الدول في البرود ليت جلي وغيره فيمكنه ان يقول وليت كل الدول في حاله ولوه منهم من منم الاول وهذا الحديث يروى عليه (قوله فجلس جهم) بكسر الواو وضمها اي قابلهم (قوله قال سعيد بن المسيب) قالنا عثمان في مكان واحد عثمان في مكان بائن عنهم وبذلك باب الفراسة الصادقة باب فضائل علي بن ابي طالب رضي الله عنه (قوله عن يوسف بن الماحشون) وفي بعض النسخ يوسف الماحشون بخلاف لفظ ابن وكلاهما صحيح وهو ابو سلمة يوسف بن يعقوب بن عبد الله بن ابي سلمة واسم ابي سلمة دينار والماحشون لقب يعقوب وهو لقب جري عليه على اولاده واولاد اخيه وهو بكسر الجيم وضم الشين المعجمة وهو لفظ فارسي ومعناه الاحمر الابيض الموردي يعقوب بذلك حمرة وجهه وبياضه (قوله صلى الله عليه وسلم على بن ابي سفيان) انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي قال القاضي في الحديث ما تعلقت به الروايات والامامية وسائر فرق الشيعة في ان الخلافة كانت حاصلة وان وصي له بها قال ثم اختلف هؤلاء ففكرت الروافض سائر الصحابة في تقديمهم غير الروافض ففكر عليا لانه لم يقيم في طلب بزعيمهم وهو لا اسخف مذمبا وانفس عقلا من ان يرد قولهم او يناظره وقال القاضي ولا شك في كفر من قال بهذا لان من كفر الامة كلها والصد الاول فقد بطل نقل الشيعة وبهم الاسلام واما من عدل هؤلاء الفلاة فانهم لا يسلكون هذا المسلك فاما الامامية وبعض المعتزلة فيقولون هم مخطئون في تقديم غيره لا كفار وبعض المعتزلة لا يقولون بالخطية كما تقدم المفضل عندهم وبذلك الحديث لا حجة فيه لانه منهم بل فيه اثبات فضيلة لعلي ولا تعرض فيه لكونه افضل من غيره او مثله وليس فيه دلالة لاستخلافه بعده لان النبي صلى الله عليه وسلم انما قال هذا في الدنيا في غزوة تبوك وليد هذا ان يكون خليفة ليعمر موسى بل توفي في حياة موسى وقبل وفات موسى بنحو اربعين سنة على ما هو مشهور عند اهل الاخبار والقصص قالوا وانا استخلفه حين ذهب لميقات ربنا لما علم قال العلماء وفي هذا الحديث دليل على ان عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم اذا نزل في آخر الزمان نزل حكما من حكاه هذه الامة بحكم بشريته نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولا ينزل نبيا وقد سبقت الاحاديث المصرحة بما ذكرناه في كتاب الايمان (قوله فوضع اصبعه على اذنيه فقال نعم والا فاستكتا) هو تشديد الكاف اي صمت (قوله ان معاوية قال لسعد بن ابي وقاص ما منعك ان تسب ابا تراب) قال العلماء الاحاديث الواردة التي في ظاهرها دخل على صحابي يحبها قالوا ولا يقع في روايات الثقات الا ما يمكن تاويله بقول معاوية هذا ليس فيه تصريح بانه امر سعد بالسب وانما السب المانع له من السب كما يقول بل امتنعت منه خوفا او غير ذلك فان كان قد عاد واجلأه عن السب فانت معيب محسن وان كان غير ذلك فله جواب آخر ولعل سعدا كان في طائفته ليسون فلم يسبهم وبخبر عن الانكار او انهم عليهم فساله هذا السؤال قالوا او تخشعوا ما يدلان انهم ان مضاه ما منعك ان تخلفني في رايت واجتهاده وتظهر للناس حسن رايت واجتهادنا وانا اخطأ























هذا الحديث في صحيح مسلم  
باب ما جاء في فضل  
الزكاة من ثمراتها  
على الفقراء والمساكين  
في الدنيا والآخرة

يقول

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن النبي صلى الله عليه وسلم

يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساءها مريم بنت عمران وخير نساءها خديجة بنت خويلد قال ابو كريب و اشار وكيع الى السماء والارض وحل ثما ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالوا ثنا وكيع وحده ثنا محمد بن الحسن وابن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر جميعا عن شعبة بن واثة عن عبد الله بن معاذ العبدي واللفظ له قال ثنا ابى قال ناشبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران واسية امرأة فرعون وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام حل ثما ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب و ابن عمر قالوا ثنا ابن فضيل عن عمارة عن ابى زرعة قال سمعت ابا هريرة قال انى جبرئيل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هل خديجة قد انتك مع انا فيه ادام او طعام او شراب فاذا هي انتك فاقرا عليها السلام من ربها ومنى وبشرها ببیت في الجنة من قصب لا صعب فيه ولا نصب قال ابو بكر بن ابي شيبة في رواية عن ابى هريرة لم يقل سمعت ولم يقل في الحديث ومنى حل ثما محمد بن عبد الله بن غير قال ثنا ابى ومحمد بن بشر عن اسماعيل قال قلت لعبد الله بن ابى اوفى ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر خديجة ببیت في الجنة قال نعم بشرها ببیت في الجنة من قصب لا صعب فيه ولا نصب حل ثما يحيى بن يحيى انا ابو معاوية قال وحده ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا وكيع قال وحده ثنا اسحاق بن ابراهيم قال انا البعثر بن سليمان وجبرير قال وحده ثنا ابن ابى عمر قال ثنا سفيان بن كهيل عن اسماعيل بن ابى خالد عن ابن ابى اوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه حل ثما عثمان بن ابي شيبة قال ثنا عبد الله عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة ببیت في الجنة حل ثما ابو كريب محمد بن العلاء قال ثنا ابواسامة قال ثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة ولقد هلكك قبل ان يتزوجني ثلاث سنين لما كنت اسمع يدكوها ولقد امرت بمان بشرها ببیت من قصب في الجنة وان كان ليدبح الشاة ثم يهد فيها الى خلأها حل ثما سهل بن عثمان قال ثنا حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما غرت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم الا على خديجة واني لم ادركها قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذبح الشاة فيقول ارسلوا بها الى اصل فاء خديجة قالت فاعضبت يومما فقلت خديجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى قد رزقت جنة حل ثما زهير بن حرب وابو كريب جميعا عن ابى معاوية قال ثنا هشام عن الاسناد نحو حديث ابى اسامة الى قصة الشاة ولم يكن كس الزيادة بعد حل ثما عبد بن حميد قال انا عبد الرزاق قال انا معمر بن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت ما غرت على امرأة من نساء الله ما غرت على خديجة لكثرة ذكرها اياها وما رايتهما قط حل ثما عبد بن حميد قال انا عبد الرزاق قال انا معمر بن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت لم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى مات حل ثما سويد بن سعيد قال نا على بن مسهر عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت استاذنت هالة بنت خويلد اخذت خديجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرت استنيد ان خديجة فار تاجر لذلك فقال اللهم هالة بنت خويلد فغرت فقلت وماتت كومن عجوز من عجائز قرش حرام الشلقين خمشاء السابقين هلكك في الدهر فابذل لك الله خير ما منها

وقوله صلى الله عليه وسلم خير نساءها مريم بنت عمران وخير نساءها خديجة بنت خويلد و اشار وكيع الى السماء والارض وحل ثما ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالوا ثنا وكيع وحده ثنا محمد بن الحسن وابن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر جميعا عن شعبة بن واثة عن عبد الله بن معاذ العبدي واللفظ له قال ثنا ابى قال ناشبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران واسية امرأة فرعون وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام حل ثما ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب و ابن عمر قالوا ثنا ابن فضيل عن عمارة عن ابى زرعة قال سمعت ابا هريرة قال انى جبرئيل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هل خديجة قد انتك مع انا فيه ادام او طعام او شراب فاذا هي انتك فاقرا عليها السلام من ربها ومنى وبشرها ببیت في الجنة من قصب لا صعب فيه ولا نصب قال ابو بكر بن ابي شيبة في رواية عن ابى هريرة لم يقل سمعت ولم يقل في الحديث ومنى حل ثما محمد بن عبد الله بن غير قال ثنا ابى ومحمد بن بشر عن اسماعيل قال قلت لعبد الله بن ابى اوفى ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر خديجة ببیت في الجنة قال نعم بشرها ببیت في الجنة من قصب لا صعب فيه ولا نصب حل ثما يحيى بن يحيى انا ابو معاوية قال وحده ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا وكيع قال وحده ثنا اسحاق بن ابراهيم قال انا البعثر بن سليمان وجبرير قال وحده ثنا ابن ابى عمر قال ثنا سفيان بن كهيل عن اسماعيل بن ابى خالد عن ابن ابى اوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه حل ثما عثمان بن ابي شيبة قال ثنا عبد الله عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة ببیت في الجنة حل ثما ابو كريب محمد بن العلاء قال ثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة ولقد هلكك قبل ان يتزوجني ثلاث سنين لما كنت اسمع يدكوها ولقد امرت بمان بشرها ببیت من قصب في الجنة وان كان ليدبح الشاة ثم يهد فيها الى خلأها حل ثما سهل بن عثمان قال ثنا حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما غرت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم الا على خديجة واني لم ادركها قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذبح الشاة فيقول ارسلوا بها الى اصل فاء خديجة قالت فاعضبت يومما فقلت خديجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى قد رزقت جنة حل ثما زهير بن حرب وابو كريب جميعا عن ابى معاوية قال ثنا هشام عن الاسناد نحو حديث ابى اسامة الى قصة الشاة ولم يكن كس الزيادة بعد حل ثما عبد بن حميد قال انا عبد الرزاق قال انا معمر بن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت ما غرت على امرأة من نساء الله ما غرت على خديجة لكثرة ذكرها اياها وما رايتهما قط حل ثما عبد بن حميد قال انا عبد الرزاق قال انا معمر بن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت لم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى مات حل ثما سويد بن سعيد قال نا على بن مسهر عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت استاذنت هالة بنت خويلد اخذت خديجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرت استنيد ان خديجة فار تاجر لذلك فقال اللهم هالة بنت خويلد فغرت فقلت وماتت كومن عجوز من عجائز قرش حرام الشلقين خمشاء السابقين هلكك في الدهر فابذل لك الله خير ما منها



عن ثناء بن هشام و ابو الربيع جميعا عن حماد بن زيد واللفظ لابي الربيع قال ثنا حماد قال ثنا هشام عن ابيه عن عائشة انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اريدك في المنام ثلاث ليال جاءني بابي الملك في سرقه من حريم يقول هذه امرتك فاكشف عن وجهك فاذا انت هي فاقول اني بك ههنا من عند الله  
 يمضه **حل ثنا** ابن نمير قال ثنا ابن ادريس **ح** قال وحل ثنا ابو كريب قال نا ابو اسامة جميعا عن هشام بن الاسناد نحوه **حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة  
 قال وجدت في كتابي عن ابي اسامة قال ثنا ابو كريب محمد بن العلاء قال ثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال لي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم اذ اكنيت عن راضية واذ اكنيت على غضبي قلت فقلت ومن اين تعرف ذلك قال اما اذا اكنيت عن راضية فانك  
 تقولين لا ورب محلي واذ اكنيت غضبي قلت لا ورب ابراهيم قلت قلت اجل والله يا رسول الله ما ابراهيم الا اسمك **وحل ثنا** ابن نمير قال  
 ثنا عبد الله عن هشام بن الاسناد الى قوله لا ورب ابراهيم ولم يذكر ما بعده **حل ثنا** يحيى بن يحيى قال اننا عبد العزيز بن محمد عن هشام بن عروة عن  
 ابيه عن عائشة انها كانت تلعب بالبنايات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت تاتي في صواحي فكن ينفق عن من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير بهم الى **حل ثنا** ابو كريب قال نا ابو اسامة **ح** قال وحل ثنا زهير بن حرب قال نا جويرج **ح** قال  
 وحل ثنا ابن نمير قال ثنا محمد بن بشر كلهم عن هشام بن الاسناد وقال في حديث جويرج كنت العب بالبنايات في بيته وهن اللعيب **حل ثنا** ابو كريب  
 قال ثنا عبد الله عن هشام عن ابيه عن عائشة ان الناس كانوا يخرجون بعد ايامهم يوم عائشة يبتغون بذلك مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم **حل ثنا**  
 الحسن بن علي الحلواني وابو بكر بن النضر وعبد بن حميد قال عبد حل ثنا وقال الاخوان نايقوب بن ابراهيم بن سعد قال ثنا ابي عن صلح عن ابن شهاب  
 قال اخبرني محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ارسل انا واجر النجيم صلى الله عليه وسلم فاطمة بنت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاذنت عليه وهو مضطجع معي في مرطى فاذا نزلها فقالت يا رسول الله ان اذ واجك  
 ارسلتني اليك يسئلك العدل في ابنة ابي قحافة وانا ساكتة قالت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اي بنتي السجدة ما احب فقالت بلى قال فاجني  
 هذه قالت فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعت الى ابيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بالذي قالت وبالنسبة  
 قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن لها ما نراك اعنيت عنا من شيء فارجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولي له ان اذ واجك يسئلك العدل في ابنة  
 ابي قحافة فقالت فاطمة والله لا اكلم فيها اباي قالت عائشة فارسل انا واجر النجيم صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش زوج النجيم صلى الله عليه وسلم وهي التي كانت  
 تساميه منهن في المنزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ارام امة قط خيرا في الدين من زينب واتق الله واصدق حل ثنا واصل للرحم واعظم صلوة واشد  
 ابتلاء لانفسها في العمل الذي تصدق به وتقر به الى الله فاعل سورة من حلة كانت فيها تسرع منها القبيحة قالت فاستاذنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع عائشة في مرطها على الحال التي دخلت فاطمة عليها وهوها فاذا نزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت  
 يا رسول الله ان اذ واجك ارسلتني اليك يسئلك العدل في ابنة ابي قحافة قالت ثم وقعت بي فاستطالعت علي وانا ارقب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وادق طرفه هل ياذن لي فيها قالت فلم يتبرح زينب حتى عرفت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره ان انصرف قالت  
 فلما وقعت بها لم انشبهها حين انجبت عليها قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسوا انها ابنة ابي بكر

باب فضائل عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها  
 يقول

جمع لنبته

رأيناك

عليها ام المؤمنين  
 الرزق الوارث

الحق

**باب فضائل عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها** (قوله صلى الله عليه وسلم جاءني بك الملك سرقه من حريم ابي يفتح اسمن المهمة والراوي اشق لم يرض من الحريق قال ابو عبيد وغيره  
 (قوله صلى الله عليه وسلم فاقول اني بك ههنا من عند الله) قال القاضي ان كانت هذه الرواية قبل النبوة قبل تخلص علامه صلى الله عليه وسلم من الاضغاث نعمنا بان كانت رواية وان  
 كانت بعد النبوة فلها ثلثة سان احمد ان المراد ان تكن الرواية على وجهها وظاهر لا تحتاج الى تفسير فمضيه لغيره تعالى وبخبره فاشك عائد الى انها رواية على ظاهرها ام تحتاج الى تفسير ومنه عن  
 ظاهر الثاني ان المراد ان كانت هذه الزوجة في الدنيا يمضيهها السد فاشك في انها زوجة في الدنيا ام في الجنة الثالث ان لم يشك ولكن اخبر على تحقيق والى بصيرة الشك قال انت ام ام  
 سالم وهو نوع من المديم عند اهل البلاغة يسمى تحامل العارف وسماه بعضهم مزج الشك باليقين (قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة اني لاعلم اذ اكنيت عن راضية واذ اكنيت على غضبي الى قولها يا رسول الله  
 ما ابراهيم الا اسمك) قال القاضي مضاهية عائشة للنبي صلى الله عليه وسلم هي ما سبق من النية التي عني عنها النساء في كثير من الاحكام كما سبق لعدم انفكاكهن منها حتى قال مالك وغيره من علماء  
 المدينة يسقط عنها الحد اذ اقدت زوجها بالفاحشة على جهة الغيرة قال ارجع بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال ما تدري الغيرة اعلى الواوي من اسفل ولولا ذلك لكان على عائشة في  
 ذلك من الحرج ما فيه لان الغضب على النبي صلى الله عليه وسلم وجهه كبيرة عظيمة ولهذا قالت لا ابراهيم الا اسمك قد علم على ان قلبها وجهها كما كان وانما الغيرة في النساء لفرط المحبة قال القاضي  
 ويستدل بعضهم بهذا ان الاسم غير المسمى في المخلوقين واما في حق الله تعالى فالاسم هو المسمى قال القاضي وبذلك الكلام من لا تحقيق عنده من معنى السئلة لغته والنظر والاشك عند القائلين بان الاسم  
 هو المسمى من اهل السنة وجاهلية اللغة او من الفهم من المعتزلة ان الاسم قد يقع احيا نا والمراد به التسمية حيث كان في خالق او مخلوق ففي حق الخالق تسمية المخلوق له باسمه فعمل المخلوق ذلك  
 بمساواة المخلوق واما اسماؤه سبحانه وتعالى التي سمي بها نفسه فقد رتبة كما ان ذاته وصفاته قد رتبة وكذلك لا يختلفون ان لفظة الاسم اذا تكلم بها المخلوق فتلك اللفظة والحروف لا صوت  
 المقطعة المتفهم منها الاسم انها غير الذات بل هي التسمية واما الاسم الذي هو الذات ما يفهم منه من خالق ومخلوق هذا آخر كلام القاضي (قوله عن عائشة انها كانت تلعب بالبنايات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم) قال القاضي في جواز اللعب بهن قال ومن مخصصات من لصور المنهي عنها الحديث ولما فيه من تدريب النساء في صغرهن لامرهن وبهوتهم واولادهم وقد اجاز العلماء بهن وشراهن روي  
 عن مالك كراهته شرهن وهذا يحمل على كراهته الاكتساب بهن وتنزيه ذوى المروات عن تولي بيع ذلك كراهته اللعب قال ومنهجهن العلماء جواز اللعب بهن وقالت طائفة هو منسوخ بالنهي عن الصور  
 كلام القاضي (قوله لها وكانت تاتي في صواحي فكن ينفق عن من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يسير بهن الى) معنى ينفق عنهن حيا ومنه ويبيته قبل يدخلن في بيت ونحو وهو قريب من الاول و  
 يسير بهن يشهد الراوي يسيرهن وهذا من لطفه صلى الله عليه وسلم ومن مباشرة (قوله لها يسئلك العدل في ابنة ابي قحافة) معناه يسئلك التسوية بينهن في محبة القلب

باب فضائل عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها







**حل ثلثا** عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال ثنا سليمان يعني ابن بلال عن عبد الله بن عبد الرحمن عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **حل ثلثا** يحيى بن يحيى وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا اسماعيل يعقوب بن جعفر **حل ثلثا** وقتيبة قال ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد كلاهما عن عبد الله بن عبد الرحمن عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله وليس في حديثهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث اسماعيل انه سمع انس بن مالك **حل ثلثا** ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا عبد الرحيم بن سليمان ويحيى بن عبد الله عن زكريا عن الشعب عن ابي سلمة عن عائشة انها حدثت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان جبرئيل يقر عليك السلام قالت فقلت وعليه السلام ورحمة الله **حل ثلثا** اسحاق بن ابراهيم قال انا الملائي قال ثنا زكريا بن ابي زائدة قال سمعت عامر يقول حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة حدثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها بمثل حديثها **حل ثلثا** اسحاق بن ابراهيم قال انا اسباط بن محمد عن زكريا بن الحسن الا سناد مثله **حل ثلثا** عبد الله بن عبد الرحمن اللادي قال انا ابو ايمان قال انا شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائش هذا جبرئيل يقر عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله قالت وهو يري ما لا يري **حل ثلثا** علي بن حجر السعدي واحمد بن جناب كلاهما عن عيسى واللفظ لابن حجر قال نا عيسى بن يونس قال نا هشام بن عروة عن اخيه عبد الله بن عروة عن عائشة انها قالت اجلس احب لي عشرة امرأة فتعاهدن وتعافدن ان لا يكتمن من اخبار اذواجهن شيئا قالت الاولى زوجي لحم جبل غيث على راس جبل وعروة لا سهل فين تق ولا سمين فينتق قالت الثانية زوجي لا ايتني خبره اني اخاف ان لا اذكره ان اذكره ان اذكره اذكره زوجي **حل ثلثا** قالوا في العشرة ان اطلقني

فان القائل بان القسم واجب على الكائن حديث الاخرى في غير وقت عماد القسم قال صاحبنا يجوز ان يدخل في غير وقت عماد القسم الى غير صراحة النوبة فيما خذلتع او يضعه لو تخوه من المحاجات وله ان يقبلها ولو سها  
من غير طالة وعماد القسم في حق المسافر هو وقت النزول في حالة السير ليست منه سوا كان ليلا او نهارا (قولها اجملت رجليها بين الاخر وتقول الى اخره) هذا الذي فعلته وقالته حلها عليه فوط الغيرة على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبق ان امر الغيرة معفو عنه (قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها ان جبريل يقرأ عليك السلام قالت فقالت وعليه السلام ورحمة الله) وفيه فضيلة  
خاتمة لعائشة رضي الله عنها وفيه استحباب بعث السلام وموجب على الرسول تبليغه وفيه بعث السلام الى الاجنبية الصالحة اذا لم يخف ترتب مفسدة وان الذي يبلغه السلام يريد عليه  
قال صاحبنا وهذا الروا واجب على المخور وكذا يبلغه سلام في ودقة من غائب لزم ان يرد السلام عليه باللفظ على الفور اذا قرأه وفيه انه يستحب في الرد ان يقول وعليكم السلام  
بالواو فلو قال عليك السلام او عليكم اجزاء على الصحيح وكان تاركا للافضل وقال بعض اصحابنا لا يجزيه وسبقت سائل السلام في باب مستوفاة ومعنى يقرأ عليك السلام سلم عليك  
(قوله صلى الله عليه وسلم يا عائشة) دليل بجواز الترخيم ويجوز فتح الشين ومنها حديث ام زرع (قوله احمد بن حنبل) بالبحيم والنون قال الحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي في كتابه  
المسبها لا اعلم احدا سمي النسوة المذكورات في حديث ام زرع الامن الطريق الذي اذكره وهو غريب جدا فذكره وفيه ان الثانية اسمها عمة بنت عمرو واسم الثالثة جبي بنت  
كعب الرابعة مهند وبنت ابي مرزومة والخامسة كبشة والسادسة هند والسابعة جبي بنت علقمة والثامنة ماسر وبنت ادس والتاسعة بنت عبد والعاشرة كبشة بنت الاقرم والحادية  
عشرة ام زرع وبنت اكهيل بنت ساعدة (قولها جلس احدى عشرة امرأة) هكذا هو في معظم نسخ وفي بعضها طس بزيادة نون وهي لغة قليلة سبق بيانها في مواضع منها حديث يتعاقبون  
فيكم ملائكة واهدى عشرة وتسع عشرة وما بينهما يجوز فيه سكان اشين وكسرا ونحوها والسكان فصح وشهر (قولها رجب) محم على راس جبل وعلا سهل فيرقى ولاسين فينتقل قال ابو عبيد وسائر  
اهل الغريب الشرح المراد بالغث المهرول وقولها على راس جبل وعراى صعب الوصول اليه فالنسخ ان قليل النسخ من اوجه منها كونه كلم اجمل لا كلم الضمان ومنها انه مع ذلك غث مهرول ردي  
ومنها انه صعب المتناول لا يصل اليه الا بشقة شديدة هكذا في نسخة وقال الخطابي قولها على راس جبل اي ترفع وتكبر ويؤمن نفسه فوق موضعها كثيرا اي انه يجمع الى قلة خير كثير وهو خلق  
قالوا قولها ولاسين فينتقل اي تنقله الناس الى بيوتهم لياكلوه بل يتكبرون رغبة عن لواردة قل الخطابي ليس فيه صلوة يحتمل سوء عشرة بسببها يقال انقلت الشئ بمعنى نقلته وروى  
في غيره الرواية ولاسين فينتقل اي يخرج نقيه والنقى بجر النون واسكان القاف هو الجذ يقال نقوت اعظم ونقيته واستقيته اذا استخرجت نقيه (قولها قالت الثانية زوجي لا ابث خبره اني  
اخاف ان لا اذره ان اذكره وجمعه ونحوه) فقولها لا ابث خبره اي لا اشهره وكشيعه اي اخاف ان لا اذره فيه تاويلان احدهما لا ابن السكيت وغيره ان الهاء عائدة على خبره  
فالنسخ ان خبره طويل ان شرعت في تفصيله لا اقدر على اتمامه لكثرة والثاني ان الهاء عائدة على الزوج وتكون لازادة كما في قوله تعالى ما منك ان لا تسجد ومعناه اني اخاف  
ان يظنني فاذره واما جمعه ونحوه فالمراد بهما عيوبه وقال الخطابي وغيره ارادت بهما عيوبه الباطنة واسراره الكامنة قالوا وصل العجران ينعقد لعصب العروق حتى تزلزلاتية من  
الجسد الجرحوا الا انها في البطن خاصة واحدها بحجرة ومنه قيل رجل الجرا اذا كان ناتي السرة عظيمها ويقال وايضا رجل الجرا اذا كان عظيم البطن وامرأة الجرا والجمع بحجره وقال الهروي  
قال ابن الاعرابي الحجرة نفخة في الظهر فان كانت في السرة فهي بحجرة (قولها قالت الثانية زوجي العشق ان انطق اطلق وان اسكت اعلق) فالعشق  
بمعين مهمل مفتوحة ثم شين مفتوحة ثم نون مشددة ثم قاف وهو طويل ومعناه ليس فيه اكثر من طول بلا نفع فان ذكرت عيوبه بطلت وان  
سكت عنها علقته فتركنه لاعتزائه ولا مزوجة قالت الرابعة زوجي قليل تهامة لاحر ولا قرد ولا مخافة ولا سامة هذا مدح بليغ ومعناه ليس فيه اذى بل هو راحته  
لذا ذه عيش قليل تهامة لذية معتدل ليس فيه حس ولا يرد مفرط ولا اخاف له غائلة لكم اخلاقه ولا ياسني ويكل صحبتي قالت الخامسة زوجي ان دخل فهد وان خرج  
اسد ولا يسال عما عهد هذا ايضا مدح بليغ فقولها فهد الفاء وكسر الهاء تصفها اذا دخل البيت بكثرة النوم والغفلة في منزله عن تعهد ما ذهب من متاعه وما بقي شبهته  
بالعهد لكثرة نومها يقال النوم من فهد وهو معنى قولها ولا يسال عما عهد اي ولا يسال عما كان عهد في البيت من ماله ومتاعه واذا خرج اسد بفتح الهمزة  
وكسر السين وهو وصف له بالشجاعة ومعناه اذا صار بين الناس ادخال الحرب كان كالاسد يقال اسد واستاسد قال القاضي وقال ابن ابي اويس معنى فهد اذا  
دخل البيت وشب على وثوب الفهد فكانها تريد ضربها والمبادرة بجماعتها والصحيح المشهور التفسير الاول قالت السادسة زوجي ان اكل لف وان شرب اشتف  
وان اضطجعت التف ولا يولج الكف ليعلم البث قال العلماء اللف في الطعام الاكثار منه مع التخليط من صنوف حتى لا يبقى منها شيئا والاستشفان في الشرب  
ان لا يستوعب جميع ما في الاناء ما خذ من الشفاقة بضم الشين وهي ما يلقى في الاناء من الشراب فاذا شربها قبيل اشتفها وانشافها

فَيَنْتَقِلُ



فما  
فما  
فما

ذات

وان اسكت اعلق قالت الرابعة زوجي كليل تهامة لا حرو ولا قو ولا عاف ولا سامة قالت الخامسة زوجي ان دخل فهد وان خرج اسد ولا يسال عما  
عهد قالت السادسة زوجي ان اكل لفت وان شرب اشتفت وان اضبطم التفت ولا يوبخ الكفت ليعلم البيت قالت السابعة زوجي عيايا او عيايا  
طباقا كل داوله داء شجك او فلك او جهم كلاك قالت الثامنة زوجي الريح يرحي زرنب والمس مس ارنب قالت التاسعة زوجي رفيع العمار طويل النجاد  
عظيم الزماد قريب البيت من الناد قالت العاشرة زوجي مالك وما مالك مالك خير من ذلك له ابل كثيرات المبارك قليلات المسارح اذا سمع صوت  
المرهر ايقن انهن هو الملك قالت الحادية عشرة زوجي ابو ذرع وما ابو ذرع انا من جلي اذني وملا من شحم عضدي ويحجن فيجث الى نفسه وجدي  
في اهل غينة بشق فجعلني في اهل صهيل واطيط ودايس ومثني فعند اقول فلا فية واخذ قن فالتصير واسترب فالتفخ امر ابي ذرع فنام ابي ذرع عكوما  
ردوا وبنيها فاسلم ابن ابي ذرع فنام ابن ابي ذرع مضجعه كسلس شطبة وتشيعة ذراع الجفرة بنت ابي ذرع فنامت ابي ذرع طوع ابيها وطوع امها  
ومل كساءها وغيط جارتها جارية ابي ذرع فاجارية ابي ذرع لا تبث حد يشك شيئا ولا تنقث مير تناقينا ولا تملأ بيتنا نعشينا قالت خروج ابو ذرع ولا وطاب  
تحض فلق امرأة معها ولدان لها كالفهدين يلعبان من تحت خصرها برمانتين فطلقن ونكحها فنكحت بعد رجل سرايا ركب شرايا واخذ خطيئا وادار  
نفسا ثريا واعطاني من كل راحة زوجا قال كل ام ذرع ويبري اهلك فلو جمعت كل شئ اعطاني ما يبلغ اصغر انية ابي ذرع قالت عائشة قال  
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت لك كابي ذرع لام ذرع وحل ثنيه الحسن بن علي الحلواني ناموسي بن اسماعيل ناسعيل بن سلمة  
عن هشام بن عروة بهذا الاسناد غير انه قال عيايا طباقا ولم يشك وقال قليلات المسارح وقال وصغورداتها وخير نساها وعقر جارتها وقال  
ولا تنقث مير تناقينا وقال واعطاني من كل ذي الحمة زوجا

(وقولها ولا يوبخ الكفت ليعلم البيت) قال ابو عبيد اسبكان بحمد ما عيب او اكرنت بلان البيت الحزن فكان لا يدخل به في ثوبها ليس ذلك فيشق عليها فوصفته بالمره وكرم الخلق وقال الهري  
قال ابن الاعرابي هذا من ارادت وان اضبطم ورد التفت في ثيابها في ناحية ولم يضبطم ليعلم ما عدي من محبة قال والبيت هناك الما عجبها الدون من زوجها وقال اخرون ارادت ان لا يفتقد ليرى صاملي  
قال ابن الانباري رواه ابن قتيبة على ابي عبيد تاديله لهذا الحرف وقال كيف تمرد بهذا قد رفته في صدر الكلام قال ابن الانباري ولاد على ابي عبيد لان النسوة تقادرن ان لا يكتمن شيئا من انبا  
ازواجهن فمنهن من كانت اوصاف زوجها كلها حسنة فوصفتها ومنهن من كانت اوصاف زوجها قبيحة فذكرتها ومنهن من كانت اوصافها فيها حسن وقبح فذكرتها والى قول ابن الاعرابي و ابن  
قتيبة ذهب الخطابي وغيره وانتاء القاضي عياض (قالت السابعة زوجي عيايا او عيايا طباقا كل داوله داء شجك او فلك او جهم كلاك) بهذا وقع في هذه الرواية عيايا بالعين المعجمة  
او عيايا بالمهملة وفي اكثر الروايات بالمجعة وانكر ابو عبيد وغير المجعة وقالوا الصواب المهملة وهو الذي لا يفتح وقيل هو العينين الذي تعبيرها بضعة النساء ولجج عنها وقال القاضي وغيره عيايا بالمجعة  
صحيح وهو اخذ من النونية وهي الظلمة وكل ما اظلم الشخص ومعناه لا يهتدي الى مسلك انما وصفته بنقل الروح وان كان الظل الكثيف المظلم الذي لا اشراق فيه او انها ارادت ان غطيت عليه  
اموره او يحون عيايا من النفي وهو الانهاك في الشراء من النفي الذي هو الخبيثة قال الصدوق في فصول يلقون عيايا اما طباقا فمعناه الطبقة عليه اموره حمقا قيل الذي يجرع من الكلام فتتعلق شفتاه  
وقيل هو امي الاحمق الغدوم (وقولها شجك) اي جرحك في الراس فاشجج جراحات الراس الجراح فيه وفي الجرح (وقولها فلك) اظلم الكسر والضرب معناه انها معجرت شجج راسه وضرب كسر  
عضودا جمع بينها وقيل لمراد بالظل هنا النقص (وقولها كل داوله داء) اي جميع ادواء الناس مجتمعة فيه (قالت الثامنة زوجي الريح يرحي زرنب اس مس ارنب) الزرنب نوع من الطيب  
معروف قيل ارادت طيب يرحي جرد وقيل طيب شيا به في الناس قيل لين خلقه حسن عشرته والس مس ارنب صريح في لين الجانب كرم الخلق (قالت التاسعة زوجي رفيع العمار طويل  
النجاد عظيم الرأ وقريب البيت من الناد) هكذا هو في نسخ النادى بالياء وهو القيصم في العربية لكن الشهرة في الرواية حذفها ليعلم السمع قال العلماء معنى رفيع العمار وصفه بالشرف  
وساء الذكر واصل العمار عماد البيت وجمعه عدي العيدان التي تعد بها البيوت اي بيته في الحب فيع في قوم قيل ان مية الذي يسكنه رفيع العمار ليراه الضيفان اصحاب النجوم فيقصده وهكذا  
بيوت الابرار (وقولها طويل النجاد) بكسر النون تصف بطول القامة والنجاد حامل السيف فالطويل يحتاج الى طول حامل سيفه العرب حركت بذلك (وقولها عظيم الرأ) تصفه بالجد وكثرة  
الضيافة من اللحم والخبز فيكثر وقوده فيكثر راده قيل لان ناره لا تطفأ بالليل تهتدي بها الضيفان والابرار العظمون ليسر ان في ظلام الليل وليوقد ونهنا على التلال مشارق الارض ويرفعون  
الاقباس على الايدي تهتدي بها الضيفان (وقولها قريب البيت من الناد) قال اهل اللغة النادى والنادو الندى والندى مجلس القوم وصفته بالكرم والسؤ لانه لا يقرب البيت من النادى  
الاس هذه صفة لان الضيفان يقصدون النادى ولان اصحاب النادى ياخذون ملجأ من الية في مجلسهم بيت قريب لنادى والاسام يتابعون من النادى (قالت العاشرة زوجي مالك فاك مالك فاك) فاك  
من ذلك ابل كثيرات المبارك قليلات المسارح اذا سمع صوت المرهر القن انهن هو الملك فانه ان لا يكثر في بابك فبفناء لا يوجبها ترح الا قليلا قدر الضرورة معظم اوقات تكون باركة بفناء فاذا نزل الضيفان  
كانت الابل حاضرة فيقربهم من البانها ولحمها والمرمر كسر المرمر هو الذي يضرب ارادت ان زوجها عوا وبدا فاذنزل الضيفان لخيرهم منها واتاهم بالعيدان المعازف الشرا فاذا سمعت الابل صوت المرمر علمت ان قد  
جاءه الضيفان وانهم منجرات هو الملك هذا التغيير الى عبيد الجهم وقيل مباركها كثيرة لكثرة ما يخرج منها للاضياف قال هولاء ولو كانت كما قال المادون لما تمت هن الا واذ لم يكن لازم فانها ترح وقتا فاخذ فيها  
ما جبتها ثم تبرك بالفناء وقيل كثيرات المبارك اي مباركها في الحقوق والعطايا والحالات والضيفان كثيرة ولحمها قليلة لانها تضر في هذه الوجوه قال ابن السكيت قال القاضي عياض قال ابو سبيد ليس كسر المرمر  
هو اذا سمع صوت المرمر يطمع ايم وهو موقد النار للاضياف قال لم يكن العرب تعرف المرمر كسر المرمر الذي هو النادى الاسن خالط الحفر قال القاضي وبهذا خطأ منه لانه لم يره احد منهم ايم ولان المرمر كسر المرمر هو في شعار العرب  
ولانه لا يعلم له ان هولاء النسوة من غير الحاضرة فقد جاء في رواية انهن من قرية من قرى ايم (قالت الحادية عشرة وفي بعض النسخ الحادى عشرة وفي بعضها الحادية عشرة والصحيح الاول (وقولها الناس من جلي  
اذني) هو بتشديد الياء من اذني على التثنية واحلى بضم الحاء وكسر الالفان شهبوتان والنون والنون والسين المهملة الحركه من كل شئ متدل يقال منه ناس ينوس ونساء واناسه غيره ناسه ومعناه علابي قرطه وشنبوفا  
في تنوس ان تتحرك لكثرة تها (وقولها وما اس شحم عضدي) وقال العلماء معناه آسنى وما بدنى شحا ولم ترد خصال العضدين لكن اذا سمعنا من غيرها (وقولها ويحجن فيجث الى نفسه) هو بتشديد الجيم فيجث فيجث  
وتجها لفتان شهبوتان فصحا الكسر قال الجوهري الفتح ضعيفة ومعناه فرجني ففرجت وقال ابن الانباري عظمى فظلمت عن نفسي يقال فلان يتجج بكذا اي يتعظم ويغتر (وقولها وجدني في اهل غينة بشق) هو  
في اهل صهيل واطيط ووايس ومثني (اما قولها في غينة فبضم الغين تصغير الغنم ارادت ان املها كما لو اصحاب غنم لا اصحاب خيل وابل لان الصهيل صوت الخيل والاطيط اصوات الابل وجنبها والعرب  
لا تعتد باصحاب الغنم وانما يعتدون بالابل الخسل والابل (واما قولها بشق) فهو بكسر الشين وفجها والمعرص في روايات الحديث والمشبو لابل الحديث كسر والمعرص







بـ  
تَرْضِيْن

[illegible]







**وَحَلُّ ثَنَاءِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ نَافِثٍ** ابْنِ الشَّيْخِ نَافِثِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنِ النَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْفَةً فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ الْوَاهِدَةُ الْغُبَيْصَاءُ بِنْتُ لُحَّانَ أُمِّ ابْنِ مَالِكٍ **حَلُّ ثَنَاءِ** ابْنِ جَعْفَرٍ مَجْلِسُ ابْنِ الْفَرَجِ نَازِدِ بْنِ الْحَبَابِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ أَنَا مُحَمَّدُ الْمُتَكَلِّفُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُرِيتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ امْرَأَةً ابْنِي طَلْحَةَ ثُمَّ سَمِعْتُ خَشْفَةً أَمَا حِي فَازَا بِلَالٌ **حَلُّ ثَنَاءِ** مُحَمَّدِ بْنِ حَاتِمِ بْنِ مَيْمُونٍ نَافِثِ بْنِ سَلِيمَانَ بْنِ الْمُخَيْرِقِ عَنْ ثَابِتٍ عَنِ النَّسَائِيِّ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ قَالَ ابْنُ أَبِي طَالِحٍ مِنْ أُمَّ سَلِيمٍ فَقَالَتْ لَاهِلَهَا لَا تَحُلُّوا ابْنِي طَلْحَةَ بَابِنَهُ حَتَّى أَكُونَ أَنَا أَحَدُهُ قَالَ فِي لَيْلٍ فَقَرَأْتُ فِي الْيَدِ عَشَاءً فَأَكَلْتُ وَشَرِبْتُ قُلْتُ ثُمَّ تَضَعْتُ لِي أَحْسَنَ مَا كَانَ تَضَعُ قَبْلَ ذَلِكَ فَوَقَعَتْ بِهَا فَمَا رَأَيْتُ أَنْهَ قَدْ شَبِعَ وَأَصَابَ مِنْهَا قَالَتْ يَا ابْنِ طَلْحَةَ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ قَوْمًا أَعَادُوا عَادِيَّتَهُمْ أَهْلَ بَيْتِ فَطْلُبُوا عَادِيَّتَهُمْ أَلَمْ يَأْتِ بِمَنْعِهِمْ قَالَ لَا قَالَتْ فَاحْتَسِبْ ابْنَكَ قَالَ فَغَضِبَ فَقَالَ تَرَكْتَنِي حَتَّى تَلْطِئِي ثُمَّ أَخْبَرْتَنِي بِأَبْنِي فَانْطَلِقْ حَتَّى أَتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرَهُ بِمَا كَانَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارَكَ اللَّهُ لَكُمْ فِي غَابِرِ لَيْلَتِكُمَا قَالَ فَخَلْتُ قَالَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَهُوَ مَعَهُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى الْمَدِينَةَ مِنْ سَفَرٍ لَا يَطْرُقُهَا طَرُقًا وَلَا مَنْ الْمَدِينَةَ فَضَرَبَهَا بِمِخْلَافٍ فَاحْتَسِبْتُ عَلَيْهِ ابْنِي طَلْحَةَ وَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ ابْنُ طَلْحَةَ أَنْكَ لَتَعْلَمُ يَا رَبُّ أَنَّهُ يُحِبُّ أَنْ أَخْرُجَ مَعَ رَسُولِكَ إِذَا خَرَجَ وَأَدْخَلَ مَعَهُ إِذَا دَخَلَ وَقَدْ احْتَسِبْتُ بِمَا تَرَى قَالَ تَقُولُ أُمُّ سَلِيمٍ يَا أَبَا طَالِحٍ مَا أَجَلَ الَّذِي كُنْتُ أَجَلَ انْطَلِقْ فَانْطَلَقْنَا قَالَ وَضَرَبَهَا بِمِخْلَافٍ حِينَ قَدْ مَافُولَتْ غَلَامًا فَقَالَتْ لِي أَيْ يَا ابْنِي لَا يَرْضَعُهُ أَحَدٌ حَتَّى تَغْدُو وَبِهِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا أَصِحُّ احْتِمَلَةً فَانْطَلَقْتُ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصَادَ قَتْلُهُ وَمَعَهُ سَيْمٌ فَلَمَّا رَأَى قَالَ لَعَلَّ أُمَّ سَلِيمٍ وَلَدَتْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَوَضَعَ الْمَيْسِمَ قَالَ وَجِئْتُ بِهِ فَوَضَعْتُهُ فِي تَحْرُجَةٍ وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِخْلَافٍ مِنَ الْعَجْوَةِ الْمَدِينَةَ فَلَا كَهَا فِي فَيْهِ حَتَّى ذَابَتْ ثُمَّ قَدْ فَرَّهَا فِي فِي الصَّبِيِّ فَجَعَلَ الصَّبِيُّ يَتَلَمَّظُهَا قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْظُرْ وَالْيَ إِلَى حَبِّ الْأَنْصَارِ التَّمَرَاتِ فَسَمِعْتُ وَجْهَهُ وَسَمِعْتُ عَيْنَيْهِ **حَلُّ ثَنَاءِ** أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ ابْنِ خُرَاشٍ نَافِثِ بْنِ عَامِرٍ نَافِثِ بْنِ سَلِيمَانَ بْنِ الْمُخَيْرِقِ نَافِثِ بْنِ ثَابِتٍ حَدَّثَنِي ابْنُ مَالِكٍ قَالَ مَاتَ ابْنُ أَبِي طَالِحٍ وَاقْتَصَّ الْحَدِيثُ بِمِثْلِهِ **حَلُّ ثَنَاءِ** عُبَيْدِ بْنِ يَعْنَى مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْأُمَلِيُّ قَالَ أَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ أَبِي حَيَّانٍ **وَحَلُّ ثَنَاءِ** مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَيْرٍ وَالْفُظْلَةُ نَابِي نَابِي ابْنِ أَبِي حَيَّانٍ النَّبِيُّ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي ذَرَّةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبِلَالٍ صَلَاةُ الْعَدَاةِ يَا بِلَالُ **حَلُّ ثَنَاءِ** بَارِجِي عَلَى عَمَلَةٍ عَمَلَةٍ فِي الْإِسْلَامِ مَنْعَةً قَانِي سَمِعْتُ الْمَلِيَّةَ خَشْفَ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ قَالَ بِلَالٌ مَا عَلِمْتُ عَمَلًا فِي الْإِسْلَامِ إِذْ جِئْتُ عَنْكَ مَنْعَةً مِنْ أَنْ لَا أَنْظُرَ طَهْرًا أَمَا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارًا الْأَصْلِيَّةُ بِذَلِكَ الطَّهْرُ مَا كَتَبَ اللَّهُ لِي أَنْ يَصِلَ **حَلُّ ثَنَاءِ** مَنَاجِبُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ وَسَهْلُ بْنُ عُمَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنِ زُرَّادَةَ الْخَضِرِيُّ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَالْوَلِيدُ بْنُ شَجَاعٍ قَالَ سَهْلٌ وَمَنَاجِبُ بِلَالٌ قَالَ الْآخَرُونَ نَاعِلُ بْنُ مَسْرُورٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلْفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَأَمَنُوا إِلَى الْآخِرَةِ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لِي أَنْتَ مِنْهُمْ **حَلُّ ثَنَاءِ** إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَطْلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالْفُظْلَةُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَائِيحِي بِنِ إِدَمَ نَابِي ابْنِ زَائِدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْتُ أَنَا وَآخِي مِنَ الْيَمَنِ فَلَمَّا حِينَا وَمَا زَيْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَآدَمُ الْأَمَنُ أَهْلُ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَثْرَةِ دُخُولِهِمْ وَلَزُومِهِمْ لَهُ **حَلُّ ثَنَاءِ** مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمِ بْنِ إِسْحَاقَ ابْنِ مَسْعُودٍ نَابِي إِبْرَاهِيمَ بْنِ يُونُسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ أَنَّهُ سَمِعَ الْأَسْوَدَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا مُوسَى يَقُولُ لَقَدْ قَدِمْتُ أَنَا وَآخِي مِنَ الْيَمَنِ فَنَدَّ كَرِيمُ بَشِيرٍ **حَلُّ ثَنَاءِ** زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشِيرٍ قَالُوا نَا عَمَلُ الرَّحْمَنِ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَرَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ أَوْ مَا ذَكَرَ مِنْ نَحْوِ هَذَا

وَالْفُظْلَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَآدَمُ الْأَمَنُ

(قوله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت خشفة قلت من هذا قالوا هذه الغبيصة بنت لحيان أم ابن مالك) أما الخشفة فمخافة مفتوحة ثم شين ساكنة يجمعين وهي حركة الشين وصوت ويقال أيضا بفتح الشين والغبيصة بضم الغين المعجمة وبالصاد المهملة ممدودة ويقال لها الربيصة أيضا ويقال بالسين قال ابن عبد البر أم سليم هي الربيصة والغبيصة رواه المشهور في الغين واختها أم حرام الربيصة ومعناها متقاربة الرميص الغمص قذى يابس غير يابس يكون في أطراف العين وبها منقبة ظاهرة للأم سليم (قوله صلى الله عليه وسلم سمعت خشفة أَمَا حِي فَازَا بِلَالٌ) هي صوت الشين اليابس إذا حرك بعضه بعضًا قوله في حديث أم سليم مع زوجها أبي طالح حين مات ابنها) هذا الحديث سبق شرحه في كتاب الأدب وضمها المثل بالعارية دليل كمال علمها وفضلها عظم ما بها وطايفتها قالوا أودع الغلام الذئبة ترفه هو أبو عمير صاحب النخيل وغابري ليلتكما أي ما ضيها (وقوله لا يطر قهاط رقا) أي لا يدخلها في الليل (قوله فضر بها الخاض) هو الطلق ووجع الولادة وفيه استجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم فخلت بعبد له ابن أبي طالح في تلك الليلة وجار من ولده عشرة رجال علماء وأخيار وفيه كرامة ظاهرة لأبي طالح وفضائل ظاهرة للأم سليم وفيه تحنيك المولود وأنه يحمل له صالح لينك وأنه يجوز تسميته في يوم ولادته واستحب التسمية بعبد الله وذكر آية الطروق للقادم بسلام سفر إذا لم يعلم الجاه بقدمه قبل ذلك وفيه جواز رسم الحيوان ليتيمز ويعرف فيروسان وجداء وفيه تواضع النبي صلى الله عليه وسلم ووسمه بيده (قوله لا تطهر طهورا تاما في ساعة من ليل ولا نهار الأصلية بذلك الطهور ما كتب الله لك) معناه ما قد رآه في وقته فضيلة الصلوة عقب لوضوء وانها سنة وانها تباح في أوقات النبي عند طلوع الشمس واستوائها وغروبها وبعد صلوة الصبح والعصر لانها ذات سبب وبها نهيها **حَلُّ ثَنَاءِ** من فضائل عبد الله بن مسعود وانه رضى الله عنها (قوله لما نزلت ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات جناح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لي أنت منهم) معناه إن ابن مسعود منهم (قوله فلما حينا وما زى ابن مسعود وانه الامن اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثرة دخولهم ولزومهم له) (أما قوله كينا) فعناه كشنا (وقوله حينا) أي زانا قال الشافعي وأصحابه محققوا اهل اللغة وغيرهم يحين يقع على القطعة من الدهر طالت أم قصرت (وقوله ما زى) بضم النون أي بالنظر (وقوله كثرة) بفتح الكاف على الفصيحة المشهورة بهاء القرآن وكلى الجوهري وغيره كسر (وقوله دخولهم ولزومهم) جمعها وبها اثنان هو وانه لان الاثنين يجوز جمعها بالاتفاق لكن الجمع هو يقولون اقل الجمع ثلثة فجمع الاثنين محباز وقالت طائفة اقله اثنان فجمعها حقيقة



**حل ثنا** محمد بن المشني وابن بشار واللفظ لابن المشني قال انما محمد بن جعفر ناشئة عن ابي اسحاق قال سمعت ابا الاحوص قال شهد ابا موسى وابا مسعود حين مات ابن مسعود فقال احدهما لصاحبه اتراه ترك بجله مثله فقال ان قلت ذاك ان كان ليؤذن له اذا اجئنا ونشهد اذا اغبنا **حل ثنا** ابو كريب محمد بن العلاء نايجي بن ادم ناقطبة عن الاعمش عن مالك بن الحارث عن ابي الاحوص قال كذا في دار ابي موسى مع نفر من اصحاب عبد الله وهم ينظرون في مصحف فقام عبد الله فقال ابو مسعود ما اعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك بجله اعلم بما انزل الله من هذا القائم فقال ابو موسى اما ان قلت ذاك لقد كان يشهد اذا اغبنا ويؤذن له اذا اجبنا **حل ثنا** القاسم بن زكريا نا عبد الله عن شيبان عن الاعمش عن مالك بن الحارث عن ابي الاحوص قال اتيت ابا موسى فوجدت عبد الله وابا موسى **حل ثنا** ابو كريب نا محمد بن ابي عبيدة نا ابي عن الاعمش عن زيب بن وهب قال كنت جالسا مع حفيفة وابي موسى وشاق الحديث وحدث قطبة اتم واكثر **حل ثنا** اسحاق بن ابراهيم الخطي نا عبد الله بن سليمان نا الاعمش عن شقيق عن عبد الله انه قال ومن يغفل يات بما غل يوم القيمة ثم قال على قراءة من تاملوني ان اقرأ لقل قرات على رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة ولقد علم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اعلمهم بكتاب الله ولو اعلم ان احدا اعلم شئى لرحلت اليه قال شقيق فجلست في حلق اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فما سمعت احدا يرد ذلك عليه ولا يعيبه **حل ثنا** ابو كريب نايجي بن ادم ناقطبة عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال والذي لا اله الا الله غير ما من كتاب الله سورة الا انا اعلم حيث نزلت وما من آية الا انا اعلم فيما انزلت ولو اعلم احدا هو اعلم بكتاب الله مني تبلغه الا بل لركبت اليه **حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير قالانا ناكيه نا الاعمش عن شقيق عن مسروق قال كنا نا عبد الله بن عمر وفتخلث اليه وقال ابن نمير عنده فل كرنا يوما عبد الله بن مسعود فقال لقل ذكرتم رجلا لا زال احبه بعد شئى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن من اربعة من ابن ام عبد فبل ابره ومعاذ بن جبل وابي بن كعب وسالم مولى ابي حفيفة قال ابن مسعود فقال ان ذلك الرجل لا زال احبه بعد شئى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله سمعته يقول اقرأوا القرآن من اربعة نفر من ابن ام عبد فبل ابره ومن ابي بن كعب من سالم مولى ابي حفيفة ومن معاذ بن جبل وحرف لم يزل كره زهير بن حرب قوله يقول **حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالانا ابو معاوية عن الاعمش باسناد جريرو وكيع في رواية ابي بكر عن ابي معاوية قدّم معاذ اقبل ابي وفي رواية ابي كريب ابي قبل معاذ **حل ثنا** ابن المشني وابن بشار قالانا ابن ابي عدي **حل** وحديث بشر بن خالد نا محمد بن جعفر نا هب نا عن شعبة عن الاعمش باسنادهم واختلفا عن شعبة في تنسيق الاربعة **حل ثنا** محمد بن المشني وابن بشار قالانا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمر بن مولا عن ابراهيم عن مسروق قال ذكرنا ابن مسعود عن عبد الله بن عمر وقال ذلك رجل لا زال احبه بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من اربعة من ابن مسعود وسالم مولى ابي حفيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل **حل ثنا** عبد الله بن مسعود نا ابي نا شعبة به نا الاسناد واذ قال شعبة به نا محمد بن ادرى نا هب نا ابره

(قوله عن ابن مسعود انه قال ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة ثم قال على قراءة من تاملوني ان اقرأ الى آخره) فيه محذوف وهو مختصر بما جاء في غير هذه الرواية منه ان ابن مسعود كان مصحفاً يحالف مصحفاً الجمهور وكان مصحافاً فأنكر عليه الناس وامروه بترك مصحفه وبموافقة مصحف الجمهور وطلبوا مصحفه ان يحرقوه كما فعلوا بغيره فاتبع وقال لاصحابه غلوا مصاحفكم اي اكتبوا ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة يعني فاذا غلتموها جنتم بها يوم القيامة وكفى لكم بذلك شرنا ثم قال على سبيل الانكار ومن هو الذي تاملوني ان اخذ لقراءة واترك مصحفه الذي اخذته من في رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله ولقد علم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اعلمهم بكتاب الله ولو اعلم ان احداً اعلم مني لرحلت اليه قال شقيق فجلست في حلق اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فما سمعت احداً يذكر ذلك عليه ولا يعييه) الحلق بفتح الحاء واللام ويقال بكسر الحاء وفتح اللام قال القاضي وقالب الحرس بفتح الحاء واسكان اللام وهو جمع حلقة باسكان اللام على التشبه وحكى الجوهري وغيره فتحها ايضا والتقوا على ان فتحها ضعيف فعلى قول الجوهري هو كثر وتمررة وفي هذا الحديث جواز ذكر الانسان نفسه بالفضيلة والعلم ونحوه للحاجة والالتفات عن تركية النفس فانما هو لمن زكاه ودهها الغير حاجة بل للفخر والاعجاب وقد ترك تركية النفس من الامثال عند الحاجة كدفع شر عنه بذلك او تحصيل مصلحة للناس او ترغيب في اخذ العلم عنه او نحو ذلك فمن المصلحة قول يوسف صلى الله عليه وسلم اجعلني على خزائن الارض اني خفيظ عليم ومن دفع الشر قول عثمان رضي الله عنه في وقت حصاره انه جهز جيش العسرة وحفر بيرودته ومن الترغيب قول ابن مسعود هذا قول سهل بن سعد ما بقى احد اعلم بذلك مني وقول غيره على النجاسة سقطت واشباهه وفيه استحباب الرحلة في طلب العلم والذهاب الى الفضلاء حيث كانوا وفيه ان الصحابة لم ينكروا قول ابن مسعود انه اعلمهم والمراءاة اعلمهم بكتاب الله كما صرح به فلا يلزم منه ان يكون اعلم من ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم بالسنة ولا يلزم من ذلك ايضاً ان يكون افضل منهم عند الله تعالى فقد يكون واحد اعلم من آخر باب من العلم او بنوع والآخر اعلم من حيث الجملة وقد يكون واحداً اعلم من آخر وذاك افضل عند الله بزيادة تقواه وخشيته ودرعه وزهره وطهارته قلبه وغير ذلك ولا شك ان الخلفاء الراشدين الاربعة كل منهم افضل من ابن مسعود (قوله صلى الله عليه وسلم اخذوا القرآن من اربعة) وذكر منهم ابن مسعود قال العلماء سببه ان هؤلاء اكثر ضبطاً للفاظه وايقن لاداءه وان كان غيرهم افقه في معانيه منهم اولان هؤلاء الاربعة تفرغوا لاداءه من غيرهم اقتصر على اخذ بعضهم من بعض اولان هؤلاء تفرغوا لان يؤخذ عنهم اوانه صلى الله عليه وسلم اراد الاعلام بما يكون بعد وفاته صلى الله عليه وسلم من تقدم هؤلاء الاربعة وسكنهم وانهم اتعد من غيرهم في ذلك فليؤخذ عنهم

برہنہ و ساقا انا

۱۷ ای لفظ  
بقولہ لم یکر و غیرہ  
ذکرہ تفسیر و بیان  
۱۸ ای و سب  
و نیز ابی حاتمہ ۱۹

۵۲  
ذکرہ فضیلت و عظمیٰ  
بقولہ المستطاب



باب من فضائل أبي كعب وطاعة **باب** من فضائل سعد بن معاذ رضي الله عنه

باب من فضائل أبي بن كعب جماعة من الانصار رضى عنهم (قوله جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة كلهم من الانصار معاذ بن جبل ابي بن كعب زيد بن ثابت والوزيد) قال المازني هذا الحديث مما يتعلق ببعض الملاحق في تواتر القرآن وتوابعه من جهين احدهما ان ليس فيه تصريح بان خيل الاربعة لم يحجوه فقد يكون مراده الذين علمهم من الانصار الاربعة واما غيرهم من المهاجرين والانصار الذين لا عليهم فلم يغفهم ولو غفاهم كان المراد نفي علمه ومع هذا فقد روي غير مسلم حفظ جماعة من الصحابة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وذكر منهم المازني خمسة عشر صحابيا وثبت في الصحيح انه قتل يوم الحامة سبعون ممن جمع القرآن وكانت اليمامة قريبا من وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فهو لاء الذين قتلوا من جامعيه يومئذ فكيف ظن بمن لم يقتل ممن حضروا ومن لم يحضروا وبقي بالديانة او غيرهما ولم يذكر في هؤلاء الاربعة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي ونحوهم من كبار الصحابة الذين يجعل البعدانهم لم يحجوه مع كثرة رغبته في اخير دهرهم على ما دون ذلك من الطاعات وكيف ظن هذا بهم ونحو نزي اهل عصرنا حفظتهم في كل بلدة الوف مع بعد رغبته في اخير عمر من درجة الصحابة مع ان الصحابة لم يكن لهم احكام مقررمة يعتمدونها في تفسيرهم وحضرتهم الا القرآن وما سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف ظن بهم اجماله فكل هذا وشبهه يدل على انه لا يصح ان يكون معنى الحديث انه لم يكن في نفس الامر احتجج القرآن الا الاربعة المذكورون الجواب الثاني انه لو ثبت ان لم يحجوه الا الاربعة لم يقدح في تواتره فان اجراءه حفظ كل جزء منها خلاق لا يحصى يحصل التواتر بعضهم وليس من شرط التواتر ان ينقل جميعهم جميع بل اذا نقل كل جزء عدد التواتر صارت الجملة متواترة بلا شك ولم يخالف في هذا مسلم ولا محمد وبالله التوفيق (قوله قلت لانس بن الوزيد قال احد عمومي) الوزيد هذا هو سعد بن عبيد بن النعمان الاوسي من بني عمرو بن عوف بدرى يعرف بسعد القاري استشهد بالقادسية سنة خمس عشرة في اول خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ابن عبد البر هذا هو قول اهل الكوفة وخالقهم غيرهم فقالوا هو قيس بن الحسن الخزعي من بني عدي بن النجار بدرى قال موسى بن عبيدة استشهد يوم جيش الى عبيد بالعراق سنة خمس عشرة ايضا (قوله صلى الله عليه وسلم لابي بن كعب ان الله امرني ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفوا قال وما لي قال نعم فليكن في رواية تجعل يسكي) اما بكاءه فبما كسر واستفاد نفسه عن تأهيل لهذه النعمة واعطاء هذه المنزلة والنعمة فيها من جهين احدهما كونه منصوبا عليه يعني ولهذا قال وسما في معناه نص على يعني اذ قال اقرأ على واحد من اصحابك قال بل سماك فترأيت النعمة والثاني قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فانها منقبة عظيمة لم يشترك فيها احد من الناس وقيل انما لي خوفا من تقصيره في شكر هذه النعمة واما تخصيص هذه السورة بالقراءة فلا ينابع وجازتها جامعة لاصول وقواعد ومهمات عظيمة وكان الحامل يقتضيه الاختصار واما الحكمة في امره بالقراءة على ابي قال المازني والقاضي هي ان يتعلم ابي الفاظه وصيغة ادائه ومواضع الوقوف وصنع النغم في ثغرات القرآن على اسلوب الفه الشرع وقدره بخلاف ما سواه من النغم المستعملة في غيره ولكل ضرب من النغم مخصوص في النفوس فكانت القراءة عليه يعلم منه وقيل قرأ عليه لين عرض القرآن على حفاظه البارعين فيه المجيد عن لادائه وليس التواضع في اخذ الانسان القرآن وغيره من العلوم الشرعية من اهلها وان كانوا دونه في نسب الدين والفضيلة والمرتبة والشهرة وغير ذلك لئلا يذنب الناس على فضيلة ابي في ذلك فحتمهم على الاخذ منه وكان كذلك فكان بعد النبي صلى الله عليه وسلم راسا واما مقصود ابي ذلك شهاده وانه اعلم باب من فضائل سعد بن معاذ رضي الله عنه (قوله صلى الله عليه وسلم اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ) اختلف العلماء في تأويله فقالت طائفة هو على ظاهره واهتز از العرش تحرك فراحا بعد دم روح سعد وجعل الله تعالى في العرش تمييزا حصل به هذا ولا مانع منه كما قال تعالى وان منها لالايهبط من خشية الله وفيه القول هو ظاهر الحديث وهو المختار وقال المازني قال بعضهم هو على حقيقة وان العرش تحرك لموته قال وهذا لا ينكر من جهة النقل لان العرش جسم من الاجسام يعقل الحركة والسكون قال لكن لا تحصل فضيلة سعد بذلك لان يقال ان الله تعالى جعل حركته علامة للملائكة على موته وقال آخرون المراد اهتز از اهل العرش وهم حملة وغيرهم من الملائكة فحذف المضاف والمراد بالاهتزاز الاستبشار والقبول ومنه قول العرب فلان يهتز للكارم لا يريدون اضطراب جسمه وحركته وانما يريدون ارتياحه اليها واقباله عليها وقال الحسبي هو كناية عن تعظيم شان وفاته والعرب تنسب الشئ العظيم الى عظم الاشياء فيقولون اظلمت لموت فلان الارض وقامت لها القيامة وقال جماعة المراد اهتز از سرير الجنازة وهو النش وهذا القول باطل يرويه صريح هذه الروايات التي ذكرها مسلم اهتز لموته عرش الرحمن وانما قال هؤلاء هذا التاويل لكونهم لم تبلغهم هذه الروايات التي في مسلم والله اعلم (قوله فحفل اصحابه بملسوها) هو بضم الميم وكسرها (قوله صلى الله عليه وسلم لما ذيل سعد بن معاذ في الجنة فيمنها والين) المناويل جمع منديل بضم الميم في المفرد وهو الذي يعمل في اليد قال ابن الاعرابي وابن فارس وغيرهما هو مشتق من الندل وهو النقل لانه ينقل من واحد الى واحد وقيل من الندل وهو الوسخ لانه ينسدل برتال اهل العربية يقال منه تنذلت بالمندبل قال الجوهري ويقال ايضا تمندلت قال وانكر الكسائي قال ويقال ايضا تمندلت







صغيفة  
ثمنية  
الموت  
يقول  
المؤمن  
أنا أبا  
فراشة

(قوله حتى اذا كان من آخر الليل لقيت كاني خفاء) هو بجر الخاء المعجمة وتخفيف الفاء والماء وهو الكاء وجمعه خفيفة لكساء واكسيتة قال القاضي ورواه بعضهم عن ابن مالهان جفاء بجمضم مضموه وهو خفاء اسيل والصواب المعروف هو الاول (قوله فراث على) الاء الطاء (قوله اقرار الشعراء) الاء طوقه والنوع وهى بالقاف الراء والماء (قوله اتيت مكة فنقضت رجلا منهم) يعنى نظرت الى منصفهم فالتة لان الضعيف يامون الغائبة غالباً وفى رواية ابن مالهان فقيفت بالياء وانكرها القاضي وغيره وقالوا لوجه له ههنا (قوله كاني نصب حجر) يعنى من كثرة الدمار التى كانت مبنى بضمهم والنصب الصنم والحجر كانت الجارية تنصبه وتذبح عنده فحجر بالماء وهو بضم الصاد واسكانها وجعه انصاب منه قوله تعالى وما ذبح على النصب (قوله حتى تكسرت عكن بطني) يعنى اشدت لكثرة السمن والطوت (قوله وما وجدت على كبدى خففة جوع) هى بفتح السين المهملة وضمها واسكان الخاء المعجمة وهى رقة الجوع وضعفه وبرزاله (قوله فبينما اهل مكة فى ليلة قمار اضحيان اذ ضرب على سمختهم فما يطوف بالبيت احد و امر اثنين منهم يدعوان اسافاً وناكثة) اما قوله قمار فمعناه مقرة طالع قمار والا ضحيان بحسر الهمة والحار واسكان الضاد والجمجمة بينهما وهى المضئنة ويقال ليللة اضحيان اضحيان وضحيان ولوم ضحيان (وقوله على سمختهم) هكذا هو فى جميع النسخ وهو جمع سماخ وهو الخرق الذى فى الاذن يفضى الى الراس يقال صماخ بالصاد وسماخ بالسين الصاد اوضح واشهر والمراد باسمختهم ههنا اذا هم اى ناموا قال الله تعالى فضر بنا على آذانهم اى انما هم (قوله وامر اثنين) هكذا هو فى معظم النسخ بالياء وفى بعضها وامرأتان بالالف الاول منصوب بفعل محذوف اى ورايت امرأتين (قوله فانتا هتا عن قولها) الاء ما انتهتا عن قولها بل واما عليه وقع فى اكثر النسخ فانتا هتا على قولها وهو صحيح ايضا وتقديره فانتا هتا من الدوام على قولها (قوله فقلت هن مثل الخشبىة غير انى لا اكسى) الهن والهنة بتخفيف لونهما هو كناية عن كل شئ واكثر ما يستعمل كناية عن الفرج والذكر فقال لهما مثل الخشبىة فى الفرج واراد بذلك سبباً نائلة وغيط الكفار بذلك (قوله فانطلقا تولولان وتقولان لو كان ههنا احد من انفارنا) التولولة الدعاء بالويل والانفار جمع نفس او نفير وهو الذى ينفى عن الاستغاثة ورواه بعضهم انصارنا وهو بمعناه وتقديره لو كان ههنا احد من انصارنا لاتقتلنا (قوله كلمة تملأ الفم) الاء عظيمة لاشئ اتج منها كاشئ الذى يملأ الشئ ولا يسع غيره وقيل معناه لا يمكن ذكرها وحكايتها كانهات فم حاكبيها وتملأ لاستعظامها (قوله فقلت اول من حياه تجية الاسلام فقال وعليك رحمة الله) هكذا هو فى جميع النسخ وعليك من غير ذكر السلام وفيه دلالة لاحد الوجهين لاصحابنا انه اذا قال فى رد السلام عليك بخبره لان العطف يقتضى كونه جواباً والمشهور من احواله صلى الله عليه وسلم واحوال السلف السلام بكما لفيقول عليكم السلام ورحمة الله او ورحمته وبركاته وسبق ايضا فى باب (قوله فقد عني صاحب) اى كفى يقال قد عه واقدره اذ كف ومنعه وهو بدال مهملة (قوله صلى الله عليه وسلم فى زمزم انها طعام طعم) هو بضم الطاء واسكان العين اى شبع شارها كما يشبع الطعام (قوله غبرت ما غبرت) الاء بقيت بالقيت (قوله صلى الله عليه وسلم انه قد وجهت لى ارض) اى اريت جهتها (قوله صلى الله عليه وسلم لا اراها الا يثر) ضبطه الا بالضم الهمة وقبحها وهذا كان قبل تسمية المدينة طابة وطيبة وقد جاء بعد ذلك حديث فى النهى عن تسميتها يثرباً وانه سماها باسمها المعروف عند الناس حينئذ (قوله الى رغبة عن دنكها) اى لا اكسر به بل دخل فيه (قوله فاحتملنا) يعنى حملنا انفسنا ومتاعنا على البنا وسرنا (قوله ايماء بن رخصة الغفاس) هو ايماء مدود والهزمة فى اوله لمسورة على المشهور وحكى القاضي فتحها ايضا واشار الى ترجمه وليس برانج ورحضة براء وحار مهملة وضاد ومجمة مفتوحات



**حل ثنا** محمد بن المثنى العنزي حدثني ابن أبي مدني قال انبأنا ابن عون عن حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت قال قال ابو ذر ريان بن ابي صليت سنتين قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت فابن كنت توجهه قال حيث وجهني الله واقتضى الحديث بنحو حديث سليمان بن المغيرة وقال في الحديث فتناظر الى رجل من الكهان قال فلم يزل اخي انيس يمدحني حتى غلب قال فلما ناصرتهم ففهمناها الى امر متنا وقال ايضا في حديثه قال فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت وصلى ركعتين خلف المقام قال فأتيتني فاني اقول الناس حياها بتحية الاسلام فقال قلت السلام عليك يا رسول الله قال وعليك السلام من انت وفي حديثه ايضا فقال منذ كذا انت هاهنا قال قلت منذ خمس عشرة وفيه قال فقال ابو بكر تخفني بضياقتك الليلة **وحل ثنا** ابراهيم بن محمد بن عروة السامي ومحمد بن حاتم وتجاريا في سياق الحديث واللفظ لا بن حاتم قالوا ناعبد الرحمن بن محمد بن المثنى بن سعيد عن ابي جهم عن ابن عباس قال لما بلغنا بأذن مبعث النبي صلى الله عليه وسلم مكة قال لاخيه اركب الى هذا الوادي فاعلم لي طهر هذا الرجل الذي يزعم انه ياتي بالخبر من السماء فاسمع من قوله ثم ائتني فانطلق الاخر حتى قدم مكة وسمع من قوله ثم رجع الى ابي ذر فقال رايته يامر بمكارم الاخلاق وكلاما ما هو بالشعر فقال ما شفيتني فيما روت فتزود وحل شتله فيها ما حقه قدم مكة فاتي المسجد فالتمس النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه وكرة ان يسأل عنه حتى ادركه يعني الليل فاضطجعه فراه على تعرف انه عربي فلما رآه تبعه فلم يسأل واحل منها صاحبه عن شئ حتى اصبح ثم احتل قريبته وزاده الى المسجد فظل في ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله عليه وسلم حتى امسى فعاد الى مضجعه فمربه على فقال ما ان للرجل ان يعلم منزله فاقامه فذهب به معه ولا يسأل واحد منها صاحبه عن شئ حتى اذا كان يوم الثالثة فعل مثل ذلك فاقامه على مضجعه ثم قال لا لا تحل ما الذي اقد لك هذا الليل قال ان اعطيني عهد او ميثاقا لترشدني فعلت ففعل فاخبره فقال فانه حق وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا اصبحت فاتبعني فاني ان رايت شيئا اخاف عليك فمئت كافي اديق الماء فان مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخله ففعل فانطلق يقفوه حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ودخل معه فسمع من قوله واسلم مكانه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع الى قومك فاخبرهم حتى ياتيك امرى فقال والذي نفسي بيده لا اصرخن بها بين ظهرانيهم فخرج حتى اتى المسجد فنادى يا علي صوتك اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وثار القوم فاضربوه حتى اضجعوه واتي العباس فأكب عليه فقال ويلكم الستم تعلمون انه من غفار وان طريق تجاركم الى الشام عليهم فانقذه منهم ثم عاد من الغد لثلاثها وثلاثين فاضربوه فأكب عليه العباس فانقذه **حل ثنا** يحيى بن يحيى التميمي انا خالد بن عبد الله عن بيان عن قيس بن ابي حازم عن جري بن عبد الله عن قال وحدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي انا خالد بن بيان قال سمعت قيس بن ابي حازم يقول قال جري بن عبد الله ما يحكي رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ اسلمت ولا راني الا ضحك **حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة ناوكيع وابو اسامة عن اسمعيل عن قال وحدثنا ابن غير ناعبد الله بن ادريس نا اسمعيل عن قيس بن جري قال ما يحكي رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ اسلمت ولا راني الا تبسك في وجهي كذا ابن عمير في حديثه عن ابن ادريس ولقد شكوت اليها في الاثبات على الخيل فضرب بيده في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله هاديا هادي **حل ثنا** عبد الحميد بن بيان انا خالد بن بيان عن قيس بن جري قال كان في الجاهلية بيت يقال له ذوالخكصة وكان يقال له الكعبة اليمانية والكعبة الشامية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل انت فرجى من ذى الخكصة والكعبة اليمانية والشامية ففرت اليه في مائة وخمسين من احسن فكسرناه و قتلنا من وجدنا عنده فأتيتك فاخبرته قال فدعنا ولا خمس

(قوله شنفوا الزجر) هو شنفوا ثم نون مكسورة ثم فارسي الغضوه ويقال رجل شنف مثل حذر اس شافى مبغض وقوله تجموا اي قاتلوه بوجهه عليه طه كريمة (قوله فابن كنت توجهه) هو بفتح التاء والجيم وفي بعض النسخ توجه بضم التاء وكسر الجيم وكلاهما صحيح (قوله فتناظر الى رجل من الكهان) اي تحكما اليه (قوله تخفني بضياقتك) اي خصني بها واكرمني بذلك قال اهل اللغة اتحت باسكان الحاء وتحتها هو ما يكرم به الانسان والقل من اتحت (قوله ابراهيم بن محمد بن عروة السامي) هو بالسعين المهمل منسوب الى اسامة بن لؤي وعروة بعينين مهملتين مفتوحتين بينهما ارساكة (قوله فانطلق الاخر حتى قدم مكة) كذا هو في اكثر النسخ وفي بعضها الاخ بدل الاخر وهو بفتح الايم (قوله ما شفيتني فيما روت) كذا في جميع نسخ مسلم بالفار وفي رواية البخاري ما باليم وهو جود له ما بلغته غرضه وعزلت عني هم كشف هذا الامر (قوله حل شنة) هي بفتح الشين وهي القرية البالية (قوله فراه على ففر ان غريب فلما رآه تبعه) كذا هو في جميع نسخ مسلم تبعه وفي رواية البخاري اتبعه قال القاضي هي احسن واشبه بمساق الكلام وتكون باسكان التاء لانه قال لا تبني له قوله حتى قريته بضم القاف على التصغير وفي بعض النسخ قريته بالتكوير اي شنة المذكورة قبله (قوله فاني للرجل) وفي بعض النسخ ان وبها الفتان اي ما حان وفي بعض النسخ اما بزيادة الف الاستفهام وهي مرادة في الرواية الاولى ولكن حذف و هو جاز (قوله فانطلق يقفوه) اي تتبعه (قوله اصرخن بها بين ظهرانيهم) هو بضم الراء من الاصرخن لانه صرخ بها وقوله من ظهرانيهم اي بينهم وهو بفتح النون ويقال بين ظهرانيهم

من فضائل جري بن عبد الله رضي الله عنه (قوله ما يحكي رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ اسلمت ولا راني الا ضحك) معناه ما سمعته الدخول عليه في وقت من الاوقات ومعنى ضحك تبسم كما صرح به في الرواية الثانية وفعل ذلك كراما ولطفاد وبشاشة ففقيه استحباب هذا اللطف للوارو وفيه فضيلة ظاهرة لجري (قوله فوالجملته) بفتح الخاء المعجمة واللام هذا هو المشهور وحكى القاضي ايضا ضم الخاء مع فتح اللام وحكى ايضا فتح الخاء وسكون اللام وهو بيت في اليمن كان فيه اصنام يعبدونها (قوله وكان يقال له الكعبة اليمانية والكعبة الشامية) وفي بعض النسخ الكعبة اليمانية والكعبة الشامية بغير واو هذا اللفظ فيه ابهام والمراد ان ذوالخكصة كانوا يسمونها الكعبة اليمانية وكانت الكعبة الكريمة التي مكة تسمى الكعبة الشامية ففقرقوا بينهما للتبيين بزيادة الواو فيتناول اللفظ عليه وتقديره يقال له الكعبة اليمانية ويقال للمكة الشامية ولما من رواه الكعبة اليمانية والكعبة الشامية يحذف الواو ومعناه كان يقال هذا ان اللفظان احدهما لموضع والاخر لاخر واما قوله بل انت مري من ذى الخكصة والكعبة اليمانية والشامية فقال القاضي عياض ذكر الشامية وهم وغلط من بعض الرواة والصواب حذفه وقد ذكره البخاري بهذا الاسناد وليس فيه هذه الزيادة والوجه هذا كلام القاضي وليس بجديد بل يمكن تأويل هذا اللفظ ويكون التقدير بل انت مري من ذى الخكصة والكعبة اليمانية والشامية وهو هذا الموضع الذي يلزم منه هذه التسمية

خلف المقام ركعتين

نا من فضائل جري بن عبد الله رضي الله عنه











باب فضائل حسبان بن ثابت رضی اللہ عنہ

فصل في حسان بن ثابت رضي الله عنه هو حسان بن ثابت بن المنذر بن حزام الانصاري عاش هو و آباؤه الثلاثة كل واحد مائة وعشرين سنة وعاش حسان تسعين سنة في الجاهلية وعشرين في الاسلام (قوله ان حسان انشد الشعر في المسجد اذن النبي صلى الله عليه وسلم) فيه جواز انشاء الشعر في المسجد اذا كان مباحا واستحبابه اذا كان في مباح الاسلام والمهاد في بيعة الكفار والتحريض على قتالهم او تخييرهم ونحو ذلك وبهذا كان شعر حسان وفيه استحباب الدعاء لمن قال شعر من هذا النوع وفيه جواز الانتصار من الكفار ويجوز ايضا من غيرهم بشرط طرح القدس جبرئيل صلى الله عليه وسلم (قوله ينادي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى ينادي وينادى (قوله يشيب بابيات له فقال حسان رزان مازن بريسة) و تصيح غرث من كرم الغوافل) اما قوله يشيب فصانعة تغزل كذا في نسخة في المشارق وحسان يفتح الحاء اى محصنة خفيفة ورزان كاملة العقل ورجل رزين وقوله مازن اى ماتهم ليقال زنته وازنته اذا ظننت به خيرا او شر او غرث يفتح الغين الجمجمة واسكان الراء والمثناة اى هائلة ورجل غرثان وامرأة غرثى معناه لا تقابل للناس لانها لو اغتبتهم شبت من كرمهم (قوله يا رسول الله اذن لي في ابى سفين قال كيف بقرايتي منه قال والذي اكره لاسنك منهم كما تسلى الشعرة من النخيم فقال حسان بن سنام المجذ من آل اشم بن منقذ فخرم والدك العبد وبعد هذا بيت لم يذكره سلم بن ذكره ثم الفائدة والمراد ومن ولدت ابنا زهرة منهم كرام ولم يقرب عجايزك المجردة المراد بنت مخزوم فاطمة بنت عمر بن عاذ بن عمران بن مخزوم ام عبد الله والزهير الى طالب ومراده بابي سفين هذا المذكور السجج البوسفين بن الحارث بن عبد المطلب وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وكان يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين في ذلك الوقت ثم سلم وحسن اسلامه قوله ولدت ابنا زهرة منهم مراده باله بنت وهب بن عبد مناف ام حمزة وصفيته واما قوله والدك العبد فهو سب لابي سفين بن الحارث ومعناه ان ام الحارث بن عبد المطلب والد ابي سفين هذا اى سميت بنت موهب غلام لبني عبد مناف وكذا ام ابي سفين بن الحارث كانت كذلك هو مراده بقوله ولم يقرب عجايزك المجردة (قوله لاسنك منهم كما تسلى الشعرة من النخيم) المراد بالنخيم العيين كما قال في الرواية الاخرى ومعناه لا تلتفت في تخليص نسبك من هجو بحيث لا يتيقن جز من نسبك في نسبهم الذي ناله الهجو كما ان الشعرة اذا سلت من العيين لا يتيقن منها شيء فيه بخلاف ما لو سلت من شيء صلب فانهار بها النقطت فبقيت منها فيه بقية (قوله صلى الله عليه وسلم) ايجوا قرشا فانه اشد عليهما من رشق بالنبل) هو يفتح الراء وهو الرمي بهما واما الرشق بالكسر فهو اسم للنبل التي ترمى دفعة واحدة وفي بعض النسخ رشق النبل وفيه جواز هجو الكفار ما لم يكن امانا وانه لا غيبة فيه واما امره صلى الله عليه وسلم بهما ارجهم وطلبه ذلك من اصحابه واحد بعد واحد ولم يرخص قول الاول والثاني حتى امر حسان فالمقصود منه النكاية في الكفار وقد امر الله تعالى بالجهاد في الكفار والاغلاظ عليهم وكان هذا الهجو اشد عليهم من رشق النبل فكان منه وبالذلك مع ما فيه من كفا اذاهم وبيان نقصهم والانتصار بهما لهم المسلمين



قال حسان

وقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجاءهم حسان فشفوا واشتفى قال  
 هجوت محمد اذ اجبت عنه + وعند الله في ذاك الجزاء + هجوت محمد ابر اتقيا + رسول الله شيمته الوفاء  
 فان ابى ووالدتي وعرضي + لعرض محمد منكم وقاء + ثكلت بنيقي ان لم تروها + تثير النقع من كنفى كداء  
 يبارين الاعنة مصعدات + على اكنافها اسل الظماء + تظل جيادنا متمطرات + تظمهن بالخمر النساء  
 فان امرضتم عنا اعتمرنا + وكان الفتح وانكشف الغطاء + والا فاصبر والضرب يوم + يعز الله فيه من يشاء  
 وقال الله قد ارسلت عبدا + يقول الحق ليس به خفاء + وقال الله قد يكثر جندا + هم الانصار عر ضتها اللقاء  
 يلاقى كل يوم من معد + سبابي او قتال او هجاء + فمن هجو رسول الله منكم + ويمدحه ويثوره سواء  
 وجبريل رسول الله فينا + وروح القدس ليس له كفاء

حدثنا عمر والناسد ناعم بن يوسف اليماحي نا عكرمة بن عمار عن ابي كثير قال حدثني ابو هريرة قال كنت ادعواي الى الاسلام وهي مشرك فذعوتها يوما  
 فاسمعتني في رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكروا فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابكي قلت يا رسول الله اني كنت ادعواي الى الاسلام فتا بى  
 على ذعوتها اليوم فاسمعتني فيك فاكروا فادع الله ان يمدى امر ابى هريرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اهد امر ابى هريرة فخرجت مستبشرا  
 بدعوة نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما جئت فصرت الى الباب فاذا هو جاف فسمعت اى خشفت قد كفى فقالت مكانك يا ابا هريرة وسمعت خضضضة الماء  
 قال فاغسلت ولبست درعها وجعلت عن خمارها ففتحت الباب ثم قالت يا ابا هريرة اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال فرجعت  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيته وانا ابكي من الفرح قال قلت يا رسول الله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال فرجعت  
 قلت يا رسول الله ادع الله ان يمدى امر ابى هريرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب عبديك هذا يعنى ابا هريرة  
 وامه الى عبادك المؤمنين وحبب اليهم المؤمنين فما خلق مؤمن يسمعني ولا يراني الا احبته حدثنا قتيبة بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن  
 حرب جميعا عن سفيان قال زهيرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن الاعرج قال سمعت ابا هريرة يقول انكم تزعمون ان ابا هريرة يكذب الحديث عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والله المؤيد كنت رجلا مسكينا اخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على مل بطنة وكان المهاجرون يشغلهم الصفيق بالاسواق وكانت  
 الانصار يشغلهم القيام على اموالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يبسط ثوبه فلن ينسئ شيئا سمعته مني فبسطت ثوبي حتى قضت حديثي ثم ضمته الى  
 فانسيت شيئا سمعته منه حدثني عبد الله بن جعفر بن يحيى بن خالد انا معن انا فلاك بن انس ح وحديثنا عبد بن حميد انا عبد الرزاق نا معمر كلاهما عن  
 الزهري عن الاعرج عن ابى هريرة عن هذا الحديث غير ان مالك بن النضر عن ابي هريرة ولم ينكر في حديثه الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم من  
 يبسط ثوبه الى اخره وحديثنا حمزة بن يحيى التميمي انا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب ان عروة بن الزبير حدثنا ان عائشة قالت لا يعجبك  
 ابو هريرة جاء فجلس الى جانب محمدي يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم سمعته ذلك وكنت اسبح فقام قبل ان اقضى سجدة ولو ادر كنت لرددت عليه ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر كما قال ابن شهاب وقال ابن المسيب ان ابا هريرة قال يقولون ان ابا هريرة قد اكلوا له الموعد يقولون ما بال المهاجرين

قال العلماء وينبغي ان لا يبدأ المشركون بالسب الجاهل من سبهم الاسلام واهله قال السدي قال لا تسبوا الذين يدعون من دون الله فسيبوا السعدوا بنسبهم سنة المسلمين عن  
 الخش الا ان تدعوا الى ذلك ضرورة لا بد انهم يفتكوا اذا هم ونحوه كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قد ان لكم) اي حان لكم ان ترسلوا الى هذا الاسد انصار بذيبة قال العلماء المراد بذيبة  
 لسانه تشبه نفسه بالاسد في اتقائه ويطشه اذا غناظ وحينه يضرب بذيبة جنبه كما فعل حسان بلسانه حين اولمه فجعل يحركه تشبه نفسه بالاسد ولسانه بذيبة قوله ثم ارجع عن اثنين يقال  
 ولح لسانه واولمه دلح اللسان بنفسه (قوله لا تفرقهم بلساني فري الاديم) اي لا تفرق امرهم بلساني فري الاديم (قوله صلى الله عليه وسلم هجاءهم حسان فشفوا واشتفى) اي شفى المؤمنين اشتفى بوبانين عرض الكفار مقبها  
 ونازع عن الاسلام والمسلمين (قوله هجوت محمد ابر اتقيا) بوني كثير من النسخ ميفاديل تقيا فالبر بفتح الباء الواو اسخا في الاحسان وهو سم جامع للخير قيل البر بفتح الباء  
 عن الماسم واما الحنيف فقيل هو مستقيم الاصح انه المائل الى الخير قيل الحنيف التابع مله ابراهيم صلى الله عليه وسلم (قوله شيمته الوفاء) اي خلقه (قوله فان ابى ووالده وعرضي لعرض محمد منكم وقاء) هذا  
 احتجاج باني قتيبة لمذمبان عرض الانسان بولفسه لا اسلافه لانه ذكر عرضه اسلافه لطف وقال غيره عرض الرجل موكلها التي يحرمها ويؤذي من نفسه اسلافه كل حجة تقص بغيرها (قوله فافكركم بالواو وبالهمزة) وقيت بذيبة  
 (قوله ثكلت بنيقي) مع ثكلت فقدت وبنيقي لى نفسي (قوله تثير النقع) اي ترفع الغبار وتجه (قوله من كنفى كداء) هو طبع النون اي جاني كداء بفتح الكاف وبالمهدي ثنية على باب كنة سبني بيانها في كتاب الحج  
 وعلى هذه الرواية في هذه البيت اثار في خلف لباقيها وفي بعض النسخ غايتها كداء وفي بعضها موعدها كداء (قوله يبارين الاعنة) اي يبارين الاعنة قال القاضي الاول هو رواية الاكثر في معناها انها الصراحتها  
 نفوسها افضل لاعتبارها القوة جديا ابراهيمي منازعتها ايضا قال القاضي في رواية ابن الحارث بيارين الاسنة وبه الراجح قال فان سمعت هذه الرواية فحنا بالابن ايضا بين قواها واعتمدا لها (قوله  
 مصعدات) اي مقبلات اليكم ومتوجهات يقال اصعدني الارض اذا ذهب فيها تبدا ولا يقال للراجع (قوله على اكنافها اسل الظماء) اما اكنافها فباتار المثناة فوق الاسل بفتح الهمزة وسين  
 المهملة وبعد لام هذه رواية اجمي والاسل الرياح والظما الرقاق فكاهنا لقلته ماها عطاش وقيل المراد بالظما العطاش لدماء الاعداء وبه بعض الروايات الاسد الظما بالبدال اي  
 الرجال المشبهون بالاسد العطاش الى واكلهم (قوله تظل جيادنا متمطرات) اي تظل جيونا مسرعات يسبق بعضها بعضا (قوله تظمهن بالخمر النساء) اي تظمهن النساء بنجر من بضم النون والميم جمع  
 خامل يزن عنهن لخبائرها وكراهتها عندهم وكل القاضي انه روى بالخمر بفتح الميم جمع خمره وهو صحيح المعنى لكن الاول هو المعقول في اكرامها (قوله قال الله قد يكثر جندا) اي يكثر جندهم  
 (قوله عرضتها للنصار) هو بضم العين اي مقصودا ومطلوبا (قوله ليس كفار) اي مائل لا متقام واسلم باب من فضائل بيورة رضى الله عنه (قوله فاهتلى الباب فاذا هو جنان) اي خلق (قوله انكشف  
 قدى) اي صوتهما في الارض وخضضضة الماء صوت تحريكه وقيل سجاية دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفورعين المستول وهو من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم استحباب حمد الله عند حصول النعم

هذا البيت من صحيح مسلم  
 رواه الشيخان في الصحيحين  
 ورواه الترمذي في المعجم  
 ورواه ابن ماجه في المجمل  
 ورواه البيهقي في الشعب  
 ورواه الهيثمي في المستدرج  
 ورواه المنذرى في الترغيب  
 ورواه ابن خزيمة في التوحيد  
 ورواه ابن يونس في المحلى  
 ورواه ابن الجوزي في المحلى  
 ورواه ابن السكيت في التكملة  
 ورواه ابن قتيبة في المعاني  
 ورواه ابن عسك في النجاشي  
 ورواه ابن حبان في المجتبى  
 ورواه ابن خزيمة في التوحيد  
 ورواه ابن يونس في المحلى  
 ورواه ابن الجوزي في المحلى  
 ورواه ابن السكيت في التكملة  
 ورواه ابن قتيبة في المعاني  
 ورواه ابن عسك في النجاشي  
 ورواه ابن حبان في المجتبى

لحقن  
 هذا القول  
 والتولين  
 بعده في  
 صفوة  
 شله افاء  
 فقلت ان  
 قاضيها  
 قاضيها



والانصار لا يتخذون مثل احاديثه وسأخبركم عن ذلك ان اخواني من الانصار كان يشغلهم على ارضهم واما اخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصنفق بالاسواق وكنت الزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملى بطنى فاشهد اذا غابوا واحفظ اذا شؤوا ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم اتيكم يبسط ثوبه فيأخذ من حديثي هذا ثم يجمعه الى صدره فانه لم ينس شيئا سمعته فبسطت برودة على حته فرج من حديثه ثم جمعها الى صدرى فانسيت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به ولولا ايتان انزلهما الله في كتابه ما حدثت شيئا ابدا ان الذين يكفون ما انزلنا من البينات والهدى الى الاخر الايتين وحديثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي انا ابو اليمان عن شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال انكم تقولون ان ابا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو حديثهم **ح** ثنا ابو بكر بن ابي شيبة وعمر والنقاد وزهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم وابن ابي عمر اللفظ لعمر قال اسحاق انا وقال الآخرون ناسفان بن عيينة عن عمر عن الحسن بن عمر قال اخبرني عبيد الله بن ابي رافع وهو كاتب علي قال سمعت عليا وهو يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير والمقداد فقال انوار وضة خاخر فان بها طعينة معها كتاب فخذوا منها فانطلقنا تعادى بنا خيلنا فاذا نحن بالمرأة فقلنا آخري الكتاب فقالت ما مع كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب او لتلقين الثياب فاخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعته الى انا من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال لا تعجل علي يا رسول الله اني كنت امرأ ملصقا في قريش قال سفيلين كان حليفاهم ولم يكن من انفسها وكان من كان معك من المهاجرين لهمهم قرايات يجمعون بها اهلهم فاحببت اذا فاتني ذلك من النسب فيهم ان اخذ فيهم يد اجمعون بها قرايتي ولم افعله كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا رضيا بالكفر بعد الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر عن يا رسول الله اضرب عني هذا المناق فقال انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطعم على اهل بدرا فقال اعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اعداء ودي وعدوكم اولياء وليس في حديث ابي بكر وزهير ذكر الزينة وجعلها اسحاق في روايته من تلاوة سفيان **ح** ثنا ابو بكر بن ابي شيبة نا محمد بن فضيل **ح** وحدثنا اسحاق بن ابراهيم نا عبد الله بن ادريس **ح** وحدثنا رفاع بن الهيثم الواسطي نا خالد يعقوب نا عبد الله نا حماد نا حصين نا سعد بن عبيدة نا عبد الرحمن السلمي نا علي قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا هريرة والغنوي والزبير بن العوام وكلنا فارس فقال انطلقوا حتى تاتوا روضة خاخ فان بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب الى المشركين فذكر بمعنى حديث عبيد الله بن ابي رافع عن علي **ح** ثنا ابي شيبة نا محمد بن سعيد نا كليب نا محمد بن ابي الزبير عن جابر نا عبد الحاطب جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو حاطبا فقال يا رسول الله ليدخلن حاطب النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن بت لا يدخلها فانه شهد بدرا والحزبية **ح** ثنا هارون بن عبد الله نا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع جابرا بن عبد الله يقول اخبرني امر مبشر

باب من فضائل حاطب بن ابي بلتعته واهل بيته رضي الله عنهم

(قوله كنت اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملا بطني) اي لازمة واقنع بقوتي ولا اجمع بالاذنية ولا غير ما ولا انيد على قوتي والمراد من حيث حصل القوت من الوجوه الباطنة والسياسة من الذمة بالاجرة (قوله يقولون ان ابا هريرة يكثر الحديث والساموعد) معناه فيا سبني ان تحدثت كذا وكذا بحاسب من ظن بي السور (قوله يشغلهم الصنفق بالاسواق) هو بفتح اليا من شغلهم وعلى ضمها وبو غريب الصنفق هو كناية عن التتابع وكانوا يصنفقون بالايدي من المتتابعين بعضها على بعض والسوق مؤنثة ويذكر سميت به لقيام الناس فيها على سوقهم وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بسط ثوب ابي هريرة (قوله كنت اسج فقام قبل ان اقضي سحقي) معنى اسج اصله نافلة وهي اسبة بضم السين قيل المراد بها صلوة النبي (قوله لم يكن يسرد الحديث كسر دكم) اي كثره ويتابعه والاسلم باب من فضائل حاطب بن ابي بلتعته واهل بيته رضي الله عنهم (قوله روضة خاخ) هي بخاين مجتمعتين هذا هو الصواب الذي قاله العلماء كافة من جميع الطوائف وفي جميع الروايات والكتب ودفع في البخاري من رواية ابي عوانة خارج بها الهبة والحجيم والفق العلماء على انه من غلط ابي عوانة وانما اشتبه عليه ذات حاج بالمهلة والحجيم وهي موضع بين المدينة والشام على طريق الحج واما روضة خاخ فبين مكة والمدينة بقرب المدينة قال صاحب المطالع وقال الصائدي هي بقرب مكة والصواب الاول (قوله صلى الله عليه وسلم فان بها طعينة معها كتاب) الطعينة هنا الجارية واصحابها الهوى وسميت بها الجارية لانهما تكون فيه واسم هذه الطعينة سارة مولاة لعمران بن ابي صفي القرشي وفي هذا معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه بتك استنار الحواسيس بقراءة كتبهم سوار كان رجلا او امرأة وتبته بتك ستر المفسد اذا كان فيه مصلحة او كان في استر مفسدة وانما ينسب الستر الى الله في مفسدة ولا يفوت به مصلحة وعلى هذا تحمل الاماويث الواردة في الذنب الى الستر وفيه ان الجاسوس وغيره من اصحاب النوب الكبار لا يكفرون بذلك وبذا الجاسوس كسيرة قطعاً لانه يتضمن انذار النبي صلى الله عليه وسلم وهو كسيرة بلا شك لقوله تعالى ان الذين يؤذون الرسول انهم سلاية وفيه انه لا يجزى الا باذن الامام وفيه اشارة جليسة الامام والحكام بما يرونه كما اشار عمر بن الخطاب في حاطب بن ابي بلتعته ان الجاسوس اسلم لعز ولا يجوز قتله قال بعض المالكية يثل ان ثوب بعضهم يقتل وان تاب وقال مالك يقتلهم فيه الامام (قوله تعادى بنا خيلنا) هو بفتح التاء اي تجرى (قوله فاخرجه من عقاصها) هو بكسر العين اي شعرا المصفور عقيصته (قوله صلى الله عليه وسلم لعل الله اطعم على اهل بدرا) اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قال العلماء معناه الغفران لهم في الآخرة والافان توجه على احد منهم حدا وغيره اقيم عليه في الدنيا ونقل القاضي عياض الاجمل على اقامته اقامه عمر على بعضهم قال وضرب النبي صلى الله عليه وسلم مسطح الحارثي وكان بدريا (قوله عن علي بن ابي طالب قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا هريرة الغنوي في الزبير بن العوام) وفي الرواية السابقة المقداد بدل ابي هريرة ولا منافاة بل بعث الاربعة عليا والزبير والمقداد واما بنو عبد الله (قوله يا رسول الله ليدخلن حاطب النار) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب لا يدخلها فانه شهد بدرا والحزبية في فضيلة اهل بدرا كسيرة حاطب لكونه منهم وفيه ان لفظه الكذب لا في الاخبار عن الماضي بخلاف ما هو متقبل بهذا الحديث يراد عليه السلام باب من فضائل اصحاب الشجرة اهل بيعة الرضوان رضي الله عنهم في كتاب اليمان وقال بعض اهل اللغة لا يستعمل الكذب الا في الاخبار عن الماضي بخلاف ما هو متقبل بهذا الحديث يراد عليه السلام باب من فضائل اصحاب الشجرة اهل بيعة الرضوان رضي الله عنهم



انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة لا يدخل لنا ان شاء الله من اصحاب الشجرة احد من الذين بايعوا تحتها قالت بلى يا رسول الله فانهم ما قالوا  
حفصة وان منكم الا وادها فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد قال الله ثم نكحني الذين اتقوا وذن الظلمين فيها جثثا **محل** ثم ابوعامر الاشعري وابوكريب  
جميعا عن ابى اسامة قال ابوعامر نا ابواسامة نا بريد عن جده ابى بردة عن ابى موسى قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجعرانة بين مكة و  
المدينة ومعه بلال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا اعلمى فقال لا تنجز لي يا محمد ما وعدتني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشر فقال له  
الاجر ابى اكثر من على من ابشر فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابى موسى وبلال كهيئة الغضب ان فقال ان هذا قدر من البشري فاقبل انما فقال لا قبلنا يا رسول  
الله ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدح فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه وجر فيه ثم قال ابشر يا منادى فاقبل انما فقال لا قبلنا يا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فنادتها امر سلمة من وراء الستار فضلا لا مكرها من فاني انا فكما فافضلنا لها من طائفة **محل** ثم عبد الله بن بزاز ابوعامر الاشعري  
وابوكريب عن محمد بن العلاء واللفظ لابي عامر قالنا ابواسامة عن بريد عن ابى بردة عن ابى موسى قال لما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من حنين بعث اباهما على جيش الى اطاس  
فلحق بريد بن الصمة فقتل بريد بن الصمة وهزم الله اصحابه فقال ابو موسى وبغضه مع ابى عامر قال فرمى ابو عامر في ركبتة رماه رجل من بني جشم بسهم فالتفت في ركبتة  
فانتهيت اليه فقلت يا عمر من رماك فاشا ابوعامر الى ابى موسى فقال ان ذلك قاتلي تراه ذلك الذي رآني قال ابو موسى فقصصت له فاعتمدت فلفقت فلما راني ولي عني ذاهبا  
فاتبعته وجعلت اقول لا تسخيه الست عرييا الا تثبت فكف فالتفت انا وهو فاختلنا انا وهو ضربتين فضر بته بالسيف فقتلته ثم رجعت الى ابى عامر فقلت ان الله  
قد قتل صاحبك قال فانزع هذا السهم فانزعته فزادته الماء فقال يا ابن اخي انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرأه مني السلام وقل له يقول الله ابوعامر  
استغفر لي قال واستغفر ابو عامر على الناس ومكث يسيرا ثم انه مات فلما رجعت الى النبي صلى الله عليه وسلم دخلت عليه وهو في بيت على سرير مل وعليه فراش  
قد اثر مال السرير يظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجنبه فاخبرته بخبرنا وخبر ابى عامر وقلت له قال قل له يستغفر لي فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فتوصا  
منه ثم رفع يديه ثم قال اللهم اغفر لعبيد ابى عامر حتى رايت بياض ابطيه ثم قال اللهم اجعله يوم القيمة فوق كثير من خلقك او من الناس فقلت ولي يا رسول  
الله فاستغفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد ابى عامر قيس ذنبه وادخله يوم القيمة مدخلا كريما قال ابو بردة نا ابواسامة نا ابى موسى  
**محل** ثم ابوكريب عن محمد بن العلاء نا ابواسامة نا بريد عن ابى بردة عن ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اعراف اصوات رفقة الاشعريين  
بالقرآن حين يدخلون بالليل واعرف منا زلم من اصواتهم بالقرآن بالليل وان كنت لم ارمنا زلم حين نزلوا بالنها و منهم حكيم اذ لقي الخليل او قال  
العد وقال لهم ان اصحابي يامر ونكر ان تنظروهم **محل** ثم ابوعامر الاشعري وابوكريب جميعا عن ابى اسامة قال ابوعامر نا ابواسامة قال حدثني بريد بن  
عبد الله بن ابى بردة عن جده ابى بردة عن ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاشعريين اذا ارملوا في الغزى واقل طعنا عيا لهم  
بالمدينة جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم في اناة واحد بالسوية فهم مني وانا منهم **محل** ثم عباس بن عبد العظيم العنبري  
واحمد بن جعفر المعقري قالانا النضر وهو ابن محمد اليماحي نا عكرمة نا ابو زميل حدثني ابن عباس

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار ان شاء الله من اصحاب الشجرة احد من الذين بايعوا تحتها) قال العلماء معناه لا يدخلها احد منهم قطعا كما صرح به في الحديث الذي قبله حديث حاطب لما قال ان شاء الله  
للتبرك لا للشك واما قول حفصة بلى وانتها النبي صلى الله عليه وسلم لها فقالت ان منكم الا وادها فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال ثم نكحني الذين اتقوا وذن الظلمين فيها جثثا  
والجواب على وجه الاسترشاد وهو مقصود حفصة لا انها ارادت رد مقالة صلى الله عليه وسلم والتعجيب ان المراد بالورد في الآية المراد على الصراط وهو حبر منصوب على جهم  
فيقع فيها اهلها ويخو الآخرون **باب** من فضائل ابى موسى ابى عامر الاشعري رضي الله عنهما في الحديث الاول فضيلة ظاهرة لابي موسى وبلال وام سلمة رضي الله عنهم وفيه  
استحباب البشارة واستحباب الازدحام فيما تبرك به وطلبه ممن هو معه والمشاركة فيه (قوله فنزله المار) هو بالنون والزاي اي ظهر وارفع وجري ولم ينقطع قوله على سرير مل  
وعليه فراش وقد اثر مال السرير يظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم اما مرمل فباسكان الرار وفتح الميم ورمال بكسر الراء وضمها وهو الذي ينج في وجهه بالسيف ونحوه  
ويشد بشرط ونحوه يقال منه ارملت فهو مرمل وعلى رملته فهو مرمل واما قوله وعليه فراش فكذا وقع في صحيح البخاري وسلم فقال القاسي الذي احفظ في غير هذا السند ما عليه فراش  
قال والظن لفظة ما سقطت لبعض الرواة وتابعة القاضي عياض وغيره على ان لفظة ما سقطت وان الصواب اثباتها قالوا وقد جاز في حديث عمر في تخيير النبي صلى الله عليه وسلم  
ازواجه على رمال سرير ليس بسينة وسينة فراش قد اثر الرمال بخبره (قوله ثم رفع يديه ثم قال اللهم اغفر لعبيد ابى عامر حتى رايت بياض ابطيه لآخره) فيه استحباب العذر واستحباب  
رفع اليدين فيه ان الحديث الذي رواه انس انه لم يرفع يديه الا في ثلثة مواطن محمول على انه لم يره والا فثبت الرفع في مواطن كثيرة فوق ثلثين موطن **باب** من فضائل الاشعريين  
رضي الله عنهم (قوله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف منا زلم من اصواتهم بالقرآن بالليل وان كنت لم ارمنا زلم حين نزلوا بالنها) ان كنت لم ارمنا زلم حين نزلوا  
بالنها) اما قوله صلى الله عليه وسلم يدخلون فبالدال من الدخول هكذا هو في جميع نسخ بلادنا ونقله القاضي عن جميع الرواة في مسلم وفي البخاري قال وقع لبعض رواة الكتلين يدخلون  
بالراء والحاء المهملة من الرحيل قال واختار بعضهم هذه الرواية **قلت** والاولى صحيحة او صحيح والمراد يدخلون منازلهم اذا خرجوا الشغل ثم رجعوا وفيه دليل لفضيلة الاشعريين وفيه  
ان الجهر بالقرآن في الليل فضيلة اذ الم يكن فيه اذى لاريا والساعلم والرفقة بضم الراء وكسرها (قوله صلى الله عليه وسلم ومنهم حكيم اذ لقي الخليل او قال العدو  
قال لهم ان اصحابي يامر ونكر ان تنظروهم) اي تنظروهم ومنه قوله تعالى انظرونا نقبتم من نوركم قال القاضي واختلف شيخنا في المراكمة هنا فقال ابو علي الجبائي هو اسم علم الرجل  
وقال ابو علي الصدي هو صفة من الحكمة (قوله صلى الله عليه وسلم ان الاشعريين اذا ارملوا في الغزى الى آخره) معنى ارملوا فني طعناهم وفي هذا الحديث فضيلة الاشعريين وفضيلة  
الايتار والمواساة وفضيلة خلط الازوا في السفر وفضيلة جمعها في طي عند قتلها في الحضر ثم يقسم وليس المراد بهذه القسمة المعروفة في كتب الفقه بشرطها ومنعها في الروايات  
واشترط المواساة وغيرها وانما المراد هنا اباحة بعضهم بعضا ومواساتهم بالوجود وقوله صلى الله عليه وسلم فهم مني وانا منهم سبق تفسيره في باب فضائل طيب **باب**  
من فضائل ابى سفين صخر بن حرب رضي الله عنه (قوله احمد بن جعفر المعقري) هو بفتح الميم واسكان العين المهملة وبكسر القاف منسوب الى معقري ناجية من اليمن -

باب من فضائل ابى موسى وابى عامر الاشعريين رضي الله عنهما  
باب من فضائل ابى سفين صخر بن حرب رضي الله عنه







بِأَعْيُنِنَا مِنْ خُضَائِلِ الْأَنْصَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

باب من فضائل الانصار رضي الله عنهم (قوله من سلمة) هو بكسر اللام قبيلة من الانصار (قوله فقام بنى الله صلى الله عليه وسلم مثلاً) هو بفتح اليم الامس واسكان الاء ثمانية وفتح انصار المثناة وكسر الكذا روى بالوجهين وهما مشهوران قال القاضي جمهور الرواة بالفتح قال وصح بعضهم قال وبعضهم منا وفي البخاري بالكسر ومعناه قائماً منتصباً قل وهو بعضهم مقبلاً والبخاري في كتاب النكاح متناً بتاء مثناة فوق ووزن من المست اى متفصلاً عليهم قال واختار بعضهم هذا وضبطه بعض المتقين متناً بكسر التاء وخفضت النون اى قياماً طويلاً قال القاضي واختار ما قد مناه عن الجمهور (قوله جارت امرأة لى رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً بها) هذه المرأة اما محمد له كام سليم واختها واما الهادى بالخطوة انها سألته سوا اخيها بمحضرة ناس ولم تكن غلوة مطلقة وهى الغلوة المنسبة عنها (قوله صلى الله عليه وسلم الانصار كرشى وعبيتى) قال العلماء معناه جامعتى وخاصيتى الذين اتى بهم واعتمد بهم فى امورى قال الخطابي صرح مثلاً بالكركس لانه مستقر غداة الحيوان الذى يكون به بقاؤه والعيبه دعاء معروف اكبر من الخطاة يحفظ الانسان فيها ثابته وفاقه متاعه ويصوننا فسر به مثلاً لانهم اهل بيته ونفى احواله (قوله صلى الله عليه وسلم ان الناس سيكثرون ويقلون) اى يقل الانصار وهذا من المعجزات (قوله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا من محسنهم واعفوا عن سيئهم) وفى بعض الاصول عن سيئهم والمراد بذلك فيما سوى الحدود (قوله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار) اى غير قبايلهم وكانت كل قبيلة منها تسكن عملة تسمى تلك العملة دارى فلان لهذا جاء فى كثير من الروايات بنو فلان بنو فلان قال العلماء تفضيلهم على قدر سبقهم الى الاسلام واثرتهم فيه وفى هذا دليل لجواز تفضيل القبائل والاشخاص بغير محارزفة ولا هوارد لا يكون هذا غيبته (قوله سمعت ابا اسيد خطيباً عند ابن عتبة) اما اسيد فبضم الهمزة على المشهور على القاسم عن عبد الرحمن بن مهيدي فحماد وموسى اذ ضعيف خطيباً بكسر الطاء اسم فاعل وفى بعض النسخ خطبنا لبعثهما فعل ماض (قوله عند ابن عتبة) بالمشاة فوق وهو الوليد بن عتبة بن ابى سفيان عامل عمه منوية بن ابى سفيان على المدينة











[illegible]

فیدخل بها الخصوص ومنه ذات يده لى كماله المضاف اليه ومنه احناه اسفقه والحنانية على ولد هاتى تقوم عليهم بعدتهم فلما تفرج فان تروجت فليست بحانية قال الهروى  
وقد سبق فى باب فضل ابى سفيان قريبا بيان احناه وارعا وان معناه احنا من والى علم باب مواخاة النبى صلى الله عليه وسلم بين اصحابه رضى الله عنهم ذكر فى الباب المواخاة  
والحلفت وحديث لاحت فى الاسلام وحديث انس اخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار فى دارى بالمدينة قال القاضى قال الطبرى لا يجوز الحلفت  
ايوم فان السنن كور فى الحديث والموارثية بالمواخاة كماله منسوخ لقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وقال الحسن كان التوارث بالحلفت ففسخ بآية الموارث قلت اما ما  
بالارث فيستحب فيه الحالفه عندهما هير العلماء واما المواخاة فى الاسلام والحالفه على طاعة الله تعالى والتناصر فى الدين والتعاون على البر والتقوى واقامة الحق فمما ابقى  
لم ينسخ وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم فى هذه الاعادىث وايضا حلفت كان فى الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة واما قوله صلى الله عليه وسلم لا حلفت فى الاسلام فالمراد  
به حلفت التوارث والحلفت على ما منع الشرع منه والى علم باب بيان ان بقار النبى صلى الله عليه وسلم امان لاصحابه وبقار اصحابه امان للامة (قوله صلى الله  
عليه وسلم الجوزم امته للسار فاذا ذهبت الجوزم اتى السار ما توقعه) قال العلماء الامنة بفتح الهمزة والى علم والامن والا مان بمعنى ومنه الحديث ان الجوزم مادامت باقية  
فالسار باقية فاذا انكدرت الجوزم وتناثر فى القيامة ذهبت السار فانفطرت وانفتت وذهبت وقوله صلى الله عليه وسلم وانا امانة لاصحابى فاذا ذهبت اتى اصحابى ما يوعدونك لى  
من الغنى والحروب وارتداد من ارتد من الاعراب واختلاف القلوب ونحو ذلك مما نذر به صرحا وقد وقع كل ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم واصحابى امانة لامتى فاذا ذهب اصحابى  
اتى امتى ما يوعدون) معناه من ظهر البسيع والحوادث فى الدين والفتن فيه وظلوع قرن الشيطان وظهور الروم وغيرهم عليهم وانهاك المدينة ومكة وغير ذلك وهذه  
كلها من معجزاته صلى الله عليه وسلم باب فضل الصحابة ثم الذين يلوهم ثم الذين يلوهم (قوله صلى الله عليه وسلم بلغز وفنام من الناس) هو بلغا وكسوة ثم همزة  
للى جماعة وتلك القاضى لفة فيه بالياء وحقيقة بلا همزة ولفته اخرى بفتح الفارحكا من التحليل والمشهور الاول ومنه هذا الحديث مجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفضل  
اصحابه والسابعون وما يعيهم والبعث هنا الجيش (قوله عن عبدة السلماني) هو بفتح العين والسين واسكان اللام فسوب الى بنى سلمان  
(قوله صلى الله عليه وسلم غيركم قسرنه) وفى رواية خير لى وفى رواية خير الناس قسرنه ثم الذين يلوهم ثم الذين يلوهم (قوله صلى الله عليه وسلم) اتفق العلماء على  
ان خير القسرون قرنه صلى الله عليه وسلم والمراد اصحابه وقد قدسنا ان الصحيح الذى عليه الجمهور ان كل مسلم راي النبى صلى الله عليه وسلم ولو ساعده  
فمن اصحابه ورواية خير الناس على عمومها والمراد منه جملة القرن ولا يلزم منه تفضيل الصحابة على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم والافراد النساء على مرهم وآسية وغيرهما







رجل ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وثقفي بن مخلد واللفظ لابي بكر قال لنا حسين وهو ابن علي الجعفي عن زائدة عن السدي عن عبد الله بن أبي عن عائشة قالت قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينال الناس غير قال القرن الذي انا فيه ثم الثاني ثم الثالث **ح** ثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال محمد بن رافع نا وقال عبد الله بن رافع  
 انا معمر عن الزهري اخبرني سالم بن عبد الله وابو بكر بن سليمان ان عبد الله بن عمر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة صلاة العشاء في اتروحياته  
 فلما سلم قام فقال لا ايتكم ليلتكم هذه فان على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الارض **ح** قال ابن عمر فوهل الناس في مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 تلك فيما يخص ثوبن من هذه الاحاديث عن مائة سنة وانا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الارض احد يريد بذلك ان يفهم ذلك  
 القرن **ح** ثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي انا ابو اليان انا شعيب ورواه الليث عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر كلاهما عن الزهري باسناد معمر كمثل **ح**  
**ح** ثنا هارون بن عبد الله وحماد بن الشاذلي نا حماد بن محمد قال قال ابن جريح اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبي صلى  
 الله عليه وسلم يقول قبل ان يموت بشهر تسالوني عن الساعة وانا علمها عند الله واقسم بالله ما على الارض من نفس منقوسة تاقي عليها مائة سنة  
**ح** ثنا محمد بن حاتم نا محمد بن بكر نا ابن جريح بهذا الاسناد ولم يرد كقول مائة سنة **ح** ثنا محمد بن حبيب وعبد بن عبد الله كلاهما  
 عن المعتمر قال ابن حبيب ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت ابي نا ابو نضرة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك قبل موته  
 بشهر او نحو ذلك ما من نفس منقوسة اليوم تاقي عليها مائة سنة وهي حية يومئذ وعن عبد الرحمن صاحب السقاية عن جابر بن عبد الله عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ومثل ذلك وفسرها عبد الرحمن قال نقص العمر **ح** ثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا يزيد بن هارون نا سليمان التيمي بالاسنادين جميعا  
 مثله **ح** ثنا ابن نزيار نا ابو خالد عن داود واللفظ له **ح** وثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا سليمان بن حيان عن داود عن ابي نضرة عن ابي سعيد قال لما رجع  
 النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك سالوه عن الساعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تاقي مائة سنة وعلى الارض نفس منقوسة اليوم **ح** ثنا  
 ابن منصور نا ابو الوليد نا ابو عوانة عن حصين عن سالم عن جابر بن عبد الله قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس منقوسة تبلغ مائة سنة  
 فقال سالم تنكرون ذلك عنده انا هي كل نفس مخلوقة يومئذ **ح** ثنا يحيى بن يحيى التميمي وابو بكر بن أبي شيبة وعبد بن العلاء قال يحيى انا وقال  
 الاخران نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابي لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده  
 لو ان احدكم انفق مثل احد ذهبا ما ادرك ما احدهم ولا نصيف **ح** ثنا عثمان بن ابي شيبة نا جوير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد قال كان  
 بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شئ فستب خالد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فان احدكم لو انفق مثل  
 احد ذهبا ما ادرك ما احدهم ولا نصيف **ح** ثنا ابو سعيد الاشج وابو كريب قال نا وكيع عن الاعمش **ح** وثنا  
 ابن المثني وابن بشار قال نا ابن ابي عدى جميعا عن شعبة عن الاعمش باسناد جريروابي معوية بمثل **ح** ثنا وكيع عن ابي  
 ابن عوف وخالد بن الوليد

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ







باب بر الوالدین وایمها سبق به له بالتفویک مصدقاً لما کان فی فتح صحابہ ایضاً ثم خرج من حق الادب

باب ذكر كذب ثقيف ومبيرا ( قوله راي عبد الله بن الزبير بن العبد المديته فجلست فريش ثم عليه الناس حتى مر عليه عبد الله بن عمر فوقف عليه فقال السلام عليك يا خير ) قوله عقبته المديته عقبته بمكة وأبو خبيب بنضم الحار الجعنة كنية ابن الزبير كني بابيه خبيب كان كبيرا ولده وله ثلث كني ذكرها البخاري في التاريخ وأخرون أبو خبيب الكبري وأبو بكر فقيه استجاب السلام على الميت في قبره وغيره تكريرا السلام ثلاثا كما كرم ابن عمر وقيه الثمار على الموتى بحميل مصفاة ثم المعروفة وقيه منقبة لابن عمر لقوله باحثي في المأفة ثم أكثره بالحجج لانه يعلم انه يبلغه مقامه عليه قوله ثلثاؤه عليه فلم يمنعه ذلك ان يقول الحق ويظهر لابن الزبير ما يعلم فيه من الخيوط بطلان ما اطلع عنه الكحلج من قوله انه عدو الله وظالم ونحوه فاراد ابن عمر براءة ابن الزبير من ذلك الذي نسب اليه بالحجج واهلنا للناس بما سئله منه ضدها قاله الكحلج وذهب اهل الحق ان ابن الزبير كان مظلوما وان الكحلج ورفقته كانوا خارج عليه ( قوله لقد كنت اهنك عن هذا ) اي عن المنازعة الطويلة ( قوله في وصفه وصولا للرحم ) قال القاضي هو صحيح قول بعض الاخباريين وصفه بالامساك وقد مره صاحب كتاب الاجاد فيهم وهو المعروف من احواله ( قوله السلامة انت شر ما لامة خير ) هكذا هو في كثير من نسخنا لامة خير وكذا نقله القاضي عن جميع رواة صحيح مسلم في اكثر نسخ بلادنا لامة سوء ونقله القاضي عن رواية السمرقندي قال هو خطأ والصحيح ( قوله ثم لفنا بن عمر ) اي الضمن ( قوله حبك بقرئك ) اي يحركك بصفاء شرعك ( قوله ارادني سيئ ) بكسر السين المهملة واسكان اللوحدة وتشديد آخره وهي النعل التي لا شعر عليها ( قوله ثم اطلق تجوز ) هو بالواو والذال المعجمة والهاء قال ابو عبيد معناه سيرج وقال ابو عمر ومعناه يتجنز ( قوله ذات النظائين ) هو بكسر النون قال العلماء النطاق ان تلبس المرأة ثوبها ثم تظهد وسطها بشيء وترفع وسط ثوبها وترسله على الاسفل فتصل لك عند معاناة الاشغال لتلا تعثر في ويلها قيل سميت لسما ذات النظائين لانه كانت تطارق لها فوق نطاق والامح انها سميت بذلك لانها شقت لها ثوبا الواحد نصفيين فجلست احدهما لثا قاصيرا واكتفت به الآخر لسفرة النبي صلى الله عليه وسلم ولابي بكر ربه كما مرحت به في هذا الحديث ههنا وفي البخاري ولفظ البخاري اوضح من لفظ مسلم قوله لهما للحجج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ان في ثقيف كذا با ومبيرا فاما الكذاب فرائنا واما المبيرة فلا اخالك الاياه ) اما اخالك فبفتح الهمة وكسرها وهو اشتهر ومعناه اظنك والمبيرة المهلك قوله لهما في الكذاب فرائنا تعني به المختار بن ابي عبيد الثقفي كان شديد الكذب ومن اتبعه دعوى ان جبرئيل صلى الله عليه وسلم ياتيه والتقى العلماء على ان المراد بالكذاب ههنا المختار بن ابي عبيد والمبيرة الكحلج بن يوسف والله اعلم باب فضل فارس قيه فضيلة ظاهرة لهم وجواز استعمال المجاز والمبالغة في مواضعها باب قوله صلى الله عليه وسلم الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة قال ابن قتيبة الراحلة النجيبة المختارة من الابل للركوب وغيره فهي كاملة الاوصاف فاذا كانت في ابل عرفت قال ومعنى الحديث ان الناس متساوون ليس لاحدهم فضل في النسب بل هم استعباد كالا بل المائة وقال الازهرى الراحلة عند العرب بكل نجيب الناقة النجيبة قال الباهر فيها للمبالغة كما يقال رجل فهامة ونسابة قال المعنى الذي ذكره ابن قتيبة غلط بل معنى الحديث ان الزاهد في الدنيا الكامل في الزهد فيها والرجوة في الآخرة قليل جدا كقلته الراحلة في الابل هذا كلام الازهرى وهو اوضح من كلام ابن قتيبة واجود منها ما قول آخرين ان معناه ان المرصن الاحوال من الناس الكامل الاوصاف قليل فيهم جدا كقلته الراحلة في الابل قالوا والراحلة هي البعير الكامل الاوصاف الحسن المنظر القوي على الاحمال والاسفار سميت راحلة لانها تحمل اتمه تجعل عليها الرجل في فاعلة بمعنى مفعولة كعيشة راضية اے مرضية ونظائره والله اعلم كتاب البر والصلة والآداب باب بر الوالدين وليهما الحق به ( قوله من احق الناس بحسن صحابة قال امك اے آخره ) الصابة ههنا بفتح الصاد بمعنى الصعبة وفيه بحث على بر الاقارب وان الام احقهم بذلك ثم بعد ما الاب ثم الاقرب فالاقرب قال العلماء وسبب تقديم الام كثرة تعبا عليها وشفقتها وخدمتها ومعاناة المشاق في حملها ثم وضعه ثم رضاعه ثم تربيته وخدمته وتمريره وغير ذلك ونقل الحارث المحاسبي اجماع العلماء على ان الام تفضل في البر على الاب



فَاتَّبَعُوا عَلَىٰ جُرْجٍ يَقْبَلُونَهُ وَيَقْسَمُونَ بِهِ ۚ قَالَ الْإِنْسَانُ لَكُمْ صَوْمُكُمْ مِّنْ ذَهَبٍ

منه. **يا** كَيْتُ تقدِّمِ برزوالد من على التطوُّع بالصَّحْلِ قُوَّةً وَغَيْرَهَا

سَمَّاهُ فَانصَرَفَتْ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَدَا تَتَهَفَّفًا لَتِ بِأَجْرِيهِمْ فَقَالَ يَا رَبِّ اهْبِ وَأَصْلُحْ لِي فَأَقْبَلَ عَلَى صَدْرِهِ  
كَتَبَتْ هَذِهِ نَفْسًا بَعْدَ مَا أَفَارَطَ الرَّسْمَانِ تَهَافُّفًا لَتِ بِأَجْرِيهِمْ فَانصَرَفَتْ ۱۲

15

11



بِسْمِ اللَّهِ تَفْسِيرُ الْبُرْهَانِ

(قوله صلى الله عليه وسلم رجل على دابة فارهة وشاره حسنة) الفار به بالغار النشيطة المحادة القوية وقد فهمت بفهم الراية ذهابه وشاره الهبة واللباس (قوله يحمل مصها) يحمل  
 ايم على اللغة المشهورة على (قوله صلى الله عليه وسلم فمناك ترجع الحديث فقلت على الرضيع تحمله وكانت ولا لا تراها اهل الكلام فلما فكرت من الكلام علمت انه  
 اهل لدافاته وراجته سبق بيان على في كتاب الحج (قوله في اجاريتنا الهة نسبوها الى السرقه ولم تسرق اللهم اجعلني مثلها) اى اللهم اجعلني سالما من المعاصي كما هى سالمة ليس المراد  
 مثلها في النسبة الى باطل يكون منه برياء في حديث جريج هذا فاولئك كثيرة منها عظم بر الوالدين وتاكيد الام وان دعاءها بحجاب وانها اذا تعارضت الامور بدى بايهما وان الله تعالى  
 يجعل الاوليا خارجا عن استصحابهم بالشدائد غالبا قال الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا وقد تجرى عليهم الشدائد بعض الاوقات زيادة في احوالهم ونهتد بهم فيكون لطفا ومنها استحباب  
 الوضوء والصلاة عند الدعاء بالمهمات ومنها ان الوضوء كان معروفا في شرع من قبلنا فقد ثبت في هذا الحديث في كتاب البخاري فتوضأ وصلى وقد على القاضي عن بعضهم  
 انه علم اختصاصه بهذه الامتد ومنها اثبات كرامات الاولياء وهو مذهب اهل السنة خلافا للمعتزلة وفيه ان كرامات الاولياء قد تقع باختيارهم وطلبهم وهذا هو الصحيح  
 عند اصحابنا المتكلمين ومنهم من قال لا تقع باختيارهم وطلبهم فيه ان الكرامات قد تكون بخوارق العادات على جميع انواعها ومنع بعضهم ادعى انها تقتضي مثل اجابة دعاء ونحوه  
 هذا غلط من قائمه وانكار المحصل بل الصواب جريانها بقلب الاعيان واحضار الاشئ من العدم ونحوه (قوله صلى الله عليه وسلم غم نعم من ادرك اليه عند الكبر احد ما او كلبها فلم  
 يدخل الجنة) قال اهل اللغة معناه ذل وقيل كره وخزي وهو يفتح الغين وكسرا وهو الرغم بضم الراء ونقما وكسرا واصلة لصق الغم بالرغام وهو تراب مختلط برمل وقيل الرغم كل ما اصاب  
 الانف مما يؤذي وفيه الحديث على بر الوالدين وعظم ثوابه ومعناه ان برهما عند كبرهما وضعفهما بالخدمة والنفقة وغير ذلك سبب لدخول الجنة فمن قصر في ذلك فانه دخل الجنة وارغم  
 الله انفع **باب** فضل صلة اصدقاء الاب والام ونحوهما (قوله ان اباهذا كان ود العمر) قال القاضي رويناه بضم الواو وكسرا اى صديقان اهل مودته وهى محبة  
 (قوله صلى الله عليه وسلم ان ابر البر صلة الولد اهل ود ابيه وفي رواية ان من ابر البر صلة الرجل اهل ود ابيه بعد ان يولى) الود هنا مضموم الواو وفي هذا الفضل صلة  
 اصدقاء والاب والامسان ايم باكرهم وهو متضمن لبر الاب واكرامه لكونه بسببه وتلتحق به اصدقاء الام والاباء والمشاخ والزوج والزوجة وقد سبقت الاحاديث في  
 اكرامه صلى الله عليه وسلم خلافا لغيره رضى الله عنهما (قوله كان له حمار يتروح عليه اذا اهل ركوب الراحة) معناه كان يستحب حمارا ليستريح عليه اذا اضر من ركوب البعير والله اعلم  
**باب** تفسير البر والاثم (قوله عن النواس بن سحان الانصاري) هكذا وقع في نسخ صحيح مسلم الانصاري قال ابو علي الجبائي هذا وهم وصوابه الكلابي فان النواس كلابي مشهور قال  
 المازري والفاضي عياض المشهور انه كلابي ولعله عفيف للانصار قالوا وهو النواس بن سحان بن خالد بن عمرو بن قوط بن عبد الله بن ابى بكر بن ابى كلاب كذا نسبة العلاني عن يحيى بن معين  
 وسحان يفتح السين وكسرا (قوله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما كان في صدك ذكر بهت ان يطعن عليه الناس) قال العلماء البر يكون بمعنى الصلة بمعنى اللطف والبرة وحسن الصفة بمعنى الطاعة







باب في غريب البحر في قوله تارة ليلاد بلدا عذر شرعي يا شيخنا في الظن والتجسس والتنافس والتناجش ونحوها

(قوله حديثه على بن نصر الجهمي) هذا هو في جميع نسخ بلادنا على بن نصر وكذا نقله الجبائي والقاضي عياض وغيرهما عن الحفاظ وعن عامة النسخ وفي بعضها نصرون على بالعكس قالوا وهو غلط قالوا والصواب علي بن نصر وهو ابو الحسن علي بن نصر بن علي بن نصر الجهمي توفي بالبصرة وهو ابوه نصر بن علي سنة خمسين ومائتين مات الاب في شهر ربيع الآخر ومات الابن في شعبان تلك السنة قال القاضي قد اتفق الحفاظ على ما ذكرناه وان الصواب علي بن نصر دون عكسه ان مسلما روى عنها الا ان لا يكون نصر بن علي سماع من وهب ابن جبر وليس هذا ذهب مسلم فانه يكتفى بالمعاصرة وامكان اللقاء قال نفي نفهم لرواية الشيخ التي فيها نصر بن علي فنظر الكلام القاضي والذي قال الحفاظ هو الصواب وهم اعوان بما انتقدوه ولا يلزم من سماع الابن من وهب سماع الاب منه ولا يقال يمكن الجمع فكتاب سلم وقع على وجه واحد فالذي نقله الاكثر هو المعتمد لاسيما وقد صوب الحفاظ باب تحريم الهجر فوق ثلثة ايام بلا عذر شرعي (قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يهاجرا هاهنا فوث ثلث ليال) قال العلماء في هذا الحديث تحريم الهجرين المسلمين اكثر من ثلث ليال وباحتها في الثلث الاول بفعل الحديث والثاني بمفهومه قالوا اما معنى عنها في الثلث لان الذي يحمل على الغضب وسوء الخلق ونحو ذلك فعني عن الهجرة في الثلثة ليندب ذلك العارض قبل ان يحدث لا يقتضيه اباها الهجرة في الثلثة بذاتي ندب من يقول بالجماع بالمفهوم ودليل الخطاب (قوله صلى الله عليه وسلم يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وفي رواية فيصعد هذا ويصعد هذا) هو نعم الصادق ومعنى يصعد يعرض اي بوليته عرضه بعظم العين وهو جانب الصدقة والصادق هو ايضا الجانب والناحية (قوله صلى الله عليه وسلم خير مما الذي يبدأ بالسلام) اي هو افضلها وفيه دليل لندهب الشافعي وما لك ومن وانتم ان السلام يقطع الهجرة ويرفع الائم فيها ويزيله وقال احمد وابن القاسم المالكي ان كان يؤذيه لم يقطع السلام بهجرة قال أصحابنا ولو كانت له اسلحة عند غيبته عنه لم يزول ثم الهجرة فيه وجان احدها لا يزال لانه لم يكلمه واصحابنا يزول لرؤا الحشة والاداء علم (قوله صلى الله عليه وسلم لا تكلم المسلم الا بكلمة حسنة او كلمة طيبة) قد صحح به من يقول للكفار غير مخاطبين بفرع الشرع والاصح انهم مخاطبون بها وانما قيد بالمسلم لانه الذي يقبل خطاب الشرع وينتخب به باب تحريم الظن والتجسس والتنافس المتاجش ونحوه (قوله صلى الله عليه وسلم ياكم والنظن فان الظن كذب الحديث) المراد انه ينهى عن ظن السور قال الخطابي هو تخمين الظن وتصديقه دون ما يجس في النفس فان ذلك لا يليك مراد الخطابي ان المحرم من الظن ما يستمر صاحبه عليه يستقر في قلبه دون ما يعرض في القلب ولا يستقر فان هذا لا يكلف به كما سبق في حديث تجاروا لله تعالى عما تحدث به الامانة لم تنكروا وتصل رسبي تاويله على الخواطر التي لا تستقر ونقل القاضي عن سفيل انه قال الظن الذي يائم به هو ما ظنه وتكلم به فان لم تكلم لم يائم فاما قال بعضهم يحتفل ان المراد الحكم في شرع بظن مجرد من غير ادعاء اصل ولا نظر واستدلال وهذا ضعيف او باطل الصواب الاول (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تتخسروا ولا تجسسوا) الاول بالحرف والثاني بالجيم قال بعض العلماء تجسس بالحاء الاستماع لحديث القوم وبالجيم البحث عن العورات قيل بالجيم التفتيش عن براطن الامور واكثر ما يقال في اشرد الجاسوس صاحب السر والشدة الناموس صاحب السر يخبر قيل بالجيم ان تغلبه لغيرك وبالحاء ان تغلبه لنفسك قال الحلبي وعمل بها معني وهو طلب معرفة الاخبار والخافية والاحوال (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تناмсوا ولا تخاصموا) قد قدمنا ان المحدثين زوال الشبهة والنافسة والتنافس فلما هما الرغبة في الشيء وفي الانفراد بينهما منافسة اذا رغبت فيما يرغب فيه قيل معنى الحديث التنابري في الرغبة في الدنيا واسبابها وحفظها (قوله صلى الله عليه وسلم لا تهجروا) كذا هو في معظم النسخ وفي بعضها تهجدوا وهي بمعنى والمراد النهي عن الهجرة ومقاطعة الكلام وقيل يجوز ان يكون لا تهجروا اي لا تشكروا بالهجر بعظم الهاء وهو الكلام القبيح واما النهي عن البيع على بيع اخيه والتحش فسبق بيانها في كتاب البسيوع وقال القاضي تحتل ان المراد بالتناجش هنا ذم بعضهم بعضا والصحيح انه التناجش المذكور في البيع وهو ان يزيد في السلعة ولا رغبة له في شرائها بل يغري غيره في شرائها



وسلم من عادى بضالم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع

**باب** تحريم ظلم المسلم وفعله واحتقاره ودمه وعرضه ودماله (قوله عامر بن كرز) بضم الكاف (قوله صلى الله عليه وسلم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره) اما كون المسلم اخا المسلم فسبق شرحه قريبا واما لا يخذله فقال العلماء المخذل ترك الاعانة والنصر ومعناه اذا استعان به في دفع ظالم ودخوله اعانة اذا امكنه ولم يكن له عذر شرعي ولا يحقره هو بالقات والحار المملوء اى لا يحقره فلا يسكر عليه ولا يستغفره ويستغفره قل القاضي ورداه بعضهم لا يحقره بضم اليا و بالكا والجمجمة والفاو اى لا يخذله بعده ولا ينقص امانه قال والصواب المعروف هو الاول وهو الموجود في غير كتاب مسلم وغيره خلافا وروى لا يحقره وهذا يرد الرواية الثانية (قوله صلى الله عليه وسلم التقوى هبنا ويشير الى صدره ثلث مرار وفي رواية ان الله لا ينظر الى اجسامكم ولكن ينظر الى قلوبكم) معنى الرواية الاولى ان الاعمال الظاهرة لا يحصل بها التقوى وانما يحصل بها التقوى عظمة الله تعالى وخشيته ومراقبته وتضع نظرا منه بنا مجازاة ومحاسبة اى انما يكون ذلك على ما في القلب ودون الصواب الظاهرة ونظر الله وروى به محيط بل شئ مقتصود والحديث ان الاعتبار في هذا كل بالقلب وهو من نحو قوله صلى الله عليه وسلم الا ان في الجمدة مضنة الحديث قال المازري واجتج بعض الناس بهذا الحديث على ان العقل في القلب لاني الراس وقد سمعت المسئلة بسوطة في حديث الا ان في الجمدة مضنة (قوله حفص بن بزقان) بضم الموحدة واسكان **باب** الحسن (قوله صلى الله عليه وسلم تفتح ابواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس الحديث) قال القاضي قال الباجي معنى فتحها كسفرة الصغ والفران وفتح المنازل واعطاء الثواب الجزيل قال القاضي ويمثل ان يكون على ظاهره وان فتح ابوابها علامة لذلك (قوله صلى الله عليه وسلم اركوا هذين حتى يصطلحا) هو بالاء الساكنة وضم الكاف والهمزة في اوله همزة وصل اى اخره يقال ركاه يركوه ركوا اذا اخره قال صاحب التحريم يركوزان يروى بفتح الهمزة المفتوحة من قولهم اركبت الامر اذا اخرته وذكر غيره انه يركى بقطعها وصلها والشمع السادة كانه شحم قلبه بضم السين اى ملأه وانظر واذين يقطع الهمزة اخرها حتى يغيا اى يرجع الى الصلح والمودة **باب** فضل الحب في الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول يوم القيمة اين المتحابون بجلالي اليوم اظلم ظلماتي يوم لا نخل الا ظلي) فيه دليل لجواز قول الانسان الله يقول وهو الصواب الذي عليه العلماء كافة الا ما قد مناه في كتاب الايمان عن بعض السلف من كراهية ذلك وانه لا يقال يقول الله بل يقال قال الله وقد قد رنا انه جاء بجوازه القرآن في قوله تعالى والله يقول الحق واما حديث صحيحه كثيرة (قوله تعالى المتحابون بجلالي) اى ينظرون وطاعتي للذي وقوله تعالى يوم لا نخل الا ظلي اى انه لا يكون من لظل مجازا كما في الدنيا وباري غير مسلم ظل عرشى قال القاضي ظاهره انه في ظله من المحر والشمس ووجه الموقف انفاس الخلق قال وهذا قول الاكثرين وقال عيسى بن دينار معناه كفه من الكاره واكرامه وجعله في كفه وستره ومنه قولهم سلطان ظل الله في الارض وقيل يمثل ان الظل هنا عبارة عن الراحة والنعيم يقال هو في عيش قليل اى طيب (قوله صلى الله عليه وسلم فارصد الله على درجة ملكا) معنى ارصده اتعده يرقب والدرجة بفتح الهم والراى الطريق سميت بذلك لان الناس يدرجون عليها اى يمشون ويمشون (قوله لك عليه من نعمته ترها) اى تقوم باصلاحها وتنفض الية سبب ذلك (قوله بان الله قد احبك كما احبته فيه) قال العلماء رغبة الله بعده هي رحمة له ورضاه عنه وارا دة له الخيرة وان يفعل بفعل المحب من الخير وهل الجنة في حق العباد مثل القلب والله تعالى منزله عن ذلك في هذا الحديث بفضل المحبة في الله تعالى وانه سبب لمحبة الله تعالى العبد وقية فضيلة زيارة الصالحين والاصحاب وقية ان الآدميين قد يردون الملائكة **باب** فضل عيادة المريض (قوله صلى الله عليه وسلم عايد المريض في محرفة الجنة) وفي الرواية الثانية خرفة الجنة بضم الخاء قيل يا رسول الله ما خرفة الجنة قال جانا اى يؤل به ذلك الى الجنة واحقار ثمارها واتفق العلماء على فضل عيادة المريض ومن شرح ذلك في الخافي بابا

[illegible]







جاء

قوله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن من شوكه فافوتها الا انقص الله بها من خطيئته (هكذا في معظم النسخ نقص وفي بعضها نقص وكلها صحيح متغارب المعنى) قوله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن من وجع ولا نصب ولا قهم ولا حزن حتى الهم يمسه الا كفر الله به من سيئاته (الوجع اللزج اللازم ومنه قوله تعالى ولهم عذاب واصب اى لازم ثابت والنصب التعب وقد نصب نصباً كفرح يفرح فرحاً ونصبه غيره والنصب لغتان والتقم بضم السين واسكان القات وفتحها لغتان وكذلك الحزن والحزن فيه اللغتان وبهمه قال القاضى بوزنهم الياء وفتح الهاء على الميم فاعله مضب غير وبهمه بفتح الياء وضم الهاء اى يغنه وكلها صحيح) قوله عن ابن محيص شيخ من قرطيس قال سلم هو عمر بن عبد الرحمن بن يحيى (هكذا هو في معظم نسخ بلادنا ان سلماً قال هو عمر بن عبد الرحمن وفي بعضها هو عبد الرحمن وكذا انعكس القاضى عن بعض الرواة وهو غلط والصواب الاول ويحيى بالنون في آخره ودقع في بعض نسخ المغاربة بحذف الياء تصحيح) قوله صلى الله عليه وسلم قاربوا اى اقتصدوا وافتعلوا ولا تقصروا بل توسطوا وسدوا اى اتصدوا والسداد هو الصواب (قوله صلى الله عليه وسلم حتى النكبة ينكبها دهي مثل العشرة يعثر بارجله وربما جرت اصبعه وحمل النكب الكلب والقلب) قوله صلى الله عليه وسلم مالک يا ام السائب تزفونين (بزائين مجننين وفائين والت مفومته قال لقاً نعم وتفتح هذا هو الصحيح المشهور في ضبط هذه اللفظة وادعى القاضى انها رواية صحيح رواه مسلم ودقع في بعض نسخ بلادنا بالراء والفاء رواه بعضهم في غير مسلم بالراء والقاف ومنتهاه تحريكين حركة شديدة اى ترعين وفي حديث المرأة التي كانت تصرع دليل على ان الصرع يثاب عليه اكل ثواب) **باب**

تحريم الظلم (قوله تعالى انى حرمت الظلم على نفسى) قال العلماء معناه تقدست عنه وتعاليت والظلم سخيلى في حق الله سبحانه وتعالى كيف يجاوز سبحانه حد وليس فوقه من يطيعه وكيف يتصرف في غير ملكه والعالم كله ملكه وسلطانه وحمل التحريم في اللفظة المنع فسمى تقدس عن الظلم تحريماً المشابهة للمنعوع في اصل عدم اشئ (قوله تعالى وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا) هو يفتح التاء على لا تظالموا والمراد لا يظلم بعضكم بعضاً وهذا توكيد لقوله تعالى يا عبادى وجعلته بينكم محرماً وازيادة تغليظ في تحريمه (قوله تعالى كلکم ضال الا من تاب) قال المازرى ظاهر هذا انهم خلقوا على الضلال الا من هداه الله تعالى وفي الحديث المشهور كل مولود يولد على الفطرة قال فقد يكون المراد بالاول وصفهم بما كانوا عليه قبل بعث النبى صلى الله عليه وسلم وانهم لو تركوا ما في طبائعهم من اثار الشبهوات والراحة واهمال النظر لضلوا وهذا الثانى الظاهر في هذا دليل لمذهب اصحابنا وسائر اهل السنة ان الميمنة هو من هداه الله وبهتدى الله اهتداه وبارادة الله تعالى ذلك وانه سبحانه وتعالى انما اراد به اية بعض عباده وهم المستدون ولم يرده اية الآخرين ولو اراد ما لا هتدوا وخلاف للمعتزلة في قولهم الفاسد انه سبحانه وتعالى اراد به اية الجمع جل المردان يريد ما لا يقع او يقع ما لا يريد (قوله تعالى انقص ذلك مما عندى الاكسا ينقص المحيطة اذا دخل البحر) المحيطة بكسر الميم وفتح الياء هو الابرة قال العلماء هذا التقريب الى الانعام ومعناه لا ينقص شيئاً اصلاً كما قال في الحديث الآخر لا يغنيها نفقة لى لا ينقصها نفقة لان ما عند الله لا يخذل نقص وانما يدخل النقص المحدود الفانى وعطارد الله تعالى من رحمة وكرمه وبها عفتان قديتان لا يتطرق اليها النقص فحرب المثل بالمحيط في المحر لانه غاية ما يضرب به المثل في القصد والمقصود التقريب الى الانعام بمشاهدة







سجل ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم بن عبد الله بن أبي عمير واللفظ لابن أبي شيبة قال ابن عبد الله قال الأخرى ناسفيا بن جينة قال سمع عمر وجابر يقول كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فكسع رجل من المهاجرين رجلا من الأنصار فقال الأنصاري يا ل الأنصار وقال المهاجري يا ل المهاجرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبال دعوى الجاهلية قالوا يا رسول الله كسع رجل من المهاجرين رجلا من الأنصار فقال دعوها فإنها منتنة فسمعها عبد الله بن أبي فقال قد فعلوها والله لأن رجعتا إلى المدينة يخرجن الأعز منها الأول قال عمر عني ضرب عني هذا المنافق فقال دعه لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه **سجل ثنا** إسحاق بن إبراهيم واسحق بن منصور وعبد بن رافع قال ابن رافع نا وقال الأخرى أنا عبد الله بن رافع أنا معمر بن أيوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال كسع رجل من المهاجرين رجلا من الأنصار فقال النبي صلى الله عليه وسلم فساد القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها فإنها منتنة قال ابن منصور في رواية عمر قال سمعت جابر بن عبد الله بن أبي شيبة وأبو عمار الأشجعي قالانا عبد الله بن إدريس أبو أسامة حم وجابر بن عبد الله بن أبي بكر بن أبي المبارك وابن إدريس وأبو أسامة كلهم عن يزيد بن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن من المؤمنين كالبنيان يشد بعضه بعضا **سجل ثنا** محمد بن عبد الله بن غير نا أبي نا ذكرنا عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن من المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى **سجل ثنا** اسحق بن عمار نا جابر عن مطرف عن الشعبي عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **سجل ثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشجعي قالانا وكيع عن الأعمش عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنون كرجل واحد إذا اشتكى رأسه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى **سجل ثنا** محمد بن عبد الله بن غير نا حميد بن عبد الرحمن عن الأعمش عن خيثمة عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمون كرجل واحد إذا اشتكى عينه اشتكى كله وإن اشتكى رأسه اشتكى كله **سجل ثنا** ابن غير نا حميد بن عبد الرحمن عن الأعمش عن الشعبي عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **سجل ثنا** يحيى بن أيوب وقتيبة ابن سعيد وابن حجر قالوا أنا سمعنا يعنون ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المستنيان ما قالا فعل البادئ ما لم يعتد المظلوم **سجل ثنا** يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا أنا سمعنا وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدا بعفو إلا عزا وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله

ومعناه أدعوا المهاجرين واستغث بهم وأما التسمية صلى الله عليه وسلم ذلك دعوى الجاهلية فهو كراهة منه لذلك فانه مما كانت عليه الجاهلية من التعاضد بالقبائل في أمور الدنيا ومتعلقاتها وكانت الجاهلية تأخذ حقوقها بالعصبات والقبائل فجاء الإسلام بإبطال ذلك وفصل القضايا بالأحكام الشرعية فاذا تعاضد الناس على آخر حكم القاضي بينهما والزمر مقتضى عدوانه كما اقرر من قوله الإسلام وأما قوله صلى الله عليه وسلم في آخر هذه القصة لا بأس فانه لم يحصل من هذه القصة بأس مما كنت خفت فانه خاف ان يكون حدث عظيم يلزم فتنة وفساد وليس هو عاذا لرفع كراهة الدعاء بدعوى الجاهلية (قوله فكسع احدهما الآخر) هو بين مخففة بجملة اى ضرب بوجه وعجزته بيد رجل أو سيف أو غيره (قوله صلى الله عليه وسلم دعوها فإنها منتنة) اى فتنة كراهية موزية (قوله صلى الله عليه وسلم ولا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه) فيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الحكم وقية ترك بعض الأمور المختارة والصبر على بعض المفاسد خوفا من ان ترتب على ذلك مفسدة عظيمة وكان صلى الله عليه وسلم يتألف الناس ليصبر على جفاء الاعراب والمنافقين وغيرهم تقوى لشوك المسلمين وتمم دعوة الاسلام ويتمكن الايمان من قلوب المؤمنين ولقد رغب عنهم في الاسلام وكان يعطيهم الاموال الجزيلة لذلك ولم يقتل المنافقين لهذا المعنى ولا تظاهر بهم الاسلام وقد امر بالحكم بالظاهر والباطن وتولى السر والعلانية ولا يهجم كانوا مسددون في محابى صلى الله عليه وسلم وبجاءه من موته احمية واما الطلب دنيا وعصبية لمن معه من عشائهم قال القاضي واختلف العلماء اهل بقى حكم الانقياد عنهم وترك قتلهم ونسخ ذلك عند ظهور الاسلام عليه ونزول قوله تعالى جاهد الكفار والمنافقين وانهما ناسخة لما قبلها وقيل قول ثالث انه لما كان العفو عنهم المظهر وانفاقهم فاذا اظهره قتلوا **باب** تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم (قوله صلى الله عليه وسلم المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضا) وفي الحديث الآخر مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم في آخر هذه الاما حديث صريحة في تعظيم حقوق المسلمين بعضهم على بعض وحشم على است احم والملاطفة والتعاضد في غير اثم ولا مكره وقية جواز التشبيه وضرب الامثال لتقريب المعاني الى الافهام (قوله صلى الله عليه وسلم تداعى لها سائر الجسد) اى دعا بعضه لبعض الى المشاركة في ذلك منه قوله تداعى ليطمان اى تساقطت او قربت من التساقط **باب** المنع عن السباب (قوله صلى الله عليه وسلم يستنبان ما قالا فعل البادئ ما لم يعتد المظلوم) معناه ان اثم السباب الواقع من اثنين منقص بالبادئ منها كله الا ان يتجاوز الثاني قدر الانقصار فيقول للبادئ اكثر مما قال له وفي هذا جواز الانقصار ولا خلاف في جوازه وقد تظاهرت عليه دلائل الكتاب والسنة قال الله تعالى ولئن انتصرت لظلمت فادلك ما عليهم من سبيل وقال تعالى والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون ومع هذا فالصبر والعفو افضل قال الله تعالى ولئن صبرنا فظننا اننا لننتصرن ذلك لمن عزم الامور والحديث المذكور بعد هذا ما زاد الله عبدا بعفو الاعوان واعلم ان سباب المسلم غير حق حرام كما قال صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق ولا يجوز للمسيوب ان ينتصر الا بثل مائة مالم يكن كذبا او قد فاء وسبب الاسلام من صور المباح ان يقتصر بان ظالم يا عمن اوجاني او نحو ذلك لانه لا يكاد احد ينفك من هذه الاوصاف قالوا اذا انتصر المسبوب اسوف في ظلامته ويرى الاول من حقه بلقي عليه ثم لا يتدبر الا بالاثم المستحق ليدفعه وقيل يرتفع عنه جميع الاثم بالانتصار منه ويكون معنى على البادئ على عليه اللوم والذم لا الاثم **باب** استجباب العفو والتواضع (قوله صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال) ذكر وافية وجمين احدهما معناه انه يبارك فيه ويدفع عنه المضرات فيجبر نقص الصورة بالبركة الخفية وهذا مدرك باعس والعادة والثاني انه وان نقصت صورة كان في الثواب المرتب عليه جبر لنقصه وزيادة الى اضعاف كثيرة (قوله صلى الله عليه وسلم وما زاد الله عبدا بعفو الاعوان) فيه ايضا وجهان احدهما انه على ظاهره وان من عوف بالعفو والبصغ ساد وعظم في القلوب وزاد عوده واكرامه والثاني ان المراد اجرة في الآخرة وعوده هناك (قوله صلى الله عليه وسلم وما تواضع احد لله الا رفعه الله) فيه ايضا وجهان احدهما انه يرفع في الدنيا ويثبت له تواضعه في القلوب منزلة ويرفعه الله عند الناس وبكل مكان والثاني ان المراد ثوابه في الآخرة ورفع فيه بتواضعه في الدنيا قال العلماء وهذه الالفاظ الثلاثة موجودة في العادة معروفة وقد يكون المراد بالوجين متعاني جميعا في الدنيا والآخرة والعلم

باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم  
باب المنع عن السباب  
باب استجباب العفو والتواضع

قوله صلى الله عليه وسلم لا يهجم كانوا مسددون في محابى صلى الله عليه وسلم وبجاءه من موته احمية واما الطلب دنيا وعصبية لمن معه من عشائهم قال القاضي واختلف العلماء اهل بقى حكم الانقياد عنهم وترك قتلهم ونسخ ذلك عند ظهور الاسلام عليه ونزول قوله تعالى جاهد الكفار والمنافقين وانهما ناسخة لما قبلها وقيل قول ثالث انه لما كان العفو عنهم المظهر وانفاقهم فاذا اظهره قتلوا



بَابُ تَرْجِيمِ الْغَيْبَةِ يَا بَكَّ بَشَارَةً مِنْ سَيِّدِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا أَلِ النَّبِيَّانِ بِإِسْمِهِ تَوَعَّلِيكَ فِي الْآخِرَةِ يَا بَكَّ  
بَابُ مَلَارَاةٍ مِنْ بَقِيَّةِ فُحْشِهِ يَا بَكَّ وَفَضْلِ الرِّفْقِ يَا بَكَّ

**باب تحريم الغيبة** (قوله صلى الله عليه وسلم الغيبة ذكر كذا اخاك بما يكره قيل ان اريت ان كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فقد بهته) يقال بهته بفتح الباء مخففة قلت فيه البهتان وهو الباطل والغيبة ذكر الانسان في غيبته بما يكره وصل البهت ان يقال له الباطل في وجهه وجاهل ما ان لكن تباح الغيبة لغرض شرعي وذلك لستة اسباب احدها التظلم فجز للظلم ان تظلم الى السلطان والقاضي وغيرهما من لدلاية او قدرة على التعاضد من ظلمه فيقول ظلمي فلان او قل لي كذا الثاني الاستغاثة على تغيير المنكر ورد المعاصي الى الصواب فيقول لمن يروج قدره فلان يعمل كذا فاجره عنه ونحو ذلك الثالث الاستفتاء بان يقول للمفتي ظلمي فلان او ابني او اخي او زوجي كذا فعمل له ذلك وما يلحق في الخلاص منه وفتح ظلمه عن ونحو ذلك هذا جائز للحاجة والاجود ان يقول في رجل او زوج او والد او ولد كان من امره كذا ومع ذلك فالمتعين جائز الحديث عند قولها ان اباسفيا ن رجل شيخ الرائج تحذير المسامين من الشر وذلك من وجوه منها جرح الجرح من الرواة والشهود والمشتغلين وذلك جائز بالاجل ج بل واجب صونا للشرعية ومنها الاخبار بعيبه عند المشاورة في مواصلة دمنها اذا رايته من يشتري شيئا مغبيا او حبيذا سارقا او زانيا او شاربا او نحو ذلك تذكرة للمشتري اذا لم يعلم له نصيحة لا بقصد الاضرار والافساد ومنها اذا رايته متعقبا يتردد الى فاسق او متوجع ياخذ عنه علما فحفت عليه ضرره فعليك نصيحة يابا حاله قاصدا لنصيحة دمنها ان يكون له دلاية لا يقوم بها على وجهها لعدم الطبيعة او لضعفه فيذكره لمن له عليه دلاية ليستدل به على حاله فلا يخفى به او يلزمه الاستقامة انما حسن ان يكون مجاهرا لضعفه او بدعيه كالخمر ومصادرة الناس وجباية المكوس وتولي الامور الباطلة فيجوز ذكره بما يجابى هر به ولا يجوز بغيره الاسباب اخر الساد من المتعريف فاذا كان معروفا بلقب كالاغش والاعرج والا زرق والتقصير والامحى والاقطع ونحوها جاز تعرضه به وتحريم ذكره به مقتصا ولو امكن التعريف بغيره كان ادلس واسد اعظم **باب** بشارة من ستر الله تعالى عليه في الدنيا بان يستر عليه في الآخرة (قوله صلى الله عليه وسلم لا يستر الله على عبد في الدنيا الا ستره الله يوم القيمة) قال القاضي تامل وجبين احدهما ان يستر معا صيه ويحرم عن اذا عتبا في اهل المواقف والثاني ترك محاسبة طيبا وترك ذكرها **باب** مداراة من يتقي غشه (قوله ان رجلا استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك لاول الفيلس ابن العشيرة او بش رجل العشيرة فلما دخل الان له القول قلت يا رسول الله قلت له الذي قلت ثم انت له القول قال يا عائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ردها وتركه الناس (تأمل غشه) قال القاضي هذا الرجل هو عيينة بن حصن ولم يكن اسلم حينئذ وان كان قد اظهر الاسلام فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين حاله ليصرفه الناس ولا يختر به من لم يعرف حاله قال وكان منه في حيرة النبي صلى الله عليه وسلم وبعده ما دل على ضعف ايمانه وارتد مع المرتدين وحي به اسير الى ابى بكر ثم وصف النبي صلى الله عليه وسلم له بانه من اشوا العشيرة من اعلام النبوة لانه ظهر كما وصف وانما الان له القول تا لفا له ولا مثاله على الاسلام وفي هذا الحديث مداراة من يتقي غشه وجواز غيبة الفاسق احسن لضعفه ومن يحتاج الناس الى التحذير منه وقد اوضحناه قريبا في باب الغيبة ولم يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ولا ذكر انه استتر عليه في وجهه ولا في تفاهه انما تالفه شئ من الدنيا مع لين الكلام له واما يس ابن العشيرة او رجل العشيرة فالمراد بالعشيرة قبيلة اى يس هذا الرجل منها **باب** فضل الرفق (قوله صلى الله عليه وسلم من محرم الرفق يحرم الخير ومنه رواية ان السد رفق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف وما لا يعطي على ما سواه وفي رواية لا يكون الرفق في شئ الا ازانة ولا ينزع من شئ الا اسانه وفي رواية عليك بالرفق) اما العنف فبضم العين وفتحها وكسر الحاء بن القاضي وغيره انهم انصحوا واشهر وهو ضد الرفق وفي هذه الاحاديث فضل الرفق لم يثبت على التعلق بوزم العنف والرفق سبب كل خير ومعنى يعطي على الرفق اى يثيب عليه ما لا يثيب على غيره وقال القاضي معناه يتاقي بين الاغراض وتسهيل من المطالب ما لا يتاقي بغيره واما قوله صلى الله عليه وسلم ان السد رفق ففيه تصريح بتسمية سبحانه وتعالى ووصفه برفق قال المازري لا يوصف الله سبحانه وتعالى الا بما سمى به نفسه او سماه به رسل الله صلى الله عليه وسلم او اجتمعت الامة عليه واما ما لم يردا ذن في اطلاقه ولا ورد منه منع من وصف الله تعالى به ففيه خلاف منهم من قال يتقي على ما كان قبل ورود الشرع فلا يوصف بحل ولا حرمة ومنه قال وللأصوليين المتأخرين خلاف في تسمية الله تعالى بما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير الآحاد فقال بعض ائمة الاشعرية يجوز ذلك في الواقع عند بعض اهل



وبذا عمد من باب العمليات لكنه منع اقباله تعالى بالانسية الشريعة وان كانت تعمل بها في المسائل الفقهية وقال بعض متأخريهم منع ذلك فمن اجاز ذلك فهم من مسالك الصحابة في فهم ذلك في مثل هذا ومن منع لم يسم ذلك ولم يثبت عنده اجماع فيه فتى على المنع قال المازري فاطلاق فيق ان لم يثبت بغير هذا الحديث الا احاديث في جواز استمالة الخلفاء الذي ذكرنا قال فمحل ان يكون رفيق صفة فعل وهي ان يخلق الله تعالى من المرفق لعباده هذا آخر كلام المازري والصحيح جواز تسمية الله تعالى (رفيقا وغيره) مما ثبت بخبر الواحد وقد قدمنا هذا في كتاب الايمان في حديث ان الله تعالى يحب المجال في باب تحريم الكسب وذكرنا انه اعتبار امام المحرمين **باب** السنة عن ابن الدواب وغيره (قوله صلى الله عليه وسلم في الناقة التي اختبها المرأة فخذها ما عليها ودعها فانها ملعونة وفي رواية لا تصاحبنا ناقة عليها لعنة) انما قال هذا جوازها واخبر بان كان قد سبق نهيها وهي خير من اللعن فوجب بارسال الناقة والمراد انهي عن مصاحبة تلك الناقة في الطريق واما بيعها وذكورها وكومها في غير مصاحبة صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من التصرفات التي كانت جائز قبل هذا فهي باقية على الجواز لان الشرع انما ورد بانهي عن المصاحبة فبقيا لباقي كما كان وقوله ناقة وقرار بالتحليل لباضا سواد والذكر اوراق قيل هي السوداء وقيل التي لو بها كلون الرماد (قوله فقال هل) هي كلمة زجر للابل واستخفاف يقال هل حل باسكان اللام فيما قال القاضي ويقال ايضا هل حل بكسر اللام فيها بالتثوين وبغير تثوين (قوله صلى الله عليه وسلم خذوا ما عليها واعودوا) هو بجملة قطع بضم اللام يقال اعريت وعريته اعرا ونقريه فقري والمراد هنا خذوا ما عليها من المتاع ورعلها وانما قوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لصديق ان يكون لعانا ولا يكون للعائن شهيدا ولا شفعاء يوم القيمة) فيه الوجه من اللعن وان من تخلق به لا يكون فيه هذه الصفات الجسمية لان اللعنة في الدعا بهادها والاجاد من رحمة الله تعالى وليس له دعا بهاد من اخلاق المؤمنين الذين وصفهم الله تعالى بالرحمة بينهم والتعاون على البر والتقوى وحملهم على بنين نبيهم بعضنا وكما يجسد الواحد من المؤمنين بحجب لانيه ما يجب لنفسه فمن دعا على اخيه اسلم باللعنة ولا الاجاد من رحمة الله تعالى فهو من نهاية المقاطعة والتدابير وهذا غاية ما يورد المسلم لكافريه عليه وله اجماع في الحديث الصحيح لعن المؤمن القاتل ليقطع من منافع الدنيا وهذا يقطع عن تسليم الآخرة ورحمة الله تعالى قيل معنى لعن المؤمن كقتله في الاثم هذا الظاهر وقوله صلى الله عليه وسلم انهم لا يكونون شفعاء ولا شهداء رفعا له لا يشفعون يوم القيمة ممن يشفع المؤمنون في اخوانهم الذين استمروا النار (قوله ولا شهداء) فيه ثلثة اقوال اسما وشهرا لا يكونون شهداء يوم القيمة على الاثم بجمعهم بل هم هم الرسائل والثاني لا يكونون شهداء في الدنيا اي لا تقبل شهداء هم لعنهم والثالث لا يرزقون الشهادة فهي القتل في سبيل الله وانما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لصديق ان يكون لعانا ولا يكون للعائن لان هذا الذم في الحديث انما هو لمن كفر منه اللعن لا المرأة ونحوها ولا يخرج منه ايضا اللعن المباح وهو الذي ورد بالشرع به وهو لعنة الله على الظالمين لعن الله اليهود والنصارى لعن الله الموصلية والواشمة وشارب الخمر واكل الربوا وموكله وكاتبه وشاهده والمصورين ومن انتهى الى غير ابيه او لوليه غير مواليه او غير منار الارض وغيرهم ممن هو مشهور في الاحاديث الصحيحة (قوله بحث الى امم الدرر) بانما من عنده) هو فتح الهزة وبعدها نون ثم جيم وفتح نجر بفتح النون والجيم هو متاع البيت الذي يزين به من فرش ومارق وسترور وقال الجوهري باسكان الجيم قال جيمه نخود حكاه عن ابى عبيد فما اختار وقع في رواية ابن مابان بخادم بالخارجة والمشهور الاول **باب** من لعنه النبي صلى الله عليه وسلم او سب دواعيها ليس هو اهل الذل لكان له زكاة واجرا ورحمة

باب النوع من لعن الذاب فيها

يا ابي من لمن النبي صلى الله عليه وسلم اوسب اود عاكليه وليس  
ص هو اهل الانا الك كان له زكوة واجرا ورحمة +



الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

مایه کزانی شکر  
 المصطفی والامام  
 کسب سکون  
 مینمایند بیکس  
 کزانی شکر  
 فیه ایضاً شکر  
 بختی از آن شکر  
 به هیچ واحد



(قوله عن أبي حمزة القصاب عن ابن عباس) البوخرية هذا بالحد والزاى اسمه عمران بن ابى عطاء الاسدى الواسطى القصاب بيل القصبى لواءى عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث له عن ابن عباس من قوله انه يكبره مشاركتة لمسلم اليهودى وكل ما فى الصحيحين ابو حمزة عن ابن عباس فهو باجميم والراء وهو نصيرين عمران الضبى الا هذا القصاب فله فى مسلم هذا الحديث وصده لذكره فى البخارى (قوله عن ابن عباس قال كنت العيب مع الصبيان فجا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتواريت خلف باب فجا فخطأتى حطاة وقال اذهب ادعى الى معاوية وكسر الراوى حطأتى اى تهدنى اما حطأتى فجا ثم طار طيرتين وبعدهما همزة وتهدنى بقاف ثم فارغم دال همزة وقوله حطاة بفتح الحاء واسكان الطار بعد ما همزة وهو الضرب باليد مبسوطة بين الكتفين وانما فعل هذا بابن عباس ملاطفة وتاميسا ولما دعاؤه على معاوية ان لا يسمع حين تاخر فضيه الجوابان السابقان احدهما انه جرى على اللسان بلا قصد والثانى انه عقوبة له لتاخره وقد فهم مسلم من هذا الحديث ان معاوية لم يكن مستحقا للدعاء عليه فلماذا ادخله فى هذا الباب وجعله غيره من مناقب معاوية لانه فى الحقيقة يصير دعاء له وفى هذا الحديث جواز ترك الصبيان يلعبون بما ليس بحرام وفيه اعتماد الصبي فيما يرسل فيه من دعاء انسان ونحوه من حمل هدية وطلب حاجة واشباهاه وفيه جواز ارسال صبي غيره ممن يدل عليه فى مثل هذا واليقال بهذا التصرف فى منفعة الصبي لان هذا قدر يسير ووالشرع بالمساحمة به للحاجة والطوبى العرف عمل المسلمين والاعلم باب ذم ذى الوجهين وتحريم فعله (قوله صلى الله عليه وسلم ان من شر الناس ذى الوجهين الذى ياتى بئى لا يوجه وهو لا يوجه هذا الحديث سبق شرحه والمراد من ياتى كل طائفة ويظهره منهم مخالفة للآخرين بخلاف ان فى كل طائفة بالاصلاح ونحوه فحمود باب تحريم الكذب ببيان ما يباح منه (قوله صلى الله عليه وسلم ليس الكذاب الذى يصليح بين الناس يقول خيرا ويخيرا) هذا الحديث مبين لما ذكرناه فى الباب قبله ومعناه ليس الكذاب المذموم الذى يصلح بين الناس بل هذا محسن (قوله قال ابن شهاب لم اسمع يرخص فى شئ مما يقول الناس كذب الا فى ثلث احرب والاصلاح بين الناس حديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها) قال القاضي لا خلاف فى جواز الكذب فى هذه الصور واختلفوا فى المراءى بالكذب المباح فيها ما هو فقالت طائفة هو على اطلاقه واجازوا قول لم يكن فى هذه المواضع للمصلحة وقالوا الكذب المذموم ما فيه مضرة واحتجوا بقول ابراهيم صلى الله عليه وسلم بل فعله كبيرهم الى سقيم وقوله انها اخى وقول منادى يوسف صلى الله عليه وسلم يا ايها النعمان سارقون قالوا لا خلاف انه لو قصد ظالم قتل رجل هو عند مختلف فجب عليه الكذب فى انه لا يعلم ان يقول آخر من هم الطبرى لا يجوز الكذب فى شئ مطلقا وما جاز من الاباحة فى هذا المراد به التورية وهتعمال المعايض لا صريح الكذب بل ان يعد زوجته ان يحسن اليها او يسو كذا ويؤى ان قدر الله ذلك حاصله ان ياتى بكلمات محتملة لغير المعنى ما يطيب قلبه اذا سمع فى الاصلاح نقل عن بولالى انه لا كلاما جسيلا من بولالى الى بولالى كذلك روى كذلك كذا المحرر بن يقول هو مات اماكم الاعظم ويؤى اماهم فى الايمان الماضية او فدايتنا دى طعام ونحو هذا من المعايض المباحة فكل هذا جاز وما لا واقعة ابراهيم يوسف ما جاز من هذا على المعايض والله اعلم اما كذبه لزوجته وكذبه لاله فالمراد به فى الظاهر الود والودع بالايكزم نذكر انما المخادعة فى منع حق عليه عليها او اخذ ما ليس له او لها فهو حرام باجماع المسلمين والاعلم باب تحريم التهمة نقل كلام الناس بعضهم الى بعض على جهة الافساد (قوله صلى الله عليه وسلم الا انكم ما العضة به التهمة القالة بين الناس) هذه اللفظة رويها على جبين احدهما العضة بكسر العين وفتح الصاد والجمعة على وزن العدة والزنة والثانى العضة بفتح العين اسكان الضاد على وزن الوجه هذا الثانى هو الاشهر فى روايات بلادنا والاشهر فى كتب الحديث وكتب غريبه الاول اشهر فى كتب اللغة ونقل القاضي انه رواية اكثر شيوعهم وتقدير الحديث والاعلم الا انكم ما العضة الفاحش الخليفة التحريم باب فتح الكذب حن الصدق فضله (قوله صلى الله عليه وسلم ان الصدق يهدى الى البران البر يهدى الى الجنة وان الكذب يهدى الى النار) وان الجور يهدى الى النار قال العلماء معناه ان الصدق يهدى الى العمل الصالح الخالص من كل مومم والبر يهدى الى العمل الصالح الجوراني واما الكذب فيوصل الى الجور وهو ليس الى استقامة قيل انبعث فى الدعاء

[illegible]



عن أبيه

باب فضل من يك من نفسه عند الغضب ويباين شيئا من هيب الغضب

عن أبيه

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وهناد بن السري قالنا أبو الأحوص عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
الصدق بروان البرهدي الى الجنة وان الكذب يجر الى النار وان الصدق يجر الى الجنة والكذب يجر الى النار وان الصدق يجر الى الجنة والكذب يجر الى النار  
كذا قال ابن ابي شيبة في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن عبد الله بن غير قال قالنا أبو معوية وكيع قالنا الامشش حدثنا أبو بكر بن  
ابو معوية قال قالنا الامشش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصدق فان الصدق يجر الى الجنة والكذب يجر الى النار وما يزال  
الرجل يصدق ويقر بالصدق حتى يكتب عنده صدقاً ولا يكذب فان الكذب يجر الى النار وما يزال الرجل يكذب ويقرى  
الكذب حتى يكتب عنده كذباً حدثنا محمد بن عبد الله بن مسعود حدثنا اسحاق بن ابراهيم الحنظلي انا عيسى بن يونس كلاهما  
عن الامشش بهذا الاسناد ولم ينكر في حديث عيسى ويقرى الصدق ويقرى الكذب وفي حديث ابن مسعود حتى يكتب الله على من يكذب في حديثه عن  
ابن ابي شيبة واللفظ لقتيبة قالنا جابر عن الامشش عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تعدون  
الرجل فيكم قال قلنا الذي لا يولد له قال ليس ذلك بالرقوب ولكنه الرجل الذي لم يقدم من ولده شيئاً قال فاما تعدون الصرعة فيكم قال قلنا الذي لا يصبر  
الرجل قال ليس بذلك ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابو كريب قالنا ابو معاوية حدثنا اسحاق بن ابراهيم قال  
انا عيسى بن يونس كلاهما عن الامشش بهذا الاسناد مثل معناه حدثنا محمد بن يحيى وعبد الله بن علي بن حماد قال كلاهما قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد  
ابن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الشدي بالصدوق والشدي الذي يملك نفسه عند الغضب حدثنا احباب بن الوليد نا محمد  
ابن حرب عن الزبيدي عن الزهري قال خبرني حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الشدي بالصدوق والشدي الذي  
هو يا رسول الله قال الذي يملك نفسه عند الغضب حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد جميعاً عن عبد الرزاق انا معمر بن وحيد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عمار  
انا ابو اليانعة انا شعيب كلاهما عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا محمد بن يحيى وعبد بن حميد بن العلاء قال  
يحيى انا وقال ابن العلاء نا ابو معاوية عن الامشش عن عدي بن ثابت عن سليمان بن صرد قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فعمل احدهما  
تحريراً وتنفخ او دابة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف كلمة لو قالها لذهب عنه الذي يجادل عوداً بالله من الشيطان الرجيم فقال الرجل وهل  
ترى من جنون قال ابن العلاء فقال وهل ترى ولم يذكر الرجل حدثنا نصر بن علي الجهضمي قال نا ابو اسامة قال سمعت الامشش يقول سمعت عدي بن  
ثابت يقول نا سليمان بن صرد قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فعمل احدهما يغضب ويحرر ففعل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني لاعرف  
كلمة لو قالها لذهب ذاعنه عوداً بالله من الشيطان الرجيم فقال الرجل وهل ترى ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انفا قال اني لاعرف كلمة لو قالها لذهب ذاعنه عوداً بالله من الشيطان الرجيم فقال له الرجل اجمعون تراني حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال نا  
حفص بن غياث عن الامشش بهذا الاسناد

(قوله صلى الله عليه وسلم وان الرجل يصدق حتى يكتب عنده صدقاً وان الرجل يكذب حتى يكتب عنده كذباً وفي رواية يجرى الصدق ويجرى الكذب وفي رواية عليكم بالصدق  
فان الصدق يجرى الى الجنة والكذب يجرى الى النار) قال العلماء هذا فيه حيث على تحري الصدق وهو قصده والاعتناء به وعلى التحذير من الكذب التماساً فيه فانه اذا تساهل فيه كثر منه فحرف  
وكثرة الصدق يجرى الى الجنة والكذب يجرى الى النار ومعنى يكتب يعني يكتب بهنا يحكم به ذلك حتى الوصف بمنزلة الصدقين ثوابهم اوصفت الكذابين عقابهم والمراد اظهار ذلك للخلق انما بان  
يكتب في ذلك ليشتهر بحظه من الصفتين في الملأ الاعلى ولما بان لم يمت ذلك في قلوب الناس واستهيم كما يوضع له القبول والبغض والافتقار الى كتابه السابق قد سبق بكل ذلك  
واسد اعلم واعلم ان الموجود في جميع نسخ البخاري ومسلم ببلادنا وغيره انه ليس في متن الحديث الا ما ذكرناه وكذا نقله القاضي عن جميع النسخ وكذا نقله الحميدي ونقل ابو مسعود  
الدمشقي عن كتاب مسلم في حديث ابن المشي وان شراً واياً روايا الكذب وان الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ولا يبعد الرجل مصيبة ثم يخلفه وذكر ابو مسعود  
مسلم روى هذه الزيادة في كتابه وذكرها ايضا ابو بكر البرقاني في هذا الحديث قال الحميدي وليست عندنا في كتاب مسلم قال القاضي الروايا هنا جميع روية وهي ما يتردى فيه  
الانسان ويستعد به امامه قوله قال وقيل جمع روية له لعل له وناقل له واسد اعلم باب فضل من يك من نفسه عند الغضب وبأى شيء يذهب الغضب (قوله  
صلى الله عليه وسلم ما تعدون الرجل فيكم قال قلنا الذي لا يولد له قال ليس ذلك بالرقوب ولكنه الرجل الذي لم يقدم من ولده شيئاً قال فاما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي  
لا يصبر الرجل قال ليس بذلك ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب) لما الرقوب بفتح الراء وتحيق القان والصرعة بضم الصاد وفتح الراء واصلة في كلام العرب الذي يصبر الناس  
كثيرا وصل الرقوب في كلام العرب الذي لا يعيش له ولد ومعنى الحديث انكم تعدون ان الرقوب المحزون هو المصاب بموت اولاده وليس هو كذلك شرعاً بل هو من لم ميت احد من  
اولاده في حياته فيحسبه ويكتب له ثواب مصيبة به وثواب مصبر عليه ويكون له فرطاً وسلفاً وكذلك تعدون ان الصرعة الممدوح القوي الفاضل الذي لا يصبر الرجل بل يصبر عليه وليس كذلك  
شرعاً بل هو من يملك نفسه عند الغضب فهذا هو الفاضل الممدوح الذي قل من يقدر على التحلي بخلفه ومشاركته في فضيلة بخلاف الاول وفي الحديث فضل موت الاولاد والصبر عليهم  
الدلالة لمذهب من يقول بتفضيل التزوج وهو مذهب المجتهد وبعض اصحابنا وسبقت المسئلة في النكاح وفيه فضيلة كظم الغيظ وامساك النفس عند الغضب على الانتصار للحق  
والمنازعة (قوله صلى الله عليه وسلم في الذي اشتد غضبه اني لاعرف كلمة لو قالها لذهب عنه الذي يجادل عوداً بالله من الشيطان الرجيم) فيه ان الغضب في غير الله تعالى من نزع الشيطان  
وانه ينبغي لصاحب الغضب ان يستعيز فيقول عوداً بالله من الشيطان الرجيم وان سبب لزوال الغضب اما قول هذا الرجل اشتد غضبه بل ترى بي من جنون فهو كلام من لم يفقه في  
دين الله تعالى ولم يهتد با نور الشريعة المكرمة وتوسم ان الاستعانة مختصة بالجنون ولم يعلم ان الغضب من نزغات الشيطان ولهذا يخرج به الانسان عن اعتدال حاله ويحكم بالبل  
ويفعل المذموم وينوي الحق والبغض وغير ذلك من التخلل المترتبة على الغضب ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم للذي قال له اوصني لا تغضب فرد مراراً قال لا تغضب فلم يردده  
في الوصية على لا تغضب مع تكراره الطلب وهذا دليل ظاهر في عظم مفسدة الغضب ما ينشأ منه ويحتمل ان هذا القائل بل ترى بي من جنون كان من المنافقين او من جفاة العرب اسد اعلم











(قوله صلى الله عليه وسلم من جرأك وجريتك واجلك بمعنى) قوله صلى الله عليه وسلم ترمم من خشاش الارض) بكذا هو في اكثر النسخ  
ترمم بضم التاء وكسر الراء الثانية وفي بعضها ترم بضم التاء وكسر الميم الاولى وراء واحدة وفي بعضها ترم بفتح التاء والميم اي تنادل ذلك بشفتيها باب تحريم الكبر (قوله صلى الله  
عليه وسلم العز الزله والكبر يار داؤه فمن ينازعني عذبة) بكذا هو في جميع النسخ فالصغير في ازاره ورواه يعقوب الى الله تعالى للعلم به وفيه مخذوف تقديره قال الله تعالى ومن ينازعني  
ذلك اعذبه ومعنى ينازعني يتخلف بذلك فيصير في معنى المشارك وبذا وعيد شديد في الكبر مصرح بتحريمه اما تسميته ازارا ورواه فيجاز واستعارة حنته كما تقول العرب فلان شعاع الزهر  
وشارة التقوى لا يتون الثوب الذي هو شعاع او وثار بل معناه صفة كذا قال المازري ومعنى الاستعارة هتان الازار والرداء يلصقان بالانسان ويلزمانه وهما جمال له قال  
فصرب ذلك مثلاً لكون العز والكبر يار بالله تعالى احق ولا الزم واقضاهما جلالة ومن مشهور كلام العرب فلان واسع الرداء وغمر الرداء اي واسع العلية باب النهي عن تقنيط  
الانسان من رحمة الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ان رجلاً قال لا يغفر الله لفلان وان الله تعالى قال من ذا الذي يتيلى علي ان لا اغفر لفلان فاني قد غفرت لفلان واجملت  
عملك) معنى يتيلى يحلف والاية اليمين وفيه لالتعذيب اهل السنة في غفران الذنوب بلا توبة اذا شاء الله غفرانها واحتجت المعترضة به في احباط الاعمال بالمعاصي الكبار وندم  
اهل السنة انها لا تحبط الا بالكفر ويتناول جوط عمل هذا على انه اسقط حسنة في مقابلة سيئة فمع احباط مجاز لا يحتمل انه جرى منه امر آخر اوجب الكفر ويحتمل ان هذا كان في شيء من قبلنا  
وكان هذا حكمهم باب فضل الضعفاء والنجاة (قوله صلى الله عليه وسلم رب اشعث مد فوع بالابواب واقسم على الله لا براه) الاشعث الملبس الشعر المغبر غير مدحون لا مدح  
ومد فوع بالابواب اي لا قدر له عند الناس فهم يدعون عن ابوابهم يطردونه عنهم احتقار له واقسم على الله لا براه ليعطف على وقوع شيء ادفعه الله كراماله باجابة سواله وصيانيته  
من الكنت في يمينه وهذا العظم منزلة عند الله تعالى وان كان حقير عند الناس وقيل معنى القسم هنا الدعاء وبراءه اجابة والله اعلم باب النهي عن قول بلك الناس (قوله  
صلى الله عليه وسلم اذا قال الرجل بلك الناس فهو اهلكهم) روى اهلهم على وجهين مشهورين رفع الحاف وفتحها والرفع اشهر ورواه في رواية رويناف في طيبة الاولي في ترجمة  
سفين الثوري فهو اهلكهم قال الحميدي في الجمع بين الصحيحين الرفع اشهر ومعناه اشد بهم هلاكاً واما رواية الفتح فمعناها جعلهم ملكين لا انهم ملكوا في حقيقة والفقهاء على ان هذا  
الزم انما هو فيمن قال على سبيل الازار على الناس واحتقارهم وتفضيل نفسه عليهم وتجبوا الهم لانه لا يعلم سر الله في خلقه قالوا فاما من قال ذلك تخزنا لما يرى في نفسه في الناس  
من النقص في امر الدين فلا بأس عليه كما نقل لا اعرف من امر النبي صلى الله عليه وسلم الا انهم يصلون جميعاً هكذا فسر الامام مالك وتابعه الناس عليه وقال الخطابي معناه لا يزال  
الرجل يعيب الناس ويذكر مساوئهم ويقول فسد الناس هلكوا ونحو ذلك فاذا فعل ذلك فهو اهلكهم اى اسوأ حالاً منهم بما يلحقه من الاثم في عيبهم والوقية فيهم وربما  
اداه ذلك الى العجب بنفسه ورؤية انه خير منهم والله اعلم باب الوصية بالجار والاحسان السنية في هذه الاحاديث الوصية بالجار وبيان عظم حقه وفضيلته الاحسان  
اليه وفي الحديث فاصبهم منه بمحرف اي اعطهم منه شيئاً باب استحباب طلاقه الوجه عند اللقار (قوله صلى الله عليه وسلم ولو ان تلقى اخاك بوجه طلق ودي طلق  
على ثلاثة اوجه اسكان اللام وكسرها وطلاق بزيادة يار ومعناه سهل منبسط فيه احدث على فضل المعروف وما تيسر منه وان قل حتى طلاقه الوجه عند اللقار

[illegible]











**حدثني** أبو الربيع العنكي ناسخاً يعني ابن زيد نا ثابت البناني عن انس بن مالك قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قال وما احد مث لها قال حب الله ورسوله قال فانك مع من احببت قال انس فانما احب الله ورسوله وابا بكر وعمر فارحوا ان يكون معهم وان لم اعمل باعمالهم **حدثنا** محمد بن عبد الله بن عيسى بن جعفر بن سليمان نا ثابت البناني عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر قول انس فانما احب وما بعد **حدثنا** عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم قال سمعنا انا وقال عثمان نا جابر عن منصور عن سالم بن ابي الجعد نا انس بن مالك قال بينا انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم خارجين من المسجد فلقينا رجلاً عند سكة المسجد فقال يا رسول الله متى الساعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عدت لها قال فكان الرجل سئكاً ثم قال يا رسول الله ما احدثت لها كثر صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكنك تحب الله ورسولك قال فانت مع من احببت **حدثني** محمد بن يحيى بن عبد الله بن عيسى بن جعفر بن عثمان بن جبلة اخبرني ابي عن شعبة عن عمرو بن مرة عن سالم بن ابي الجعد عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة عن انس **حدثنا** ابن المثني وابن بشار نا احمد بن جعفر نا شعبة عن قتادة قال سمعت انساً **حدثنا** ابو غسان المسموع وعمر بن المثني قالنا ما عدا يعنياك ابن هشام **حدثني** ابي عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث **حدثنا** عثمان بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم قال سمعنا انا وقال عثمان نا جابر عن الاعمش عن ابي واثل عن عبد الله قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله كيف ترى في رجل احب قومًا ولم يلحق بهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم مع من احب **حدثنا** محمد بن المثني وابن بشار نا ابن ابي عدي **حدثنا** ثنية بن خالدا نا محمد يعني ابن جعفر كلاهما عن شعبة **حدثنا** ابن نمير نا ابو الجواب نا سليمان بن قمر جميعاً عن سليمان عن ابي واثل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالنا ابو معاوية **حدثنا** ابن نمير نا ابو معاوية وعمر بن عبيد عن الاعمش عن شقيق عن ابي موسى قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فذكر كرم مثله **حدثني** جريس عن الاعمش **حدثنا** يحيى بن يحيى التميمي وابو الربيع وابو كامل الجحدري فضيل بن حسين واللفظ ليحيى قال يحيى انا وقال الاخران ناصداً بن زيد عن ابي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن ابي ذر قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم عن وكيع **حدثنا** عثمان بن بشار نا محمد بن جعفر **حدثنا** محمد بن عبد الصمد **حدثنا** عثمان بن انا النضر كلاهما عن شعبة عن ابي عمران الجوني باسناد حماد بن زيد مثل **حدثنا** غيران في حديثهم عن شعبة غير عبد الصمد ويحبه الناس عليه وفي حديث عبد الصمد ويحمده الناس كما قال حماد **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة نا ابو معاوية ووكيع **حدثنا** محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني واللفظ له نا ابي وابو معاوية ووكيع قالوا نا الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الله قال **حدثنا** رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان احدكم يجمع بين خلق في بطن امره اربعين يوماً ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله الملك فينفخ فيه الروح ويومر بأربع كلمات بكتب رزقه واجله وعمله وشق أو سعيد فوالذي لا اله غيره ان احدكم يعمل عمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها

الذي بعد هذا ذلك فقال رجل احب قوماً ولما يلحق بهم قال اهل العربية لما لقي لماضي استر فيدل على نفسه في الماضي وفي الحال بخلاف لم فانه تدل على الماضي فقط ثم انه لا يلزم من كونه معهم ان تكون منزلته وجزاؤه مثله من كل وجه (قوله ما اعدت لها كثير) ضبطوه في المواضع كلها من هذه الاحاديث بالثاء المثلثة وبالبااء الموحدة وبما صححنا وقوله ما اعدت لها كثير صلوة ولا صيام ولا صدقة اي غير الفرائض معناه ما اعدت لها كثير نافلة من صلوة ولا صيام ولا صدقة (قوله عند سكة المسجد) هي الظلال المسقفة عند باب المسجد (قوله **حدثنا** سليمان بن قمر) هو بفتح القاف واسكان الراء وهو ضعيف لكن لم يحتج به مسلم بل ذكره متابعة وقد سبق انه يذكر في المتابعة بعض الضعفاء والسر اعلم باب اذا شئني على الصالح فبشره ولا تنزهه (قوله ارايت الرجل يعمل عمل من الخير ويحمده الناس عليه وفي رواية ويحبه الناس عليه) قال العلماء معناه هذه البشرى المجيدة لا الخيرية بل البشرى المخوفة الى الآخرة بقوله ثم لم يكلمهم جنات الآيات وهذه البشرى المجيدة دليل على ما تعالى عنه وعجبه لانه يجيب على الحق كما سبق في الحديث ثم يضع له القبول في الاذن اكله اذ احمده الناس من غير تعرض منه بحمدهم والا فالعرض مذموم **كتاب القدر** باب كيفية خلق الآدمي في بطن امه وكتابه رزقه واجله وعمله وشقاوته وسعادته (قوله **حدثنا** رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان احدكم يجمع خلقه في بطن امه اربعين يوماً ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح ويومر بأربع كلمات بكتب رزقه واجله وعمله وشق أو سعيد) اما قوله الصادق المصدوق فمعناه الصادق في قوله المصدق في ما ياتيه من الوحي الكريم واما قوله ان احدكم فكسر الهمزة على حكاية لفظه صلى الله عليه وسلم (قوله بكتب رزقه) هو بالباء الموحدة في اوله على البدل من ارج وقوله شق او سعيد مرفوع خبر مبتدأ محذوف اي وهو شق او سعيد (قوله **حدثنا** رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ثم يرسل الملك) فاعلم ان ارساله يكون بعد ثمانية وعشرين يوماً وفي الرواية التي بعد هذه يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم باربعين او خمسة واربعين ليلة فيقول يا رب اشق ام سعيد وفي الرواية الثالثة اذا مر بالنطفة ثمان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وفي رواية حذيفة بن اسيد ان النطفة تقع في الرحم اربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك وفي رواية ان ملكاً موكلاً بالرحم اذا اراد السدان فخلق شيئاً باذن الله بضع واربعين ليلة وذكر الحديث وفي رواية انس ان السرد وكل بالرحم ملكا فيقول له رب نطفة اي رب مضغة قال العلماء طريق الجمع بين هذه الروايات ان الملك لما زاته ومراعاة محال النطفة وانه يقول يا رب هذه نطفة هذه مضغة في اوقاتها فكل وقت يقول فيه ما صارت اليه بامر الله تعالى وهو سبحانه اعلم وكل كلام الملك نصر في اوقات اصابها من خلقها الله تعالى نطفة ثم نقلها علقته وهو اول علم الملك بانه ولد لانه ليس كل نطفة تصير ولداً وذلك عقب الاربعين الاولى حينئذ يكتب رزقه واجله وعمله وشقاوته وسعادته

السنة ودر من قال  
احب الصالحين ولست منهم  
لعل الله يبرز قبيح صلاحهم

وروي في نسخة اخرى  
يؤيد ان الله عز وجل

كتاب القدر باب كيفية خلق الآدمي في بطن امه وكتابه رزقه واجله وعمله وشقاوته وسعادته



**حل ثنا** عثمان بن ابى شيبة واسحاق بن ابراهيم كلاهما عن جرير بن عبد الحميد **ح** وحدا ثنا اسحاق بن ابراهيم انا عيسى بن يونس **ح** وحدا ثنا ابو سعيد الاشجعي نا  
 وكيع **ح** وحدا ثنا عبد الله بن معاذ نا ابى ناسبة بن الجراح كلام عن الاعمش بهذا الاسناد قال في حديث وكيع ان خلقا من اهل بطن امه اربعين  
 ليلة وقال في حديث معاذ عن شعبة اربعين ليلة واربعين يوما واما في حديث جرير وعيسى اربعين يوما **ح** ثنا محمد بن عبد الله بن نير وزهير بن حرب واللفظ لابن نير  
 قال اناسفان بن عبيدة عن عمر بن دينار عن ابى الطفيل عن حنيفة بن اسيد يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في  
 الرحم باربعين او خمسة واربعين ليلة فيقول يا رب اشق اوسعيد فيكتبان فيكتب عمله واثره واجله ورزقه ثم  
 تطوى الصحف فلا يزاد فيها ولا ينقص **ح** ثنا ابو الطاهر احمد بن عمرو بن سرح نا ابن وهب اخبرني عمر بن الحارث عن ابى الزبير المكي ان عامرا بن واثلة  
 حد ثنا سمع عبد الله بن مسعود يقول اشق من شق في بطن امه والسعيد من وعظ بغيره فاتي رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له  
 حنيفة بن اسيد الغفاري فحدثني عن قولك من قول ابن مسعود فقال وكيف يشق رجل بغيره فقال له الرجل تعجب من ذلك فاني سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول ذاص بالنطفة اثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال يا رب اذكر ايام انثى  
 فيقضيه ربك ماشاء ويكتب الملك فيقول يا رب اجله فيقول ربك ماشاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب رزقه فيقضيه ربك ماشاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة  
 في يده فلا يزيد عليها ولا ينقص **ح** ثنا احمد بن عثمان التوفلي نا ابو عاصم نا ابن جرير اخبرني ابو الزبير نا ابى الطفيل اخبرنا انه سمع عبد الله بن مسعود  
 يقول وساق الحديث بمثل حديث عمر بن الحارث **ح** ثنا محمد بن احمد بن محمد بن ابى خلف نا يحيى بن ابى بكير نا زهير نا بوخينة حد ثنا عبد الله بن عطاء ان  
 عكرمة بن خالد حد ثنا ابى الطفيل حد ثنا قال دخلت على ابى سريجة حد ثنا حنيفة بن اسيد الغفاري فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ياذن هاتين يقول  
 ان النطفة تقع في الرحم اربعين ليلة ثم تصور عليها الملك قال زهير حسبت قال الذي يخلقها فيقول يا رب اذكر ايام انثى فيجعله الله ذكرا وانثى ثم يقول يا  
 رب اسوي او غيرسوي فيجعله الله سويا او غيرسوي ثم يقول يا رب ما رزقه ما اجله ما خلقه ثم يجعله الله شقيا او سعيدا **ح** ثنا عبد الوارث بن  
 عبد الصمد حد ثنا ابى نارية بن كلثوم حد ثنا ابى كلثوم عن ابى الطفيل عن حنيفة بن اسيد الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع الحديث الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان ملكا موكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق شيئا ياذن الله لبضع واربعين ليلة ثم ذكر نحو حد يثني **ح** نا ابو كامل فضيل بن حسين نا محمد بن  
 نا حاد بن زيد نا عبيد الله بن ابى بكر عن انس بن مالك ورفعه الحديث انه قال ان الله قد وكل بالرحم ملكا فيقول اي رب نطفة اي رب علقة اي رب مضغة  
 فاذا اراد الله ان يخلق خلقا قال الملك اي رب ذكر او انثى شق او سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب كذلك في بطن امه **ح** ثنا عثمان بن ابى  
 شيبة وزهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم واللفظ لزهير قال اسحاق انا وقال الاخران نا جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن ابى عبد الرحمن عن علي  
 قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فانا نا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ومعه مخرقة فنكس فجعل ينكت بمخرقة ثم قال ما منكم من احد  
 من نفس منقوسة الا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار والا وقد كتبت شقية او سعيدة قال فقال رجل يا رسول الله افلا تكتب على كتابنا ونزع العمل  
 فقال من كان من اهل السعادة فسيصير الى عمل اهل السعادة ومن كان من اهل الشقاوة فسيصير الى عمل اهل الشقاوة فقال عملوا فكل ميسرا ما اهل الشقا  
 فيسرون لعل اهل السعادة واما اهل الشقاوة فييسرون لعل اهل الشقاوة ثم قرء فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى واما من  
 بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى

ثم للملك فيه تصرف آخر في وقت آخر وهو تصويره وخلق سمع وبصر وجلده وحمة وعظمه وكونه ذكرا ام انثى وذلك انما يكون في الاربعين الثالثة وهي مدة المضغة قبل ان تقضى اربعة الاربعين  
 قبل نفخ الروح فيه لان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته واما قوله في احدى الروايات فاذا ذاص بالنطفة اثنتان اربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها  
 ولحمها وعظامها ثم قال يا رب اذكر ايام انثى فيقضيه ربك ماشاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب اجله فيقول ربك ماشاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة  
 في يده فلا يزيد عليها ولا ينقص **ح** نا ابو الطاهر احمد بن عمرو بن سرح نا ابن وهب اخبرني عمر بن الحارث عن ابى الزبير المكي ان عامرا بن واثلة  
 حد ثنا سمع عبد الله بن مسعود يقول اشق من شق في بطن امه والسعيد من وعظ بغيره فاتي رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له  
 حنيفة بن اسيد الغفاري فحدثني عن قولك من قول ابن مسعود فقال وكيف يشق رجل بغيره فقال له الرجل تعجب من ذلك فاني سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول ذاص بالنطفة اثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال يا رب اذكر ايام انثى  
 فيقضيه ربك ماشاء ويكتب الملك فيقول يا رب اجله فيقول ربك ماشاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب رزقه فيقضيه ربك ماشاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة  
 في يده فلا يزيد عليها ولا ينقص **ح** ثنا احمد بن عثمان التوفلي نا ابو عاصم نا ابن جرير اخبرني ابو الزبير نا ابى الطفيل اخبرنا انه سمع عبد الله بن مسعود  
 يقول وساق الحديث بمثل حديث عمر بن الحارث **ح** ثنا محمد بن احمد بن محمد بن ابى خلف نا يحيى بن ابى بكير نا زهير نا بوخينة حد ثنا عبد الله بن عطاء ان  
 عكرمة بن خالد حد ثنا ابى الطفيل حد ثنا قال دخلت على ابى سريجة حد ثنا حنيفة بن اسيد الغفاري فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ياذن هاتين يقول  
 ان النطفة تقع في الرحم اربعين ليلة ثم تصور عليها الملك قال زهير حسبت قال الذي يخلقها فيقول يا رب اذكر ايام انثى فيجعله الله ذكرا وانثى ثم يقول يا  
 رب اسوي او غيرسوي فيجعله الله سويا او غيرسوي ثم يقول يا رب ما رزقه ما اجله ما خلقه ثم يجعله الله شقيا او سعيدا **ح** ثنا عبد الوارث بن  
 عبد الصمد حد ثنا ابى نارية بن كلثوم حد ثنا ابى كلثوم عن ابى الطفيل عن حنيفة بن اسيد الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع الحديث الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان ملكا موكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق شيئا ياذن الله لبضع واربعين ليلة ثم ذكر نحو حد يثني **ح** نا ابو كامل فضيل بن حسين نا محمد بن  
 نا حاد بن زيد نا عبيد الله بن ابى بكر عن انس بن مالك ورفعه الحديث انه قال ان الله قد وكل بالرحم ملكا فيقول اي رب نطفة اي رب علقة اي رب مضغة  
 فاذا اراد الله ان يخلق خلقا قال الملك اي رب ذكر او انثى شق او سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب كذلك في بطن امه **ح** ثنا عثمان بن ابى  
 شيبة وزهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم واللفظ لزهير قال اسحاق انا وقال الاخران نا جرير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن ابى عبد الرحمن عن علي  
 قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فانا نا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ومعه مخرقة فنكس فجعل ينكت بمخرقة ثم قال ما منكم من احد  
 من نفس منقوسة الا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار والا وقد كتبت شقية او سعيدة قال فقال رجل يا رسول الله افلا تكتب على كتابنا ونزع العمل  
 فقال من كان من اهل السعادة فسيصير الى عمل اهل السعادة ومن كان من اهل الشقاوة فسيصير الى عمل اهل الشقاوة فقال عملوا فكل ميسرا ما اهل الشقا  
 فيسرون لعل اهل السعادة واما اهل الشقاوة فييسرون لعل اهل الشقاوة ثم قرء فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى واما من  
 بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى







حدثني محمد بن حاتم وابراهيم بن دينار وابن ابي عمير المكي واحمد بن عبد الصبي جميعا عن ابن عيينة واللفظ لابن حاتم وابن دينار قالاناسفيل بن عيينة  
عن عمرو بن طاووس قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احقر آدم وموسى فقال موسى يا آدم انت ابونا انت خبيتنا واخرجتنا من الجنة  
فقال له آدم انت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده التوراة فقلت اني اخلقني باربعين سنة فقال فجاء موسى فجاء موسى وفرض  
ابن ابي عمير قال قال حدها خط وقال الاخر كتب لك التوراة بيده حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن انس فيما قرئ عليه عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابي بصير  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تخاف آدم وموسى فجاء موسى فقال له موسى انت آدم الذي اغويت الناس اخرجتهم من الجنة فقال آدم انت الذي اعطاك  
الله علم كل شيء واصطفاك على الناس برسالتك قال نعم قال فتلو مني على امر قد رقت علي قبل ان اخلق حدثنا اسحاق بن موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن يزيد  
الانصاري نا انس بن عياض حدثني الحارث بن ابي ذباب عن يزيد بن هارون عن عبد الرحمن الاعرج قال سمعنا ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احقر آدم وموسى  
عليهما السلام عند ربهما فجاء آدم وموسى قال موسى انت آدم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه اسجد لك ملائكة واسكنك في جنته ثم اهبطت الناس بخطيئته الى  
الارض قال آدم عليه السلام انت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه واعطاك الا لوح فيها تبيان كل شيء وقربك نبيا فبكروا وجدات الله كتب التوراة قبل ان  
اخلق قال موسى باربعين عاما قال آدم فمهل وحيث فيها وعطيت آدم ربة فعوى قال نعم قال فتلو مني على ان علمت علم الله على ان اعمل قبل ان يخلقني باربعين سنة قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء آدم وموسى حدثني زهير بن حرب وابن حاتم قالانابيعقوب بن ابراهيم نا ابي عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احقر آدم وموسى فقال له موسى انت آدم الذي اخرجتك خطيئتك من الجنة فقال له آدم انت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه  
بكلامه ثم تلو مني على امر قد رقت علي قبل ان اخلق فجاء آدم وموسى حدثني عمر الناقد نا ايوب بن النجار نا الماقي نا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن رافع نا عبد الرزاق نا ميمون بن ميمون نا ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حميد بن محمد نا ابي بصير نا يزيد بن ابراهيم  
نا هشام بن حسان عن محمد بن سليمان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حميد بن محمد نا ابي الطاهر نا احمد بن محمد نا عبد الله بن عمر نا ابن شهاب نا ابي  
اخبرني ابو هاشم نا الحولاني عن ابي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمر بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق  
السموات والارض خمسين الف سنة قال وعرضه على الماء حدثنا ابن ابي عمير نا المقرئ نا حبيب نا محمد نا ابي مريم نا انا نا ابي سعيد نا يزيد نا كلاهما نا  
عن ابي هاشم نا يزيد نا الاسود نا مثله غير نا المير نا كرا وعرضه على الماء حدثنا ابن ابي عمير نا المقرئ نا زيد نا عبد الله نا يزيد نا المقرئ نا حيوة نا اخبرني  
ابو هاشم نا انه سمع ابا عبد الرحمن الجبلي انه سمع عبد الله بن عمر بن العاص يقول انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من  
اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك

باب جماع آدم وموسى صلى الله عليه وسلم قوله صلى الله عليه وسلم احقر آدم وموسى قال ابو الحسن القاسبي معناه التفت ارواحهما في السموات فوقع الجماع بينهما قال القاضي عياض و  
يحتمل انه على ظاهره وانما اجتماعا بشاخصهما وقد ثبت في حديث الاسرار ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين في السموات وفي بيت المقدس  
وصلى بهم قال فلا يجد ان الله تعالى اجابهم كما جاز في الشدة قال ويحتمل ان ذلك جرى في حياة موسى سأل الله تعالى ان يرثه آدم فاجابه (قوله صلى الله عليه وسلم فقال  
موسى يا آدم انت ابونا خيبتنا واخرجتنا من الجنة وفي رواية انت آدم الذي اغويت الناس واخرجتهم من الجنة وفي رواية اهبطت الناس بخطيئتك الى الارض)  
معنى خيبتنا او قعتنا في الخيبة وهي الحرمان والخسران وقد غابت نجيب ونجوب ومعناه كنت سبب خيبتنا واغوا بنا بالخطيئة التي ترتب عليها اخراجك من الجنة  
ثم تعرضنا نحن لاغواء الشياطين والنعى الانهاك في الشر وفيه جواز اطلاق اللفظ على سببه والمراد بالجنة التي اخرج منها آدم جنة الفردوس التي هي دار  
الجنات في الآخرة وفيه ذكر الجنة وهي موجودة من قبل آدم بهذا المعنى (قوله اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده) في اليد هنا المذهب ان السابقان في كتاب  
الايمان ومواضع في احاديث الصفات احدهما الايمان بها ولا يتعرض لنا ويلها مع ان ظاهرها غير مراد والثاني تاويلها على القدرة وسنى اصطفاك اي اختصك و  
أشرك بذلك (قوله التلو مني على امر قد رقت علي قبل ان اخلق) ان يخلقني باربعين سنة المراد بالتقدير هنا الكتابة في اللوح المحفوظ او في صحف التوراة والواجا اي كتبه على قبل  
خلق باربعين سنة وقد صرح بهذا في الرواية التي بعد هذه فقال بكم وجدت الكتاب التوراة قبل ان اخلق قال موسى باربعين سنة قال التلو مني على ان علمت علم الله  
على ان اعمل قبل ان يخلقني باربعين سنة فهذه الرواية مصرفة بيان المراد بالتقدير ولا يجوز ان يراد به حقيقة القدر فان علم الله تعالى وما قدره على عباده واداره من خلقه  
اذ لا اول له ولم يزل سبحانه مريدا لما اراده من خلقه من طاعة ومعصية ونسب وشعر (قوله صلى الله عليه وسلم فجاء آدم وموسى) هكذا الرواية في جميع كتب الحديث باتفاق التام  
والرواية والشرح واهل الغريب فجاء آدم وموسى برقع آدم وهو قائل اي قلبه بالحق ظهر عليه بها ومنه كلام آدم انك يا موسى تعلم ان هذا كتب على قبل ان اخلق وقد رقت علي فلان  
من وقوعه ولو حرصت انا والملائكة اجتمعوا على رد مشال ذرة منه لم تقدر فلم تلو مني على ذلك ولان اللوم على الذنب شرعي لا عقلي واذا تاب الله تعالى على آدم وغفر له زال عنه  
اللوم فمن لامة كان محجوبا بالشرع فان قيل فالعاصي منا لوقال هذه المعصية قدرها الله على لم يسقط عنه اللوم والعقوبة بذلك وان كان صادقا فيما قاله فاجاب ان هذا العاصي باق في  
دار التكليف جاز عليه احكام المكلفين من العقوبة واللوم والتوب وغيره وفي لوم وعقوبة زجره واخبره عن مثل هذا الفعل وهو محتاج الى اللوم والمهيب فاما آدم فميت خارج عن دار التكليف وعن الحاجة  
الى الزجر فلم يكن في القول المذكور فائدة بل فيه زيادة تخيل والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم كتب الله لك التوراة) ان يخلق اسماء والارض خمسين الف سنة وعرضه على الماء  
قال العلماء المراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ او غيره اصل التقدير فان ذلك اذ لا اول له وقوله وعرضه على الماء اري قبل خلق السموات والارض والله اعلم باب تعرض  
الله تعالى القلوب كيف شاء (قوله صلى الله عليه وسلم ان قلوب بني آدم كلها بين اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء) هذا من احاديث الصفات فيها  
القولان السابقان قريب احدهما الايمان بها من غير تعرض لتساويل ولا معرفة لمعنى بل يؤمن بانها حق وان ظاهرها غير مراد قال الله تعالى ليس كشئ شي والثاني يتناول  
بحسب ما يلحق بها فلهذا المراد المجاز كما يقال فلان في قبضتي وفي كفي لا يراد به انه حال في كفه بل المراد تحت قدرتي ويقال فلان بين يدي اقلبه كيف شئت اقله مني على تهر

حدثني محمد بن حاتم وابراهيم بن دينار وابن ابي عمير المكي واحمد بن عبد الصبي جميعا عن ابن عيينة واللفظ لابن حاتم وابن دينار قالاناسفيل بن عيينة  
عن عمرو بن طاووس قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احقر آدم وموسى فقال موسى يا آدم انت ابونا انت خبيتنا واخرجتنا من الجنة  
فقال له آدم انت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده التوراة فقلت اني اخلقني باربعين سنة فقال فجاء موسى فجاء موسى وفرض  
ابن ابي عمير قال قال حدها خط وقال الاخر كتب لك التوراة بيده حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن انس فيما قرئ عليه عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابي بصير  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تخاف آدم وموسى فجاء موسى فقال له موسى انت آدم الذي اغويت الناس اخرجتهم من الجنة فقال آدم انت الذي اعطاك  
الله علم كل شيء واصطفاك على الناس برسالتك قال نعم قال فتلو مني على امر قد رقت علي قبل ان اخلق حدثنا اسحاق بن موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن يزيد  
الانصاري نا انس بن عياض حدثني الحارث بن ابي ذباب عن يزيد بن هارون عن عبد الرحمن الاعرج قال سمعنا ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احقر آدم وموسى  
عليهما السلام عند ربهما فجاء آدم وموسى قال موسى انت آدم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه اسجد لك ملائكة واسكنك في جنته ثم اهبطت الناس بخطيئته الى  
الارض قال آدم عليه السلام انت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه واعطاك الا لوح فيها تبيان كل شيء وقربك نبيا فبكروا وجدات الله كتب التوراة قبل ان  
اخلق قال موسى باربعين عاما قال آدم فمهل وحيث فيها وعطيت آدم ربة فعوى قال نعم قال فتلو مني على ان علمت علم الله على ان اعمل قبل ان يخلقني باربعين سنة قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء آدم وموسى حدثني زهير بن حرب وابن حاتم قالانابيعقوب بن ابراهيم نا ابي عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احقر آدم وموسى فقال له موسى انت آدم الذي اخرجتك خطيئتك من الجنة فقال له آدم انت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه  
بكلامه ثم تلو مني على امر قد رقت علي قبل ان اخلق فجاء آدم وموسى حدثني عمر الناقد نا ايوب بن النجار نا الماقي نا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن رافع نا عبد الرزاق نا ميمون بن ميمون نا ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حميد بن محمد نا ابي بصير نا يزيد بن ابراهيم  
نا هشام بن حسان عن محمد بن سليمان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حميد بن محمد نا ابي الطاهر نا احمد بن محمد نا عبد الله بن عمر نا ابن شهاب نا ابي  
اخبرني ابو هاشم نا الحولاني عن ابي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمر بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق  
السموات والارض خمسين الف سنة قال وعرضه على الماء حدثنا ابن ابي عمير نا المقرئ نا حبيب نا محمد نا ابي مريم نا انا نا ابي سعيد نا يزيد نا كلاهما نا  
عن ابي هاشم نا يزيد نا الاسود نا مثله غير نا المير نا كرا وعرضه على الماء حدثنا ابن ابي عمير نا المقرئ نا زيد نا عبد الله نا يزيد نا المقرئ نا حيوة نا اخبرني  
ابو هاشم نا انه سمع ابا عبد الرحمن الجبلي انه سمع عبد الله بن عمر بن العاص يقول انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من  
اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك



باب كل شيء بقدره باب قد روى ابن ادم رحمه باب معنى كل مولود يولد على الفطرة وحكم  
من الزنا وغيره باب موتى اطفال الكفار واطفال المسلمين

والنصرف فيه كيف شئت فنعني الحديث انه سبحانه وتعالى انتصرف في قلوب عباده وغيرها كيف شاء لا يمنع عليه منها شيء ولا يفوته ما اراده كما لا يمنع على الانسان ما كان بين  
اصبعيه فحاطب العرب بما يفهمه ومثله بالمعاني الحسية تاكيد له في نفوسهم فان قيل فقدره الله تعالى واحدة والاصبعان للثنائية فالجواب انه قد سبق ان هذا مجاز واستعارة فوقع  
التمثيل بحسب ما اعتاده غير مقصود به التثنية والجمع والله اعلم **باب كل شيء بقدر** (قوله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس او قال الكيس والعجز) قال القاضي  
روينا به رفع العجز والكيس عطفاً على كل وعجزها عطفاً على شيء قال وتخل ان العجز هنا على ظاهره وهو عدم القدرة وقيل هو ترك ما يجب فعله والتسوليت به وتأخيرها عن وقته قال و  
يتمثل العجز عن الطاعات وتخل العموم في امور الدنيا والآخرة والكيس ضد العجز وهو النشاط والحدق بالامور ومعناه ان العاجز قد قدر عجزه والكيس قد قدر كيمه (قوله جابر شتر توش  
ينحاصمون في القدر فنزلت يوم يحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سحرنا كل شيء خلقناه بقدر المراد بالقدر هنا القدر المعروف وهو ما قدره الله قضاءه وسنن به علمه وارادته وشار الباجي  
الى خلاف هذا ليس كما قال وفي هذه الآية الكريمة والحديث تفسر باثبات القدر وانه عام في كل شيء فكل ذلك مقدر في الازل معلوم لمدلوله **باب قدر على ابن آدم** حظه من الزنا وغير  
(قوله ما رايت شيئا شبه باللم ما قاله ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا ادرك ذلك لا محالة فزنا العينين انظر وزنا اللسان النطق ونفسه  
وتشهي والفرج يصدق ذلك او يكذب في الرواية الثانية كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا ادرك ذلك لا محالة فالعينان زناها بالنظر والاذنان زناها بالاسماع واللسان ناه الكلام واليد  
زناها بالبطش والرجل زناها بالخطي والقلب يهوى وتنتهي وليصدق ذلك الفرع ويكذب معنى الحديث ان ابن آدم قدر عليه نصيب من الزنا فمنهم من يكون زناه حقيقيا باذخال الفرع في الحرام  
ومنهم من يكون زناه مجازا بالنظر الحرام والاسماع الى الزنا وما يتعلق بتحصيله او بالس باليد بان مس اجنبية بيده او يقبلها او بالش بالرجل الى الزنا والنظر والس الحديث الحرام مع جنبته  
ونحو ذلك او بالفكر بالقلب فكل هذه النواع من الزنا المجازي والفرج يصدق ذلك كله او يكذب معناه انه قد يحقق الزنا بالفرج وقد لا يحققه بان لا يوجب الفرع في الفرع وان قارب  
ذلك والله اعلم **واما قول ابن عباس** رايت شيئا شبه باللم ما قال ابو هريرة معناه نفسه قوله تعالى الذين يحبون كبار الائم والعواش الائم ان ركب واسع الغفرة ومعنى الآية  
والله اعلم الذين يحبون المعاصي غير الائم بغفر لهم اللهم كما في قوله تعالى ان يحبوا كبار الائم والعواش الائم ان ركب واسع الغفرة ومعنى الآية  
عباس بان في الحديث من النظر والس ونحوها وهو كما قال هذا هو الصحيح في تفسير الائم وقيل ان الائم بالشيء ولا يفعله وقيل الميل الى الذنب ولا يصبر عليه وقيل غير ذلك مما ليس بظاهر  
اصل الائم والائم الميل الى الشيء وطلبه بخير او اومه والله اعلم **باب** معنى كل مولود يولد على الفطرة وعلمه مني اطفال الكفار واطفال المسلمين (قوله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة  
فابواه يهودانه وينصرانه ويجسانه كما تتج ابيهم بهيمة بهيمة جمعا رمل تحمون فيها من جد عار ثم يقول ابو هريرة واقرأ وان شئت فطروا الناس عليها لا تبدل خلق الله الاية



حدثني ابو الطاهر انا ابن وهب اخبرني ابن ابي ذئب ويونس عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن اولاد المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين **حدثنا** عبد بن حميد انا عبد الرزاق انا معمر ح وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن بشار انا ابو اليمان انا شعيب ح وحدثني سلمة بن شبيب انا الحسن بن اعيان نا معقل وهو ابن جبير الله كلهم عن الزهري باسناد يونس و ابن ابي ذئب مثل حديثنا غير ان في حديث شعيب ومعقل سئل عن ذراري المشركين **حدثنا** ابن ابي عمير نا سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اطفال المشركين ممن يموت منهم صغيرا فقال الله اعلم بما كانوا عاملين **حدثنا** يحيى بن يحيى انا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اطفال المشركين قال الله اعلم بما كانوا عاملين اذ خلقهم **حدثنا** عبد الله بن مسلمة بن قعنب نا معمر بن سليمان عن ابيه عن رقية بن مسقلة عن ابي اسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولو عاش لارحق ابويه طغيانا وكفرا **حدثنا** زهير بن حرب نا جرير عن العلاء بن المسيب عن فضيل بن عمر وعن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت توفي صبي فقلت طوي له عصافير الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او لا تدري ان الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه اهلا ولله هذه اهلا **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة نا وكيع عن طلحة بن يحيى عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوي لهذه عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدرك قال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم **حدثنا** محمد بن الصباح نا اسماعيل بن زكريا عن طلحة بن يحيى ح وحدثني سليمان بن معبد نا الحسين بن حفص ح وحدثني اسحاق بن منصور نا محمد بن يوسف كلاهما عن سفيان الثوري عن طلحة بن يحيى باسناد وكيع نحو حديثه

وفي رواية من مولود الادمي في رواية ليس من مولود الادمي هذه الفطرة حتى يعبر عنه لسانه قالوا يا رسول الله اذ ايت من بيت صغير قال الله اعلم بما كانوا عاملين وفي رواية ان الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولو عاش لارحق ابويه طغيانا وكفرا وفي حديث عائشة بنت طلحة عن طلحة بن عبيد الله عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوي لهذه عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدرك قال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم **حدثنا** محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة نا وكيع عن طلحة بن يحيى عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوي لهذه عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدرك قال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم **حدثنا** محمد بن الصباح نا اسماعيل بن زكريا عن طلحة بن يحيى ح وحدثني سليمان بن معبد نا الحسين بن حفص ح وحدثني اسحاق بن منصور نا محمد بن يوسف كلاهما عن سفيان الثوري عن طلحة بن يحيى باسناد وكيع نحو حديثه

وفي رواية من مولود الادمي في رواية ليس من مولود الادمي هذه الفطرة حتى يعبر عنه لسانه قالوا يا رسول الله اذ ايت من بيت صغير قال الله اعلم بما كانوا عاملين وفي رواية ان الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولو عاش لارحق ابويه طغيانا وكفرا وفي حديث عائشة بنت طلحة عن طلحة بن عبيد الله عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوي لهذه عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدرك قال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم **حدثنا** محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة نا وكيع عن طلحة بن يحيى عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوي لهذه عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدرك قال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم **حدثنا** محمد بن الصباح نا اسماعيل بن زكريا عن طلحة بن يحيى ح وحدثني سليمان بن معبد نا الحسين بن حفص ح وحدثني اسحاق بن منصور نا محمد بن يوسف كلاهما عن سفيان الثوري عن طلحة بن يحيى باسناد وكيع نحو حديثه

وفي رواية من مولود الادمي في رواية ليس من مولود الادمي هذه الفطرة حتى يعبر عنه لسانه قالوا يا رسول الله اذ ايت من بيت صغير قال الله اعلم بما كانوا عاملين وفي رواية ان الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولو عاش لارحق ابويه طغيانا وكفرا وفي حديث عائشة بنت طلحة عن طلحة بن عبيد الله عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوي لهذه عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدرك قال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم **حدثنا** محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة نا وكيع عن طلحة بن يحيى عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوي لهذه عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدرك قال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلااب اباؤهم **حدثنا** محمد بن الصباح نا اسماعيل بن زكريا عن طلحة بن يحيى ح وحدثني سليمان بن معبد نا الحسين بن حفص ح وحدثني اسحاق بن منصور نا محمد بن يوسف كلاهما عن سفيان الثوري عن طلحة بن يحيى باسناد وكيع نحو حديثه



بَابُ بَيَانِ أَنَّ الرَّجَالَ وَالْأَرْجَالَ وَضَرْفَ الْأَتْرَافِ لَمْ يَنْتَقِصْ عَمَّا سَبَقَ بِهِ الْقَوْلُ  
بَابُ الدِّمَانِ بِالْقُلَّةِ وَالْأَفْعَانِ لَهُ

**باب بيان ان الآجال والارزاق وغيره لا تزيد ولا تنقص عما سبق به القدر** قوله قالت ام حبيبة اللهم اشعني بزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وباني ابني سفيان وباخي معاوية فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد سألت الله عز وجل لآجال مضروبة وايام معدودة فارزاق مقسومة ولكن يجعل مشيما قبل حله وايقظ شيا عن حله ولو كنت سألت الله ان يعيدك من عذاب في النار او عذاب في القبر كان خيرا وافضل اما حله فنبطناه بوجهين فتح المحاور وكسرنا في الموضع الخمسة من هذه الروايات وذكر القاضي ان جميع الرواة على الصحيح ومراعاة رواية بلادهم والا فالاشهر عند رواة بلادنا الكسر وهما لغتان ومعناه وجوبه وحينه يقال حل الاجل يحل حلا وحلا وهذا الحديث صريح في ان الآجال والارزاق مقدرة لا تتغير عما قدره الله تعالى وعلمه في الازل فيتمثيل زيادتها ونقصها حقيقة عن ذلك وأما ما ورد في حديث صلة الرحم تزيدي في الحر ونظائره فقد سبق تأويله في باب صلة الأهل واضحا قال المازري هنا قد تقرّر بالادلة القطعية ان الله تعالى علم بالآجال والارزاق وغيرها حقيقة اعلم معرفة المعلوم على ما هو عليه فاذا علم الله تعالى ان زيد يموت سنة خمس مائة احتمال ان يموت قبلها او بعد بالسلا يتقلب العلم جهلا فاحتمال ان الآجال التي علمها الله تعالى تزيده وتنقص فيتبين تأويل الزيادة انها بالنسبة الى ملك الموت او من غيره ممن وكله الله بنقض الارواح وامره فيها بالآجال مددودة فانه بعد ان يامر بذلك او يشبهه في اللوح المحفوظ ينقص منه ويزيد على حسب ما سبق بعلمه في الازل وهو معنى قوله تعالى يحوي الله ايشاره ويثبت وعلى ما ذكرناه يحل قوله تعالى ثم قضى اجلوا جل سمعي عنه واعلم ان مذنب اهل الحق ان مقتول مات باجله وقالت المعتزلة قطع اجله والله اعلم فان قيل ما الحكمية في نهيهما عن الدعاء بالزيادة في الاجل لانه مفرغ منه وعند بها الى الدمار بالاستفاضة من العذاب مع انه مفرغ منه ايضا كالاجل فالجواب ان الجمع مفرغ منه لكن الدعاء بالجأحة من عذاب النار ومن عذاب القبر ونحوها عبادة وقد امر شرع بالعبادات فتقبل افلا شك على كتابنا وما سبق لنا من القدر فقال عملوا بكل مسرعا خلق ردو ما الهوى بطول الاجل فليس عبادة وكما لا يحسن ترك الصلوة والصوم والنذر انكالا على القدر فكذلك الدعاء بالجأحة من النار ونحوه والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان القدرة والمخاض يركنوا قبل ذلك) في قبل مسح بني اسرائيل فلعل على انها ليست من المسح وجاز كما نوافضهم العقل بجواز الكوفة جرى في الكلام بما يقتضيه مشاركتنا للعقل كما في قوله تعالى رايتهم لي ساجدين وكل في تلك سبحون

**باب الايمان بالقدر والاذعان له** (قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن القوى خير واحب الي الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير) والمراد بالقوة هنا عزيمة النفس والقربة في امور الآخرة فيكون صاحب هذا الوصف اكثر اذاعا على العدو وفي الجهاد واسرع خروجا اليه وذبا في طلبه واشد عزيمته في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والبصير على الذي في كل ذلك واحتمال المشاق في ذات الله تعالى وارغب في الصلوة والصوم والاذكار وسائر العبادات وانشط طلبها ومحافظ عليها ونحو ذلك وأما قوله صلى الله عليه وسلم وفي كل خير فعناه في كل من القوى والضعيف خير لا اشتراكهما في الايمان مع ما يأتي بالضعيف من العبادات (قوله صلى الله عليه وسلم احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز) اما احرص فكسر الراء وتعجز بكسر الجيم وكلتيهما جميعا ومعناه احرص على طاعة الله تعالى والرغبة فيما عنده واطلب الاعانة من الله تعالى على ذلك ولا تعجز ولا تسلسل عن طلب الطاعة ولا عن طلب الاعانة (قوله صلى الله عليه وسلم وان اصابك شيء فلا تقل لو اني فعلت كان كذا وكذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل فان تفتح عمل الشيطان) قال القاضي عياض قال لبعض العلماء هذا النهي انما هو لمن قال معتقدا ذلك حتما وانه لو فعل ذلك لم تصب قطعا فاما من رد ذلك الى مشيئة الله تعالى فانه لن يصيبه الا ما شاء والله فليس من هذا واستدل بقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه في الغار لو ان احدكم رفع راسه لرأى ناقا قال القاضي وهذا الاحجية فيه لانه انما اخبر عن مستقبل وليس فيه دعوى لرد قدر بعد وقوعه قال وكذا جميع ما ذكره البخاري في باب ما يجوز من اللوك حديث لولا حدثنا عهد توكان بالكفر لاتمت البيت على قواعد براهم ولو كنت رجلا بغير بيعة لرجعت هذه ولولا ان اسبق على امتي لامرتهم بالسواك وشبه ذلك فكله مستقبل لا اعتراض فيه على قدر لما كراهته فيه لانه انما اخبر عن اعتقاده فيما كان يفعل لولا المانع وعما هو في قدرته فاما ما ذهب فليس في قدرته قال القاضي فالدعوى في معنى الحديث ان الله على ظاهره وعمومه لكنه نهى تنبيه ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم فان لو تفتح عمل الشيطان اء يلقي في القلب محاضرة القلب ويوسوس بالشيطان هذا كلام القاضي

**قلت** وقد جاز من استعمال لو في الماضي قوله صلى الله عليه وسلم لو استقبلت من امرئ ما استدبرت ما سمت الهدى وغير ذلك فالظاهر ان النهي لما جرم اطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه فيكون نهى تنزيه لا تحريم فاما من قاله ناسفا على ما فات من طاعة الله تعالى او ما هو مستعد عليه من ذلك ونحوه فلا بأس به وعليه يحل أكثر استعمال الموجود في الأحاديث والله اعلم















باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها

باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها

عن ثناء بن عمرو والناسد وزهير بن حرب وابن أبي عمير جميعا عن سفيان واللفظ لعمرو ناسفان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
لن تسعة وتسعين اسما من حفظها دخل الجنة والله وتروى التوروف رواية ابن أبي عمير من أحصاها حل ثنا محمد بن رافع نا عبد الرزاق أنا معمر عن أيوب  
عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لن تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل  
الجنة وزاد همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه وتروى التوروف حل ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن علية قال أبو بكر نا اسماعيل  
ابن علية عن عبد الله بن يزيد بن مهيبي عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا أحدكم فليعزم في الدعاء ولا يقل اللهم ان شئت فاعطني فان الله لا يستكره  
له حل ثنا محمد بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا نا اسماعيل يعنون ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا دعا أحدكم فلا يقل  
اللهم اغفر لي ان شئت ولكن لي عظم الرغبة فان الله لا يتعاظم شيء اعطاه حل ثنا أسحاق بن موسى لا نصلي نا انس بن عياض نا الحارث وهو ابن عبد الرحمن  
ابن أبي ذباب عن عطاء بن ميثم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت  
ليعزم في الدعاء فان الله صانع ما شاء لا تتركه له حل ثنا زهير بن حرب نا اسماعيل يعني ابن عتبة عن عبد الله بن يزيد عن انس قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا يتمنين أحدكم الموت ليضره نزل به فان كان لا يملك متمنيا فليقل اللهم احبب ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي حل ثنا  
ابن أبي خلف نا روح نا شعبة وحدثني زهير بن حرب نا عفان نا سواد يعني ابن سلمة كلاهما عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله غير ان  
قال من ضمها به حل ثنا حامد بن عمر نا عبد الواحد نا عاصم عن النضر بن انس نا يومئذ نا انس نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا  
يتمنين أحدكم الموت لئلا يتمنى حل ثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا عبد الله بن ادريس عن اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال دخلنا على خباب  
وقد اکتوى سبع كيات في بطنه فقال لو ما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعوا بالموت لدعوت به حل ثنا أسحاق بن ابراهيم نا سفيان  
ابن عيينة وجرير بن عبد الحميد ووكيع وحدثنا ابن غير نا أبي وحدثنا عبيد الله بن معاذ ويحيى بن جبيب قال نا معتمر وحدثنا محمد بن  
رافع نا ابو سامة كلاهما عن اسماعيل بن الحسن نا سناد حل ثنا محمد بن رافع نا عبد الرزاق نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من كراهية منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنين أحدكم الموت اذ كانت اذا مات احكم انقطع عمله لا يزيلا المؤمن عن عمله

هكذا الرواية فيه المفردون لفتح الفاء وكسر الراء اشددة وكذا الفاء القاضية عن متقني ثبوته وذكر غيره انه روى تخفيفها واسكان الفاء يقال فرد الرجل فردا تخفيفا وفردوا تخفيفا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذكريين الكثر والذكرات تقديره والذكرات تخفف الها هنا كما حدثت في القرآن لنا سبعة رؤس الآي ولا منفعول نحو زحفه وهذا التفسير هو ما اورد  
قال ابن قتيبة وغيره واصل المفردون الذين هلك اقراهم والفردوا عنهم بقاين كرون الله تعالى وجار في رواية هم الذين اهتزوا في ذكر الله اى ليجوابه وقال ابن الاعرابي  
يقال فرد الرجل اذا تفقه واعتزل وظل بمراعاة الامر والنهي باب في اسماء الله تعالى وفصل من احصاها قوله صلى الله عليه وسلم تسعة وتسعين اسما لا واحد من احصاها  
دخل الجنة انه وتروى التوروف من حفظها حل ثنا قال الامام ابو القاسم العنبري في دليل على ان الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره لكانت الاسماء غير لقوله تعالى والله الاسماء  
الحسنى قال الخطابي وغيره وفيه دليل على ان اظهر اسما سجدنا وقاعا لاسمائه هذه الاسماء اربعة قد روى ان اسم الله هو اسم الله العظيم قال ابو القاسم الطبري اليه ينسب كل اسم له  
فيقال الروت والكرهم من اسماء الله تعالى ولا يقال من اسماء الروت او الكرم الله واقتضى العلماء على ان هذا الحديث ليس فيه حصر لاسماءه سبحانه وتعالى فليس معناه انه ليس لاسماء  
غيره التسعة والتسعين وانما مقصود الحديث ان هذه التسعة والتسعين من احصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء ولهذا جار في الحديث  
الاخر اسأل كل اسم سميت به نفسك او استأثرت به في علم الغيب عندك وقد ذكر الحافظ ابو بكر بن العربي المالكي عن بعضهم انه قال الله تعالى العت اسم قال ابن العربي  
وهذا قليل فيما واصل العلم والتميز هذه الاسماء فقد جاز في الترتيب وغيره وفي بعض اسمائها خلاف وقيل انها مخفية التبيين كالاسم الاظم وسيله التقدير ونظائر ما دام قوله صلى الله  
عليه وسلم من احصاها دخل الجنة فاختل في المراد باحصائها فقال البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها وهذا هو الظاهر لانه جار مفسرا في الرواية الاخرى من حفظها وقيل احصاها واحدا  
في الدعاء بها وقيل لما فيها من المراعاة لها والمحافظة على ما تقتضيه وصدق بمعانيها وقيل معناه العمل بها والطاعة بمعنى كل اسم منها والايان بما لا يقتضي عملا وقال  
بعضهم المراد حفظ القرآن وتلاوته كله لانه مستوف لها وهو ضعيف والصحيح الاول (قوله صلى الله عليه وسلم ان اسم الله وتروى التوروف) التوروف مفرد ومعناه في حق الله تعالى الواحد  
الذي لا شريك له ولا نظير ومعنى يجب التوروف تفضيل التوروف في الاعمال وكثير من الطاعات فحبل الصلوة خمس والطهارة ثلث والطواف سبعا والسجدة سبعا واياك  
التسليم ثلثا والاشتياء ثلثا وكذا الاكفان وفي الزكاة خمسة وستة اواق من الورق ونصاب الابل وغير ذلك وحمل كثير من عظم خلقاته وترا منها السموات والارضون والبحار  
وايام الاسبوع وغير ذلك وقيل ان معناه منصرف الى صفة من يعبد الله بالعبادة والتفرد بخصاله واسم اعظم واسم الله اعظم باب العزم في الدعاء ولا يقل ان شئت (قوله صلى الله  
عليه وسلم اذا دعا أحدكم فليعزم في الدعاء ولا يقل اللهم ان شئت فاعطني فان الله صانع ما شاء لا تتركه له وفي رواية فان الله صانع ما شاء لا تتركه له فان الله لا يتعاظم  
شيء اعطاه قال العلماء عزم المسئلة الشدة في طلبها والحزم به من غير ضعف في الطلب والتعلق على مشيئة ونحوها وقيل هو حسن الظن بالله تعالى في الاجابة ومعنى الحديث استحباب الجزم في  
الطلب وكراهية التعلق على المشيئة قال العلماء بسبب كراهية ان لا يتحقق احتمال المشيئة الا في حق من يتوجه عليه الاكراه والله تعالى منزه عن ذلك وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم  
في آخر الحديث فانه لا يستكره له قبل سبب الكراهية ان في هذا اللفظ صورة الاستغناء على المطلوب المطلوب منه قوله عن عطاء بن مينا نا هو بالمد والقصر باب كراهية تمنى الموت ليضر  
نزل به (قوله صلى الله عليه وسلم لا يتمنين أحدكم الموت ليضره نزل به فان كان لا يتمنى فليقل اللهم احبب ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي) فيه التصريح بكراهية تمنى الموت  
ليضره نزل به من مرض او فاقة او علة من عدا ونحو ذلك من مشاق الدنيا فاما اذا خاف ضررا في دينه او فتنه فيه فلا كراهية فيه لعنهم هذا الحديث وغيره وقد فعل هذا الثاني من خلاص من السلف عن خوف  
الفتنة في ديارهم وقبائلهم ان خالف ولم يصبر على حاله في بقاء المرض ونحوه فليقل اللهم احبب ما كانت الحياة خيرا لي الى آخره والافضل بصبر والسكون للقصار (قوله حدثنا معمر عن النضر بن انس نا  
يومئذ نا) معناه ان النظر حدثت في حياة ابيه (قوله صلى الله عليه وسلم اذا مات احكم انقطع عمله) هكذا هو في بعض النسخ عمله وفي كثير منها امله وكلاهما صحيح لكن الاول جود وهو التكرار في الاحاديث والله اعلم











حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس **ح** ثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا علي بن مسهر نا بن نضر عن موسى الجهني نا وحديثنا محمد بن عبد الله بن نضر واللفظ له نا أبي نا موسى الجهني عن مصعب بن سعد عن أبيه قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني كلاما أقوله قال قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم قال فثبوا له ربي قال قل اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني قال موسى أما عافيتنا أتوهم وما أدري ولم يزلوا ينادون أبي شيبة في حديثه قول موسى **ح** ثنا أبو كامل الجحدري نا عبد الواحد يعني ابن زياد نا أبو مالك الأشجعي عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم من أسلم يقول اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني **ح** ثنا سعيد بن أنس نا أبو معاوية نا أبو مالك الأشجعي عن أبيه قال كان الرجل ذا السلم علمه النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة ثم أمر أن يدعو هؤلاء الكلمات اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني **ح** ثنا زهير بن حرب نا يزيد بن هارون نا أبو مالك عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وأتاه رجل فقال يا رسول الله كيف أقول حين أسأل ربي قال قل اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني وجميع أصابعه إلا الإبهام فإن هؤلاء يجمع لك دينك وأخرك **ح** ثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا مروان نا علي بن مسهر عن موسى الجهني نا وحديثنا محمد بن عبد الله بن نضر واللفظ له نا أبي نا موسى الجهني عن مصعب بن سعد قال حدثني أبي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة فسأل سائل من جلسائه كيف يكسب أحداً ألف حسنة قال يسبح مائة تسبيحة فتكتب له ألف حسنة وتخط عنه ألف خطيئة **ح** ثنا يحيى ابن يحيى القمي وأبو بكر بن أبي شيبة وعبد بن العلاء الطبراني واللفظ للحمي قال يحيى نا وقال الأخوان نا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كرم من كرم الدنيا لنفسه الله عنه كربة من كرم يوم القيمة ومن ليس على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة وما أجمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه **ح** ثنا محمد بن عبد الله بن نضر نا يحيى نا وحديثنا نصر بن علي الجهضمي نا أبو أسامة نا الأعمش قال ابن نضر عن أبي صالح وفي حديث أبي أسامة نا أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمثل حديث أبي معاذ غير أن حديث أبي أسامة ليس فيه ذكر التيسير على المعسر **ح** ثنا محمد بن المنثري نا ابن بشار نا أحمد بن جعفر نا شعبة قال سمعت أبا إسحاق يحدث عن أنس نا مسلم أنه قال أشهد على أبي هريرة وأبي سعيد أنهما شهدا على النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده **ح** ثنا زهير بن حرب نا عبد الرحمن نا شعبة في هذا الإسناد نحوه

(قوله صلى الله عليه وسلم في حديث التهليل ومثمت عنه مائة سيئة وفي حديث التسبيح طحت خطاياهم ولو كانت مثل زبد البحر) ظاهره أن التسبيح أفضل وقد قال في حديث التهليل لم يأت أحدنا بفضل مما جاء به قال القاضي في الجواب عن هذا أن التهليل المذكور أفضل فيكون مافيه من زيادة الحسنات ومحاسنات مافيه من فضل عتق الرقاب كونه حراً من الشيطان زائداً على فضل التسبيح وكغيره أخطأ لأنه قد ثبت أن من اعتق رقبة اعتق السد كل عضو منها عضواً منه من النار فله حصل عتق رقبة واحدة تكفي جميع الخطايا مع ما يتقى له من زيادة عتق الرقاب الزائدة على الواحدة ومع مافيه من زيادة مائة درجة وكونه حراً من الشيطان ويؤيده ما جاء في الحديث بعد هذا أن أفضل الذكر التهليل مع الحديث الآخر أفضل ما قلته أنا والنبويين قبله لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث وقيل أنه اسم السد الأعظم وهي كلمة الإخلاص السد اعلم وقد سبق أن معنى التسبيح التزكية لا يلحق به سبحانه وتعالى من الشريك والولد والصاحبة والتفان مطلقاً وسما الحديث مطلقاً (قوله في حديث التهليل عشر مرات حدثنا عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي عن ربيع بن ثشم عن عمرو بن ميمون عن ابن أبي ليلى عن أبي اليوبان الصاري رضي الله عنهم) هذا الحديث فيه أربعة تابعين يروى بعضهم عن بعض وهم الشعبي وربيح وعمرو بن ميمون وابن أبي ليلى واسم ابن أبي ليلى هذا عبد الرحمن نا ابن أبي السفر ففتح الفاء وسكنها بعض المغاربة والصواب الفتح (قوله السد الكبير) منصوب بفعل محذوف أي كبرت كبيراً أو ذكرت كبيراً (قوله صلى الله عليه وسلم يسبح مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويخط عنه ألف خطيئة) هكذا هو في عامة نسخ صحيح مسلم ويخطها وروى في بعضها بالواو وقال الحميدي في الجمع بين الصحيحين كذا هو في كتاب مسلم ويخطها وقال البرقاني ورواه شعبه وأبو عوانة ويحيى القطان عن يحيى الذي رواه مسلم من جهة فقالوا ويخطها بالواو والسد اعلم باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر فيه حديث أبي هريرة من فضل من نفس عن مؤمن كربة إلى آخره وهو حديث عظيم جامع لأنواع من العلوم والقواعد والآداب وسبق شرحه في فصوله ومعنى نفس الكربة إذا أهابها ففضل قضاء حوائج المسلمين ونفعهم ما يسر من علم أو مال أو معونة أو إشارة بمصلحة أو نصيحة وغير ذلك فضل السرى المسلمين وقد سبق تفصيله وفضل التقار المعسر وفضل المشي في طلب العلم ويلزم من ذلك فضل الاشتغال بالعلم والتمسك بالعلم الشرعي بشرط أن يقصده وجه السد تعالى وإن كان هذا شرطاً في كل عبادة لكن عادة العلماء يقيدون هذه المسئلة به لكونه قد يشاغل فيه بعض الناس ويغفل عنه بعض المبتدئين ونحوهم (قوله صلى الله عليه وسلم ما أجمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله تعالى ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة) قيل المراد بالسكينة هنا الرحمة وهو الذي اختاره القاضي عياض وهو ضعيف لعطف الرحمة عليه وقيل الطائفة والوقار وبها حسن في هذا دليل فضل الاجتماع على تلاوة القرآن في المسجد وهو مذموم ونذهب الجمهور وقال مالك كرهه وتادله بعض أصحابه ويحج بالمسجد في تحصيل هذه الفضيلة الاجتماع في مدرسته ورباط ونحوهما أن شاء الله تعالى ويدل عليه الحديث الذي بعده فإنه مطلق يتناول جميع المواضع ويكون التقييد في الحديث الأول خرج على الغالب لا سيما في ذلك الزمان فلا يكون له مغفوم يعمل به (قوله صلى الله عليه وسلم ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه) معناه من كان عمله ناقصاً لم يحمه بمرتبة أصحاب الأعمال فينبغي أن لا يشك على شرف النسب وفضيلة الأبا ويقصر في العمل (قوله لم تخلقكم تمه لكم) أي بفتح الهاء واستكانها وهي فعلية وفعلية من الوهم والتأويل من الواو واقتضاه به إذا ظننت به ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم إن السد عز وجل يبأي بحم الملائكة) معناه يظهر فضلكم لهم ويرحمهم عنكم ويثني عليكم عندهم وصل البهائم بحسن الجمال وفلان يبأي بآله أي يفخر وتفضل بهم على غيرهم ويظهر حسنهم



**باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه** (قوله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي اني لا استغفر الله في اليوم مائة مرة) قال اهل اللغة الغين بالغين المجتمة والتعظيم معنى وللملوك به هنا ما ينشئ القلب قال القاضي قيل المراد الفترات والغفلات عن الذكر الذي كان شأنه الدوام عليه فاذا فرغته او غفل عن ذلك ذنباً واستغفر منه قال وقيل هو بهمه بسبب امته وما اطلع عليه من احوالها بعده فيستغفر لهم وقيل سببه اشتغاله بالنظر في مصالح امته وامورهم ومحاربة العدو ومداراة وتاليات المولفة ونحو ذلك فاشتغل بذلك عن عظيم مقامه فيراه ذنباً بالنسبة الى عظيم منزلته وان كانت هذه الامور من اعظم الطاعات وافضل الاعمال فبي نزول عن عالي درجة ورفيع مقامه من حضوره مع الله تعالى ومشاهدته ودرجته ورفاهته مما سواه فيستغفر لذلك وقيل يحتمل ان هذا الغين هو السكينة التي تنشئ قلبه لقوله تعالى فانزل السكينة عليهم ويكون استغفاره اظهار للعبودية والافتقار ولما زمة اختشوع وشكر الماس اولاه وقد قال الحاسبي خوجه الانبياء والملائكة خوف اعظام وان كانوا آمنين عذاب الله تعالى وقيل يحتمل ان هذا الغين حال خشية واعظام ينشئ القلب ويكون استغفاره شكر الله سبحانه وقيل هو شئ يعجز القلوب الصافية مما تحدث به النفس فيوشها والله اعلم **باب التوبة** (قوله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى الله فان الله توب اليه في اليوم مائة مرة) هذا الامر بالتوبة موافق لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحاً وقد سبق في الباب قبله بيان سبب استغفاره وتوبته صلى الله عليه وسلم وكفى الى الاستغفار والتوبة اوج قال اصحابنا وغيره من العلماء للتوبة ثلثة شروط ان يقطع عن المعصية وان يندم على فعلها وان يعزم عن اجازاتها ان لا يعود الى مثليها ابدان كانت المعصية تتعلق بأدنى فعلها شرط رابع وهو والظلمة الى صاحبها او تحصيل البراءة منه والتوبة اهم قواعد الاسلام وهي اهل مقامات سلك طريق الآخرة (قوله صلى الله عليه وسلم من تاب قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه) قال العلماء هذا لقبول التوبة وقد جاء في الحديث الصحيح ان التوبة باب مفتوح ما لم يمتدح من قبل او كسبت في ايهاها خيراً ومعنى تاب الله عليه قبل توبته ورضي بها والتوبة شرط آخر وهو ان يتوب قبل الغرغرة كما جاء في الحديث الصحيح وآما في حالة الغرغرة وهي حالة النزاع فلا تقبل توبته ولا غيرها ولا تغفر وصيته ولا غيرها **باب استحباب خفض الصوت بالذكر** في الموضع التي ورد الشرع برفعه فيها كالصلوة وغيرها واستحباب الاكثار من قول لا حول الا بالله (قوله صلى الله عليه وسلم للناس حين جروا بالبكير يا ايها الناس ارجعوا على انفسكم انكم ليس تدعون اصم ولا غائباً انكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم ارجعوا بهمة وصل وافتح الباب الموحدة معناه ارفعوا بانفسكم واخفضوا اصواتكم فان رفع الصوت لما يفعل الله الانسان لبعده من مخاطبة سمعه انتم تدعون الله تعالى ليس هو باصم ولا غائب بل هو سميع قريب وهو معكم بالعلم والاطاعة فنية الذنب الى خفض الصوت بالذكر اذا لم تدع حاجة الى رفعه فانه اذا خفضه كان الخ في توقيره وتظليله فان دعت حاجة الى الرفع رفع كما جاءت به احاديث (قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاخرى والذي تدعون اقرب الى احدكم من عني راحلة احدكم) هو بمعنى ما سبق وحاصله انه مجاز لقوله تعالى ونحن اقرب اليه من جبل الوريد والمراد تحقيق سماع الدعاء (قوله صلى الله عليه وسلم لا حول الا بالله كثر من كنوز الجنة) قال العلماء بسبب ذلك انها كلمة استسلام وتقويض الى الله تعالى اعتراف بالاذعان له دانه صانع غيره ولا راد لاهوه وان العبد لا يملك شيئاً من الامور ومعنى الكثر هنا انه ثواب يدخل في الجنة وهو ثواب نفيس كما ان الكثر النفس هو الكثرة في اللذة المحل للحركة والحيلة اى لا حركة ولا استطاعة ولا حيلة الا بمشيئة الله تعالى وقيل معناه لا حول في دفع شره ولا قوة في تحصيل خير الا بالله وقيل لا حول عن معصية الله ولا بصيرة ولا قوة على طاعة الله بالمعونة وعلى هذا عن ابن مسعود رضي الله عنه وكلمة مقاب قال اهل اللغة وليرعن هذه الكلمة بالحوقلة والحولقة وبالأول جزم الازهرى والجهمى والثاني جزم الجوهري يقال ايضاً لا حول الا قوة في لغة غريبة حكاهما الجوهري وغيره -

باب استسحاب الصف من الكوفة  
قالوا والله ما جلسنا إلا ذلك اليوم  
باب استسحاب الصف من الكوفة  
قالوا والله ما جلسنا إلا ذلك اليوم







بَابُ الدُّعَاءِ نَدَى النُّومِ

**باب الدعاء عند النوم** (قوله صلى الله عليه وسلم في حديث البراء اذا اخذت مضجحك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن ثم قل اللهم اني اسلمت وجهي اليك الى آخره) فقوله صلى الله عليه وسلم اذا اخذت مضجحك معناه اذا اردت النوم في مضجحك فتوضأ واضمحض بفتح الميم وفي هذا الحديث ثلث سنن هامة مستحبة ليست بواجبة احداها بالوضوء عند ارادة النوم فان كان متوضئا كفاه ذلك الوضوء لان المقصود النوم على طهارة مخافة ان يموت في ليلة ويكون اصدق لرؤياه وابد من تلعب الشيطان به في منامه وتزويجه اياه الثانية النوم على الشق الايمن لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجب التيامن في الاشياء السريعة الى الانتباه الثالثة ذكر الله تعالى ليكون فائمة عمدة (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اسلمت وجهي اليك وفي الرواية الاخرى اسلمت نفسي اليك اي اسلمت نفسي منقادا لك طائعة لحكمك) قال العلماء الوجه والنفس هنا بمعنى الذات كلها يقال سلمت سلمت سلمت بمعنى ومعنى اجأت ظهري اليك اي توكلت عليك واعتمدتك في امري كله كما يجهد الانسان بظهره الى ما يسند (وقوله رغبة ورهبة) له طمعا في ثوابك خوفا من عذابك (قوله صلى الله عليه وسلم مت على الفطرة) اى الاسلام وان صبحت اصبت خيرا اي حصل ثواب هذه السنن واهتمامك بالخير ومتابعتك امر الله تعالى برسوله صلى الله عليه وسلم (قوله فردو نحن لا نذكر من نقلت آمنت برسولك الذي ارسلت قال قل آمنت بنبيك الذي ارسلت) اختلف العلماء في سبب التحاره صلى الله عليه وسلم وردده اللفظ فقيل لما رده لان قوله انت رسول يتحمل غير النبي صلى الله عليه وسلم من حيث اللفظ واختار المالازي وغيره ان سبب الانكار ان هذا ذكر ودعاء فينبغي فيه الاختصار على اللفظ الوارد بحرفه وقد علق البخاري بتلك الحروف ولعله اوحى اليه صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمات فيقتعين ادواؤها بخروجها وهذا القول حسن وقيل لان قوله ونبيك الذي ارسلت فيه جزالة من حيث صنعتة الكلام وفيه جمع النبوة والرسالة فاذا قال رسولك الذي ارسلت فات هذا الامران مع مافيه من تكرير لفظ رسول وارسلت واهل البلاغة يعجبونه وقد قدمنا في اول شرح خطبة هذا الكتاب انه لا يلزم من الرسالة النبوة ولا عكسه واجتز بعض العلماء بهذا الحديث لمنع الرواية بالمعنى وجوههم على جوازها من العارف ويحيون عن هذا الحديث بان المعنى هنا مختلف ولا خلاف في المنع اذا اختلف المعنى (قوله صلى الله عليه وسلم اذا اويت الى فراشك) اي انقمت اليه ودخلت فيه كما قال في الرواية الاخرى بعد اذا اخذت مضجعه وقال في الحديث الاخر بعد هذا كان اذا ادى الى فراشه قال الحمد لله رب العالمين وسعدنا وكفانا وآوانا فاما اويت واوى الى فراشك فمقصودهما قولنا آوانا فمددوا هذا الصريح المشهور على القصص فيها حكى المدينيها سبق بيانه مرات وقيل معنى آوانا هنا حملا (قوله فلم ممن لاكا في له ولا موذي) اي لا راحم ولا عاطف عليه وقيل معناه لا وطن له ولا سكن يا وى اليه (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم باسمك احيا وباسمك اموت) قيل معناه بذكر اسمك احيا باحييت وعليه اموت وقيل معناه بك احيا اي انت يحييني وانت تميمي والاسم منها هو المسمى (قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه النشور) المراد باماتنا النوم واما النشور فهو الاحيا للبعث يوم القيامة ففيه صلى الله عليه وسلم باعادة اليقظة بعد النوم الذي هو كالموت على اثبات البعث بعد الموت قال العلماء وعلمته الدعاء عند اسادة النوم ان يكون فائمة اعماله كما سبق وعلمته اذا أصبح ان يكون اول علمه بذكر التوحيد والكلم الطيب (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم خلقت نفسي وانت توفاها بالك مايتها ومحيها) اي حيواتها وموتها وجميع امورها لك بقدرتك في سلطانك (قوله عز ذيك من شر كل شيء انت آخذ بناصيته) اي من شر كل شيء من مخلوقات لانها كلها في سلطانه وهو آخذ بنواصيها



وحدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي ناخالد بن يحيى الطحان عن سهيل بن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا من إذا أخذنا منكم جعنا  
 ان نقول بمثل حديث جبريل وقال من شرب كل دابة أنت أخذ بناصيتها **وحدثني أبو بكر بن أبي شيبة** وأبو كريب قال لا تأبى عن أبي عبيدة قال قال نافع وحديث أبو كريب  
 عن ابن العلاء نا أبو أسامة كلاهما عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال اتت فاطمة النبي صلى الله عليه وسلم تسال له خاد ما فقال لها قولي اللهم رب السموات السبع  
 بمثل حديث سهيل عن أبيه **وحدثني** أسحاق بن موسى الأنصاري نا أنس بن عياض نا عبيد الله حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وى احدكم الى فراشه فليأخذ داخلته اذله فلينفذ بها فراشه وليسم الله فانه لا يعلم ما خلفه بعده على فراشه فاذا اراد ان  
 يضطجع فليضطجع على شقه الايمن وليقل سبحانك ربى بك وضعت جنبى وبك ارفعمان امسكت نفسى فاغفر لها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين  
**وحدثني** أبو كريب نا عبيدة عن عبيد الله بن عمر هذا الاسناد وقال ثم ليقل باسبك ربى وضعت جنبى فان احببت نفسى فارسلها **وحدثني** أبو بكر بن أبي شيبة  
 نا يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا وى الى فراشه قال الحمد لله الذى اطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا  
 فكم من لا كافى له ولا مؤوى **وحدثني** أسحاق بن يحيى واسحاق بن ابراهيم واللفظ ليحيى نا جبريل عن منصور عن هلال عن فروة بن نوفل نا شعبي قال سألت عائشة عما كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوه الله قالت كان يقول اللهم انى اعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم **وحدثني** أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال لا تأبى الله  
 ابن ادريس عن حصين عن هلال عن فروة بن نوفل قال سألت عائشة عن دعاء كان يدعوه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يقول اللهم انى اعوذ بك  
 من شر ما علمت وشر ما لم أعلم **وحدثني** محمد بن المنثرى وابن بشار نا ابن ابي عدي **وحدثني** أحمد بن محمد بن حنبل نا محمد بن يعقوب نا جعفر كلاهما عن شعبة عن جابر بن  
 محمد الاسناد مثله غير ان فى حديث محمد بن جعفر ومن شر ما لم أعلم **وحدثني** عبد الله بن هاشم نا وكيع نا الاوزاعي عن عبد الله بن ابي لبابة عن هلال بن  
 عن فروة بن نوفل عن عائشة نا النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول فى دعائه اللهم انى اعوذ بك من شر ما علمت وشر ما لم أعلم **وحدثني** جابر بن الشايع نا  
 عبد الله بن عمر وابو معمر نا عبد الوارث نا الحسين نا حديثي ابن بري نا يحيى بن يعمر نا ابن عباس نا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم لك اسلمت بك  
 أمنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت اللهم انى اعوذ بعزتك لا اله الا انت ان تفضلنك انت الحالى لى لا يموت والحى والانس يموتون **وحدثني** ابن  
 الطاهر نا عبد الله بن وهب نا خبر نا سليمان بن بلال عن سهيل بن ابي صالح عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا كان فى سفر استمر يقول معهما مع  
 بحمد الله وحسن بلائه علينا ربنا صاحبنا وافضل علينا عاذا بالله من النار **وحدثني** عبيد الله بن معاذ العنبري نا ابي نا شعبة عن ابي اسحاق عن ابي بردة بن ابي موسى  
 الاشعري عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يدعوه من الدعاء اللهم اغفر لى خطيئتي وجهلى واسر لى فى امرى وما انت اعلم به منى اللهم اغفر لى  
 جدى وهز لى وخطأى وعمدى وكل ذلك عندى اللهم اغفر لى ما قد مت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما انت اعلم به منى انت المقدم وانت المؤخر  
 وانت على كل شى قد بر **وحدثني** محمد بن بشار نا عبد الملك بن الصباح نا شعبي نا هذا الاسناد **وحدثني** ابراهيم بن دينار نا ابو قطن عن عمر بن الهيثم  
 القطعي عن عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة نا جثون عن قدامة بن موسى عن ابي صالح التمان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول اللهم اصلي لى دينى الذى هو عصمة امرى واصلي لى دنياى التى فيها معادى اجعل الحياة زيادة لى فى كل خير واجعل الموت راحة لى من كل شر

(قوله صلى الله عليه وسلم اللهم انت الاول فليس قبلك شى وانت الآخر فليس بعدك شى وانت الباطن فليس ديك شى ترضى عن الدين) يحتمل ان المراد  
 بالدين هنا حقوق الله تعالى وحقوق العباد كلها من جميع الانواع واما معنى الظاهر من اسماء الله فليس هو من الظاهر بمعنى القهر والعلية وكمال القدرة ومنه ظهر فلان على  
 فلان وقيل الظاهر بالدلائل القطعية والباطن المحجب عن خلقه وقيل العالم بالانبياء واما تسميته سبحانه وتعالى بالآخر فقال الامام ابو بكر بن الباقلاني معناه الباقي بصفاته  
 من العلم والقدرة وغيرهما التى كان عليها فى الازل ويكون كذلك بعد موت الخلائق وذباب علومهم وقدرهم وحواسهم وتفرق اجسامهم قال وتعلقت العزلة بهذا الاسم  
 فاجتوا به لئلا يهيم فى فناء الاجسام وذبابها بالكلية قالوا ومعناه الباقي بعد فناء خلقه وتذهب اهل الحق ظان ذلك وان المراد بالآخر بصفاته بعد ذهاب صفاته ولينقلنا ان  
 بقى من بنى فلان فلان يرد حيوة ولا يرد فناء اجسام موتاهم وعد هذا الكلام ابن الباقلاني (قوله صلى الله عليه وسلم اذا وى احدكم الى فراشه فليأخذ داخلته اذله فلينفذ بها  
 فراشه ليسم الله تعالى فانه لا يعلم ما خلفه بعده على فراشه) داخلته اذله طرفه ومعناه انه يستحب ان ينفذ فراشه قبل ان يدخل فيه لئلا يكون قد دخل فيه حية او عقرب او غيرها  
 من المذبات وينفذ يده مستورة بطرف اذله لئلا يحصل فى يده مكروه ان كان هناك باب فى الادعية (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم انى اعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما  
 لم أعلم) قالوا معناه من شر ما اكتسبته مما قد يقتضيه عقوبة فى الدنيا او يقتضيه فى الآخرة وان لم يكن قصده وتكمل ان المراد تعليم الاممة الدعاة (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لك سلمت  
 وبك أمنت) معناه لك انقدت وبك صدقت وفيه اشارة الى الفرق بين الايمان والاسلام وقد سبق ايضا فى اول كتاب الايمان (قوله صلى الله عليه وسلم عليك توكلناى  
 فوضت امرى اليك واليك انبت اى اقبلت بهمنى وطاعتى واعرضت عما سواك وبك خاصمت اى بك اتج وادفع واقتل) (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا كان  
 فى سفر واستمر يقول معهما مع بحمد الله وحسن بلائه علينا ربنا صاحبنا وافضل علينا عاذا بالله من النار) اما استمر فعنه قام فى السحر او كفى السحر وانتهى فى سيره الى السحر وهو  
 آخر الليل واما معهما فزوى بوجهين احدهما فتح الميم من سجع وتشديد ما والثانى كسر ما مع تخفيفها واختار القاضى هنادى فى المشارق وصاحب المطالع التشديد واشار الى انه  
 رواية اكثر رواه مسلم قال ومعناه بلغ سامع قولى هذا غيره وقال مثله تنبيه على الذكر فى السحر والدعاء فى ذلك ضبط الخطاى واخرون بالكسر تخفيف قال الخطيب معناه شهد شاهد قال  
 امر بلفظ الجبر حقيقة ليسمع السامع ويشهد الشاهد على حمدنا الله تعالى على نعمه حسن بلائه (قوله بنا صاحبنا وافضل علينا) حفظنا وحطنا واكفانا وفضل علينا بجزيل نعمك طرف مكروه (وقوله  
 عاذا بالله من النار) منصوب على الحال اى اقول هذا فى حال استعاذتى واستجارتي بالله من النار (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لى خطيئتي وجهلى واسر لى فى امرى) اى انا متصف بهذه الاشياء  
 فاغفر لى قى لى توصلنا وعندى نفسى الكمال فلو باقى لى ان كان عن سهو قى لى ان كان قبل النبوة وعلى كل حال فهو صلى الله عليه وسلم مغفور لما تقدم من ذنوبه ما خرفنا به هذا وغيره لان الدعاء باقوال اهل اللغة الاسرار

الحديث

و

الحديث

قوله ما الخليل  
 بن النضر نا  
 الامم نا  
 وكنا نا  
 جابر نا  
 والشكر نا  
 والله اعلم











**حدثنا** اسحاق بن ابراهيم نا النضر بن شميل نا موسى بن سريان المعلم حدثني طلحة بن عبيد الله بن كزيم حدثني ابا الدرداء قالت حدثني سيدتي سمير  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من دعا لاختيه بظهر الغيب قال الملك المؤكل بها من ولك بمثل **حدثنا** اسحاق بن ابراهيم نا عيسى بن يونس نا عبد الملك  
 ابن ابي سليمان عن ابي الزبير عن صفوان وهو ابن عبد الله بن صفوان وكانت تحته أم الدرداء قال قد مت الشام فأتيت ابا الدرداء في منزله فلم أجده ووجدت  
 أم الدرداء فقالت انريد الحج العام فقلت نعم قالت فاح الله لنا بخير فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول دعوا امرء المسلم لا يخيه بظهر الغيب مستجابة عند الله  
 ملك مؤكل كما دعا لاختيه بخير قال الملك المؤكل بها من ولك بمثل قال فخرجت الى السوق فلقيت ابا الدرداء فقال لي مثل ذلك يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
**وحدثنا** اسحاق بن ابي بكر بن ابي شيبة نا يزيد بن هارون عن عبد الملك بن ابي سليمان بهذا الاسناد مثله وقال عن صفوان بن عبد الله بن صفوان **حدثنا**  
 ابو بكر بن ابي شيبة نا يزيد بن هارون عن عبد الملك بن ابي سليمان بهذا الاسناد مثله وقال عن صفوان بن عبد الله بن صفوان **حدثنا**  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يرضى عن العبدان يأكل الاكلة فيحس عليها او يشرب الشرية فيحس عليها **وحدثنا** زهير بن حرب نا اسحاق بن يوسف  
 الازرق نا زكريا بن ابي زائدة عن سعيد بن ابي بردة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوه **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن  
 ابن شهاب عن ابي عبيد مولى ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت فلا او فلم يستجب لي **حدثنا**  
 عبد الملك بن شعيب حدثني ابي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب انه قال حدثني ابو عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف وكان من القراء واهل الفقه  
 قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت ربي فلم يستجب لي **حدثنا** ابو الطاهر نا ابن هب  
 اخبرني معاوية وهو ابن صالح عن ربيعة بن يزيد عن ابي ادريس الخولاني عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع  
 باثم او قطيعة من مالم يستجب قيل يا رسول الله ما الاستجبال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم ارض بقبيحتي فيستجبر عندك ذلك ويدع الدعاء **حدثنا** هدا بن خالد نا حماد  
 ابن سلمة نا حديث زهير بن حرب نا معاذ بن معاذ العنبري نا **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم نا جابر بن كاهل نا سليمان  
 التيمي نا **وحدثنا** ابو كامل فضيل بن حسين واللفظ له نا يزيد بن زريع نا التيمي عن ابي عثمان عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت على باب  
 الجنة فاذا عامة من دخلها المساكين فاذا اصحاب الجحيم محبسون النار فقد أمر بهم الى النار وقلت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء  
**حدثنا** زهير بن حرب نا اسماعيل بن ابراهيم عن ابي رجا عن الطاردي قال سمعت ابن عباس يقول قال محمد صلى الله عليه وسلم اطلعت في الجنة  
 فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم نا الثقة نا ابيوب بن الاسناد **وحدثنا** شيبان بن فروخ  
 نا ابو الاشهب نا ابو الرجاء عن ابن عباس نا النبي صلى الله عليه وسلم اطلع في النار فذكر مثل حديث ابيوب **حدثنا** ابو كريب نا ابو اسامة عن سعيد بن ابي عربة  
 سمع ابا رجاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كرم مثله **حدثنا** عبيد الله بن معاذ نا ابي نا شعبة عن ابي التياح قال كان لمطرف بن  
 عبد الله امرأتان فجاء من عند احداهما فقالت الاخرى جئت من عند فلانة فقال جئت من عند عمران بن حصين فحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 ان اقل ساكني الجنة النساء **حدثنا** عبيد الله بن عبد الكريم نا ابو زرعة نا ابن بكير حدثني يعقوب بن عبد الرحمن عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن دينار  
 عن عبد الله بن عمر قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجأة نفقتك وجميع سخطك  
**وحدثنا** محمد بن الوليد بن عبد الحميد نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابي التياح قال سمعت مطرف يقول حدثنا انه كانت له امرأتان بعينه حديث معاذ **حدثنا**  
 سعيد بن منصور نا سفيان ومعتز بن سليمان عن سليمان التيمي عن ابي عثمان النهدي عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركته  
 بعدى فتنة هي اضرب على الرجال من النساء

(قوله حدثنا موسى بن سريان للعالم) هكذا رواه عامة الرواة وجميع نسخ بلادنا سريان ليس مهلة مفتوحة وكذا نقله القاضي عن عامة شيوخهم وقال عن ابن ماجة انه بالثاء  
 المثناة قال البخاري والحاكم يقالان جميعا فيه وهما صحيحان وقال بعضهم فروان بالفاء وهو انصاري على (قوله حدثني ام الدرداء قالت حدثني سيدتي) تعني زوجها  
 ابا الدرداء فنفية جواز تسمية المرأة زوجها سيدا وتوقيره وام الدرداء هذ هي الصغرى التابعة واسمها بجيم وقيل جيمية باب استحباب حمد الله تعالى بعد الاكل والشرب  
 (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يرضى عن العبدان يأكل الاكلة فيحس عليها ويشرب الشرية فيحس عليها) الاكلة هنا بفتح الهزة هي المرة الواحدة من الاكل كالغداء والعشاء وفيه  
 استحباب حمد الله تعالى عقب الاكل والشرب وقد جاء في البخاري صفة التمجيد الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وجاء غير ذلك ولو اقتصر على  
 الحمد حصل اصل السنة باب بيان انه يستجاب للداعي ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي (قوله صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلا او فلم يستجب لي  
 وفي رواية لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم او قطيعة من مالم يستجب قيل يا رسول الله ما الاستجبال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم ارض بقبيحتي فيستجبر عندك ذلك  
 ويدع الدعاء) قال بل اللفظة يقال حسروا استحسروا اعنى وانقطع عن الشيء والمراد هنا انه ينقطع عن الدعاء ومنه قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادتي ولا يستحسرون اي لا ينقطعون  
 عنها فنفية انه ينبغي ادامة الدعاء ولا يستطع الاجابة باب اكثر اهل الجنة الفقراء واكثر اهل النار النساء وبيان الفتنة بالنساء (قوله صلى الله عليه وسلم واذا اصحاب الجحيم  
 محبسون) هو بفتح الجيم قيل المراد به اصحاب الجحيم والنفى والغي والوجاهة بها وقيل المراد اصحاب الولايات ومعناه محبسون للحساب وسجهم الفقراء بحسب ما يات عام  
 كما جاء في الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم لا يصح البكاء فهدمهم الى النار) معناه من استحق من اهل النار النكبة او معاوية في هذا الحديث تفضيل الفقير على الغني وفيه فضيلة الفقراء (قوله  
 صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجأة نفقتك) الفجأة بفتح الفاء هي المفاجأة بضم الفاء فتح الجيم المدح لانه في البعثة وفي الحديث اوله مسلم بن  
 احاديث الاساءة كان ينبغي ان يقدم عليها كلها وهذا الحديث رواه مسلم عن ابي نضرة الرازي حد فظا الاسلام واكثرهم حفظا ولم يرد مسلم في صحيحه غير هذا الحديث وهو ان قرآن لم يزل يقرأ في كل سنة اربعين مائة

حدثنا اسحاق بن ابراهيم نا النضر بن شميل نا موسى بن سريان المعلم حدثني طلحة بن عبيد الله بن كزيم حدثني ابا الدرداء قالت حدثني سيدتي سمير  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من دعا لاختيه بظهر الغيب قال الملك المؤكل بها من ولك بمثل  
 حدثنا اسحاق بن ابراهيم نا عيسى بن يونس نا عبد الملك ابن ابي سليمان عن ابي الزبير عن صفوان وهو ابن عبد الله بن صفوان وكانت تحته أم الدرداء قال قد مت الشام فأتيت ابا الدرداء في منزله فلم أجده ووجدت  
 أم الدرداء فقالت انريد الحج العام فقلت نعم قالت فاح الله لنا بخير فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول دعوا امرء المسلم لا يخيه بظهر الغيب مستجابة عند الله  
 ملك مؤكل كما دعا لاختيه بخير قال الملك المؤكل بها من ولك بمثل قال فخرجت الى السوق فلقيت ابا الدرداء فقال لي مثل ذلك يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وحدثنا اسحاق بن ابي بكر بن ابي شيبة نا يزيد بن هارون عن عبد الملك بن ابي سليمان بهذا الاسناد مثله وقال عن صفوان بن عبد الله بن صفوان  
 ابو بكر بن ابي شيبة نا يزيد بن هارون عن عبد الملك بن ابي سليمان بهذا الاسناد مثله وقال عن صفوان بن عبد الله بن صفوان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يرضى عن العبدان يأكل الاكلة فيحس عليها او يشرب الشرية فيحس عليها  
 حدثنا زهير بن حرب نا اسحاق بن يوسف الازرق نا زكريا بن ابي زائدة عن سعيد بن ابي بردة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوه  
 حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن ابي عبيد مولى ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت فلا او فلم يستجب لي  
 حدثنا عبد الملك بن شعيب حدثني ابي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب انه قال حدثني ابو عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف وكان من القراء واهل الفقه  
 قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت ربي فلم يستجب لي  
 حدثنا ابو الطاهر نا ابن هب اخبرني معاوية وهو ابن صالح عن ربيعة بن يزيد عن ابي ادريس الخولاني عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع  
 باثم او قطيعة من مالم يستجب قيل يا رسول الله ما الاستجبال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم ارض بقبيحتي فيستجبر عندك ذلك ويدع الدعاء  
 حدثنا هدا بن خالد نا حماد ابن سلمة نا حديث زهير بن حرب نا معاذ بن معاذ العنبري نا  
 وحدثنا اسحاق بن ابراهيم نا جابر بن كاهل نا سليمان التيمي نا  
 وحدثنا ابو كامل فضيل بن حسين واللفظ له نا يزيد بن زريع نا التيمي عن ابي عثمان عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت على باب  
 الجنة فاذا عامة من دخلها المساكين فاذا اصحاب الجحيم محبسون النار فقد أمر بهم الى النار وقلت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء  
 حدثنا زهير بن حرب نا اسماعيل بن ابراهيم عن ابي رجا عن الطاردي قال سمعت ابن عباس يقول قال محمد صلى الله عليه وسلم اطلعت في الجنة  
 فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء  
 وحدثنا اسحاق بن ابراهيم نا الثقة نا ابيوب بن الاسناد  
 وحدثنا شيبان بن فروخ نا ابو الاشهب نا ابو الرجاء عن ابن عباس نا النبي صلى الله عليه وسلم اطلع في النار فذكر مثل حديث ابيوب  
 حدثنا ابو كريب نا ابو اسامة عن سعيد بن ابي عربة سمع ابا رجاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كرم مثله  
 حدثنا عبيد الله بن معاذ نا ابي نا شعبة عن ابي التياح قال كان لمطرف بن عبد الله امرأتان فجاء من عند احداهما فقالت الاخرى جئت من عند فلانة فقال جئت من عند عمران بن حصين فحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 ان اقل ساكني الجنة النساء  
 حدثنا عبيد الله بن عبد الكريم نا ابو زرعة نا ابن بكير حدثني يعقوب بن عبد الرحمن عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجأة نفقتك وجميع سخطك  
 وحدثنا محمد بن الوليد بن عبد الحميد نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابي التياح قال سمعت مطرف يقول حدثنا انه كانت له امرأتان بعينه حديث معاذ  
 سعيد بن منصور نا سفيان ومعتز بن سليمان عن سليمان التيمي عن ابي عثمان النهدي عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركته بعدى فتنة هي اضرب على الرجال من النساء



**حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري** وسويد بن سعيد ومحمد بن عبد الاعلى جميعا عن المعتمر قال ابن معاذ النعمان بن سليمان قال قال لي نابو عثمان عن اسامة بن زيد بن حارثة وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل انهما حدثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما تركت بعدى في الناس فتنة اضر على الرجال من النساء **حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة وابن نمير** قالانا ابو خالد الاسمر **وحدثنا يحيى بن يحيى** انا هشيم **وحدثنا اسحاق بن ابراهيم** نا جابر كلهم عن سليمان التيمي بهذا الاسناد مثله **حدثنا محمد بن اخطب** ومحمد بن بشارة **والنا محمد بن جعفر** ناشبة عن ابى مسلمة قال سمعت ابا نصره يقول عن ابى سفيان الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الدينيا واتقوا النساء فان اول فتنة بني اسرائيل كانت في النساء وفي حديث ابن بشار لينظر كيف تعملون **حدثني محمد بن اسمعيل السجستاني** حدثني انس يعني ابن عياض ابا ضمرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بينما اثلث نفر يمشون اخذهم المطر فأولوا الى غارى جبل فأنطخت على فم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض انظروا اعلا علمتموها صاحبة لله فادعوا الله تعالى بها كالعديفر جهرا عنكم فقال احدهم اللهم انه كان لى والدان شيطان كبيران وامرأتى ولى صببية صغارا رعى عليهم فاذا أرحت عليهم حلبت فبدأت بوالدتى فسقيتها ما قبل بيتى وأنى نابى ذات يوم الشجر فلم ات حتى امسيت فوجدتهما قد ناما فحلبت كما كنت أحلب فجئت بالحلاب فقمت عند رؤوسهما أكره أن أوقظهما من نومهما وأكره ان اسقى الصبية قبلها والصبية يتصاغفون عند قدفى فلم يزل ذلك دأبى ودأبهم حتى طلع الفجر فان كنت تعلم انى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرجه لنا منها فرجة ترى منها السماء ففرج الله منها فرجة فرأوا منها السماء وقال الآخر اللهم انه كانت لى ابنة عم احببتها كالشد ما يحب الرجال النساء وطلبت اليها نفسها فابت حتى اتيها بمائة دينار فبعيتها حتى جمعت مائة دينار فحلفت بها فلما وقعت بين رجلينها قالت يا عبد الله اتق الله ولا تقهر الخاتم لا يحققها فقمت عنها فان كنت تعلم انى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرجه لنا منها فرجة ففرج لهم وقال الآخر اللهم انى كنت استاجرت اجيرا بقرق ارز فلما قضيه علمه قال عطى حقى فعرضت عليه فرقة فرغب عنه فلما زال ارزعه حتى جمعت منه بقرا ورعاها فجاء فى فقال اتق الله ولا تظلمنى حقى قلت اذهب الى تلك البقرة ورعاها فخذها فقال اتق الله ولا تستهزئ بى فقلت انى لا استهزئ بك خذ ذلك البقر ورعاها فاخذها فذهب به فان كنت تعلم انى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرجه لنا ما بقى ففرج الله ما بقى **وحدثني اسمعيل بن منصور** وعبد بن حميد **قالا** انا ابو عاصم عن ابن جرير قال اخبرنى موسى بن عقبة **وحدثني سويد بن سعيد** نا على بن مسهر عن عبيد الله **وحدثني ابو كريب** ومحمد بن طريف **البحلي** قالانا ابن فضيل نا ابى ورقبة بن مسقلة **وحدثني زهير بن حرب** وحسن الحلوانى وعبد بن حميد قالونا يعقوب يعنون ابن ابراهيم بن سعد نا ابى عن صالح بن كيسان كلام عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث ابى ضمرة عن موسى بن عقبة وزاد وا فى حديثهم وخرجوا يمشون وفى حديث صالح بن كيسان الا عبید الله فان فى حديثهم وخرجوا ولم يدركوها شيئا **حدثني محمد بن سهل التميمي** وعبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام وابو بكر بن اسحاق قال ابن سهل نا وقال الاخيران انا ابو اليمان انا شعيب عن الزهري اخبرنى سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم حتى اوهم المبيت الى غارواقص الحديث بمعنى حديث نافع عن ابن عمر غير انه قال قال رجل منهم اللهم كان لى ابوان شيطان كبيران فكنت لا أعقبى قبلهما اهلا ولا مالا وقال فامتنعت منى حتى الملت بها سنة فمن السنين فجاء تنى فاعطيتهما عشرة بن ومائة دينار وقال فثمرت اجره حتى كثرت منه الاموال فارجمت وقال فجرجوا من الغار ومشون

(قوله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا خضرة حلوة وان الله سخر لكم فيها فينظر كيف تعلمون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء) بهذا يوضح جميع النسخ فاتقوا الدنيا ومعناه اجتنبوا الافتتان بها وبالنساء  
 تدخل في النساء الزوجات وغيرهن واكثرهن فتنه الزوجات لدوام فتنتهن وابتلاء اكثر الناس بحسن ومعنى الدنيا خضرة حلوة كقولهم ان المراءبة شئان احدهما حسنها للنفوس فنادتها ولذتها كالخضرة  
 الخضرة الحلوة فان النفوس تطلبها طلبا حثيثا فلذا الدنيا والثاني سرته فنادتها كاشي الاخضر في هذين الوصفين ومعنى سخر لكم فيها جعلكم خلفاء من القرون الذين قبلكم فينظر بل تعلمون بطاعتهم  
 بعصيته وشهو انكم باب قصة اصحاب الغار الثلاثة والتوسل بصالح الاعمال (قوله صلى الله عليه وسلم فادوا الى غار في جبل) الغار النقب في الجبل وادوا بقصر الهرة ويجوز مدوا في لغة قليلة  
 سبق بياها قريبا (قوله النظر واما علمتموها صالحة فادعوا الله بها لعل يعرفها) استدل اصحابنا بهذا على انه يستحب للانسان ان يدعو في حال كربه وفي دعاء الاستسقاء وغيره بصالح  
 عمله ويتوسل الى الله تعالى به لان هؤلاء فعلوه فاستجاب لهم وذكره النبي صلى الله عليه وسلم في معرض الثناء عليهم جميل فضايلهم وفي هذا الحديث فضل بر الوالدين فضيل خدمتهما واشارعنا عن سواهما  
 من الاولاد والزوجة وغيرهم وفيه فضل العفاف والاكتفاف عن المحرمات لا سيما بعد القدرة عليها والهم بفعلها ويترك الله تعالى خالصا وفيه جواز الاجارة وفضل حسن العهدة واداء الامانة وما استمر  
 في المعاملة وفيه اثبات كرامات الاولياء وهو مذموب اهل الحق (قوله فاذا راحت عليهم حلبت) معناه اذا كادت الماشية من المرعى اليهم والى موضع مبتتها وهو مراحها بضم الميم يقال راحت  
 الماشية ورحتها وورحتها بمعنى (قوله نلني بي ذات يوم الشجر) وفي بعض النسخ ناري فالاول يجعل الهرة قبل الالف وبه قرأ اكثر القراء السبعة والثاني عكسه هما الغتان وقراءتان ومعناه بعد  
 والنأي البعد (قوله فحمت بالحلاب) هو بكسر الحاء وهو الاناء الذي يحلب فيه يسح حلبته ناقة ويقال له الحلب بكسر الميم قال القاضي وقد ريد بالحلاب هنا اللبن المحلوب (قوله الصبيبة تفضلوا  
 اي يصيرون ويستغيثون من الجوع (قوله فلم يزل ذلك لي) اي حالي اللازمة والفرجة بضم الفاء وفتحها ويقال لها ايضا فرج سبق بياها مرات (قوله وقت بين رجليها) اي جلست مجلس  
 الرجل للوقاع (قوله لا تفتح انما تفتح الابحمة) انما تفتح كناية عن بجايتها (قوله اباحتها اي بفتحها) (قوله يفرق ارضا) الفرق بفتح الراء اسكانها المكان الفتح جود وشهروها بالفتح ثلثة اصع وسبق شرعنا في الطهارة  
 (قوله فرغب عنه) اي كرهه وسخطه وتركه (وقوله لا اغتق قبلها ابلا ولا مالا) فتقوله لا اغتق بفتح الهرة ومنهم الباء ما كنت اقدم عليها احدا في شرب نصيبها عشاء من اللبن والغبوق شرب العشاء  
 والصبح شرب اول النهار يقال منه غقت الرمل بفتح الباء اغتقه بضمها مع فتح الهرة بفتحها فافغقت اي سقيته عشاء فشربه هذا الذي ذكرته من ضبطه متفق عليه في كتب اللغة وكتب غريب  
 الحديث والشرح وقد يصحفه بعض من لا ائله فيقول اغتق بضم الهرة وكسر الباء وهذا غلط (قوله المت بها سنة) اي وقت في سنة قط (قوله فتمرت اجرة) اي غيبت (قوله حتى كثر من اللؤلؤ  
 فارتمت) هو بالعين المهملة ثم اكبح اي كثر حتى ظهرت حركتها واضطربها وموج بعضها في بعض لكثرة والارتجاج الاضطراب والحركة واجتج بهذا الحديث اصحاب البخاري

١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠



كتاب التوبة

وغيرهم ممن يحجز بين الانسان مال غيره والتصرف فيه بغير اذن المالك بعد ذلك موضع الدلالة قوله فلم ازل ازرعه حتى جمعت منه بقرا ورعا وما في رواية البخاري فثمرت لجره حتى كثرت منه الاموال فقلت كل ما ترى من اجر كل من الابل والبقر والغنم والريقق واجاب اصحابنا وغيرهم ممن لا يحجز التصرف المذكور بان هذا اخبار عن شرع من قبلنا وفي كونه شرعا لنا خلاف مشهور للاصوليين فان قلنا ليس شرع لنا فلا حجة والا فهو محمول على انه استاجر به بارز في الذمة ولم يسلم اليه بل عرضه عليه فلم يقبله لروايته فلم يتعين من غير قبض صحيح فبقى على ملك المستاجر لان ما في الذمة لا يتعين الا بقبض صحيح ثم ان المستاجر تصرف فيه وهو ملكه فصح تصرفه سواء اعتقده لنفسه ام لا جبر ثم تبرع بما اجتمع منه من الابل والبقر والغنم والريقق على الاجرة ارضيها والى علم كتاب التوبة فصل التوبة في اللغة الرجوع يقال تلت ثاب بالمشائفة وانا بآب معني رجع والمراد بالتوبة هنا الرجوع عن الذنب وقد سبق في كتاب الايمان ان لها ثلاثة اركان الاقليل والندم على فعل تلك المعصية والعزم على ان لا يعود اليها ابدان كانت المعصية كتي آدمي فلها ركن رابع وهو التحلل من صاحب كلكم واصحابها الندم وهو كنهها الاعظم والتفوق على ان التوبة من جميع المعاصي واجبة وانها واجبة على الفور لا يجوز تاخيرها سواء كانت المعصية صغيرة او كبيرة والتوبة من جهات الاسلام وقواعد الملت كدعة وجوبها عند اهل السنة بالشرع وعند المعتزلة بالعقل لا يوجب على المدعي قبولها اذا وجدت بشرطها عقلا عند اهل السنة لكنه سبحانه وتعالى يقبلها كرامته وفضلا وعرفنا قبولها بالشرع والاجماع خلافا لجمهور اذ اتاب من ذنب ثم ذكره بل يجب تجديده الندم فيه خلاف لاصحابنا وغيرهم من اهل السنة قال ابن الانباري يجب قال امام الحرمين لا يوجب تصح التوبة من ذنب ان كان مصرا على ذنب آخر واذ اتاب توبة صحيحة بشرطها ثم عاود ذلك الذنب كتب عليه ذلك الذنب الثاني ولم تطل توبة هذا مذنب بل السنة في المستثنين خالفت المعتزلة فيها قال اصحابنا ولو تكررت التوبة ومعاودة الذنب صحت ثم توبة الكافر من كفره مقطوع بقبولها وما سواها من انواع التوبة بل قبولها مقطوع به ام منظون فيه خلاف لاهل السنة واختار امام الحرمين انه منظون وهو الاصح والى علم (قوله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى انا عند لمن عدى بي وانا معه حيث يذكرني ومن تقرب الي شبرا الى آخره) هذا القدر من الحديث سبق شرحه واضحا في اول كتاب الذكر ووقع في النسخ هنا حيث يذكرني بالثالث للمشائفة ووقع في الاصل في السابقة هنا كمين بالنون وكلاهما من ولاية الى هريفة وبالنون هو المشهور وكلاهما صحيح ظاهر المعنى (قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد فربا توبة عبده من احدكم بحمد فضائله بالفضلة) قال العلماء فرج الله تعالى له مريضاه وقال لما زرى الفرح ينقسم على وجه منها السرور والسرور ليقارنه الرضا بالمسرور به قال فلما راد هنا ان الله تعالى يرضى بتوبة عبده اشد مما يرضى بامد فضائله بالفضلة فغير عن الرضا بالفرح تأكيد المعنى الرضا في نفس السامع ومباغتة في تقريره (قوله صلى الله عليه وسلم في ارض وية هملكة) اما دوية فانفق العلماء على انها بفتح اللام تشديد الواو والياء جميعا وذكر مسلم في الرواية التي بعده رواية الى بكر بن ابى شيبة ارض داوية بزيادة الف وهي تشديد اليا وايضا وكلاهما صحيح قال اهل اللغة الدوية الارض القفر والفضلة الخالية قال تحليل في المفاضة قالوا ويقال دوية ودوية فاما الدوية فنسوبة الى الدوية تشديد الواو وهي البرية التي لا نبات بها واما الداية فهي على ابدال احدى الواوين الفاكما قيل في النسب الى طي طائي واما المملكة فهي بفتح الميم وفتح اللام وكسرها وهي موضع خوف الهلاك ويقال لها مفاضة وقيل انه من قولهم فوز الرجل اذ هلك وقيل على سبيل التقاويل بفوزه ونجاته منها كما يقال للدينغ سليم (قوله دخلت على عبد الله اعوده وهو مريض فحدثني حديثا عن نفسه وحديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم ذكر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر حديث عبد الله عن نفسه وقد ذكر البخاري في صحيحه والترندي وغيرهما وهو قوله المومن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف ان يقع عليه والفاجرة يرى ذنوبه كذباب مر على الفه فقال به هكذا (قوله في رواية الى بكر بن ابى غنيمية من رجل بدوية) هكذا هو في النسخ من رجل بالنون وهو الصواب قال القاضي ووقع في بعضها مر رجل بالراء وهو تصحيح لان مقصود مسلم ان يبين اخلاف في دوية ودوية واما لفظة من متفق عليها في الروايتين ولا معنى للراء هنا (قوله حمل زاده ومزاده) هو بفتح الميم قال القاضي كانه اسم جنس للمزادة وهي القرية العظيمة سميت بذلك لانه يزاد فيها من جلد آخر (قوله والنسل بعيره) اى ذهب في خفية (قوله فنع شر فاسلم يرشينا) قال القاضي فاسلم يمتل انه اراد بالشرع هنا اطلق والخلو كما في الحديث الآخر فاستنت شر فادشر فدين قال ويحتمل ان المراد هنا الشرع من الارض ليظهر منه بل يراها قال وهذا الظاهر

سُبْحَانَكَ يَا قَلْبَانِي



الملائكة حتى تسلم عليكم في الطرق

(قوله صلى الله عليه وسلم مرت بجذول شجرة) هو بكسر الجيم وفتحها وبالدال المعجمة وهو أصل الشجرة القائم (قوله قلنا شديدا) أي نراه فرحا شديدا أو يفرح فرحا شديدا (قوله حدثنا يحيى بن يحيى وجعفر ابن حميد) هكذا هو ابن حميد وقد صحف في بعض النسخ قال الحافظ وليس مسلم في صحيحه عن جعفر بن محمد عن أبيه (قوله صلى الله عليه وسلم في حديث انس من رواية هب بن خالد انه اشد فرحا بتوبة عبده من احدكم اذا استيقظ على بغيره قد افضله بارض فلا) هكذا هو في جميع النسخ اذا استيقظ على بغيره وكذا قال القاضي عياض انه اتفقت عليه رواية صحيح مسلم قال قال بعضهم هو وهم وموابه اذا سقط على بغيره وكذا رواه البخاري سقط على بغيره أي وقع عليه صاذا من غير قصد قال القاضي قد جاز في الحديث الآخر عن ابن مسعود قال فارجع الى المكان الذي كنت فيه فانام حتى الموت فوضع راسه على ساعده يموت فاستيقظ وعنده راحلته وفي كتاب البخاري فانام نومة فرفع راسه فاذا راحلته عنده قال القاضي في هذا الصحيح رواية استيقظ قال فلنكن وجه الكلام وسيأتي قد قيل على سقط كما رواه البخاري (قوله افضله بارض فلا) أي فقد باب سقوط الذنوب بالاستغفار والتوبة (قوله عن محمد بن قيس قال ص عمر بن عبد العزيز) هكذا هو في جميع نسخ بلا دنا قاص بالصاد المهملة المشددة من القصص قال القاضي عياض رواه بعضهم قاضي ايضا والمعجمة والياء والوجهان مذكوران في المتن ذكرهما البخاري في التايخ وروى عن قال كنت قاصا لصوم عبد العزيز وهو ميم بالمدنية (قوله عن الى ايوب انه قال حين حضرته الوفاة كنت كتمت عنكم شيئا) المذكرة ولا تخافه انكاهم على سعة رحمة الله تعالى انهم كتموا في المعاصي لما حدث به عند وفاته فلا يكون كاتما للعلم وربما لم يكن احد يحفظه غير فتعين عليه ادائه وهو نحو قوله في الحديث الآخر فاخر بها معاذ عند موته تاخا اي خشية الاثم بتمان العلم وقد سبق شرحه في كتاب الايمان العلم باب فضل وم الذكر والفكر في امور الآخرة والمراقبة وجوز ترك ذلك في بعض الادوات والاشتغال بالدين (قوله قطن بن نسير بضم النون وفتح السين) (قوله عن حنظلة الاسدي) ضبطوه بوجهين اصحهما واشهرهما ضم الهجزة وفتح السين وكسر اليا المشددة والثاني كذلك الا انه باسكان الياء ولم يذكر القاضي الا بهذا الثاني وهو منسوب الى بنى اسيد بلطن من بنى تميم (قوله وكان من كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا هو في جميع نسخ بلا دنا وذكره القاضي عن بعض شيوخهم كذلك وعن اكثرهم وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكلاهما صحيح لكن الاول اشهر في الرواية والنظر في المعنى وقد قال في الرواية التي بعد هذه عن حنظلة الكاتب (قوله يذكرنا بالنار والجنة كانا راى عين) قال القاضي ضبطناه راى عين بالرفع أي كانا بحال من رايها بجنته قال يعقوب النصب المصنوع راى نرا بالياء عين (قوله عاينا الا اول والاول والاضيعات) هو بالفاء والسين المهملة قال الهروي وغيره معناه حاولنا ذلك مارسانه واشتغلنا به اي عاجلنا معايشنا وحظوظنا والاضيعات جمع ضيعة بالصاد المعجمة وهي معايش اهل من مال او حرفة او صناعة وروى الخطابي هذا الحديث عاينا بالنون قال معناه لا عيننا ورواه ابن قتيبة بالشين المعجمة قال معناه عايناه والاول بالمعروف هو علم (قوله في حنظلة) معناه انه خاف انه مناق حيث كان يحسب ان يكون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم عليه ذلك من المراقبة والفكر والاقبال على الآخرة فاذا خرج اشتغل بالزوجة والاولاد معاش الدنيا وصل الفراق اليها لا يتم ملاقة بشر فحان ان يكون في فراقا فاعلم النبي صلى الله عليه وسلم انه لا بد من فراق ونعم لا يخلو الله بهم على ذلك ساعة وساعة أي ساعة كذا وساعة كذا (قوله فقلت يا رسول الله مناق حنظلة فقال مع) قال القاضي معناه الاستفهام أي ما تقول اليه بنى باه اسكت قال حنظلة هذا لكهن الزجر والتعظيم لذلك

مرات وفسينا بئنا واجنة

بابا (عليه السلام) فضل حرام الدنيا كروا الفكرة في الأمور الخيرة والمال بغيره وجره از ترك ذلك في بعض الاوقات والاشتغال بالانبياء











المؤمن بالله قوله تعالى ان الحسنات يُمِضْنَ السيئات

قوله صلى الله عليه وسلم ان السعد رجل يبسط يده بالليل ليتوب مسئ النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسئ الليل حتى تطلع الشمس من مغربها ولا يختص قبولها بوقت وقد سبقت المسألة بسط اليد استخارة في قبول التوبة قل المازي المراد به قبول التوبة قائما ورولفظ بسط اليد لان العرب اذا ضنى احدكم شي بسط يده لقبوله واذا كرهه قبضا عنه فحظوا بما جرى بينهم وهو مجاز فان يد الجارحة مستحيلة في حق الله تعالى باب غيرة الله تعالى وتحريم الفجور قد سبق تفسير غير الله تعالى في حديث سعد بن عبادة وفي غيره وسبق بيان لا شيء الا غير من الله والغيرة بفتح الغين وهي في حقنا الانفة وآمانا في حق الله تعالى فقد فسرها هنا في حديث عمر والناس قد يقولون صلى الله عليه وسلم وغيره اعدان يأتي المؤمن ما حرم عليه اے غیرتہ منعہ و تحريمه (قوله صلى الله عليه وسلم ولا احب اليه المدح من الله تعالى) حقيقة هذا مصلحة للعباد لانهم يشنون عليه سبحانه وتعالى فيشبهونه فيستفنون ويهو سبحانه عنى من العالمين لا ينفعهم جهنم ولا يضرونهم ذلك وفيه تنبيه على فضل الشنا عليه سبحانه وتعالى والتسبيح وتهليله وتحميده وتكبيره وساائر الاذكار رد قوله صلى الله عليه وسلم ليس احد احب اليه العذر من السعد رجل من اجل ذلك انزل الكتاب وارسل الرسل قال القاضي فتمثل ان المراد الاعتذار له باعتذار العباد اليه من نقصه بهم وتوبتهم من محاصيرهم فنفسر لهم كما قال تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده (قوله صلى الله عليه وسلم وان الله اشد غيورا) هكذا هو في نسخ غير باغ الغين واسكان اليااء منصوب بالاغت وهو الغيرة وقال اهل اللغة الخيرة والغيرة والفارسي معنى والسعد اعلم باب قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات (قوله في الذرة اصاب من امرأة قبله فانزل الله تعالى فيه ان الحسنات يذهبن السيئات انه آخر الحديث هذا نصرت بان الحسنات تكفر السيئات وتحلونها في الجوار بالحسنات هنا فنقل الثعلبان كشف الغستر من طبع اخفاء الصلوات الخمس واختاره ابن جرير وغيره من الامثلة وقال مجاهد هـ قول العبد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وتمثل ان المراد الحسنات مطلقا وقد سبق في كتاب الطهارة والصلوة ما كيف من المعاصي بالصلوة وسبق في مواضع



فقال  
يا ابي يقولون اني اتيناك اكل كثر فقله

(قوله تعالى وزلفاس ليل) هي ساعاته ويذلل في صلوة طرفي النهار الصبح والنظر والعصر وفي زلفاس الليل المغرب والعشاء (قوله اصاب منها دون الفاحشة) اسدون الزمان في الفرج (قوله عاجت امرأة واني اصببت منها ما دون ان اسها) معنى عاجها اي تناولها واستمتع بها والمراد بالمس الجماع ومعناه استمتع بها بالقبلة والمعانقة وغيرهما من جميع انواع الاستمتاع الاجماع (قوله صلى الله عليه وسلم بل للناس كافة) هكذا استعمل كافة حالا اي كلهم ولا يعنى ان يقال كافة الناس ولا كافة بالالف واللام وهو محدود في تصحييف العوام ومن اشبههم (قوله اجبت حدا فاقمه على وحضرت الصلوة فصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل حضرت الصلوة معنا قال نعم قال قد غفر لك هذا الحد معناه حصية من المعاصي الموجبة للتعزير وهي هنا من الصغائر لانها كفرتنا الصلوة ولو كانت كبيرة موجبة لحد او غير موجبة لم تسقط بالصلوة فقد جمع العلماء على ان المعاصي الموجبة للحد ولا تسقط حدودها بالصلوة هذا هو الصحيح في تفسير هذا الحديث حكى القاضي عن بعضهم ان المراد به الحد المعروف قال وانما لم يجز لانه لم يفسر وجوب الحد ولم يستفد النبي صلى الله عليه وسلم عنه ايثار المستعمل استحسانا الرجوع عن الاثر بموجب الحد صرحا باب قبول توبة القاتل وان كثر قتله (قوله صلى الله عليه وسلم ان رجلا قتل تسعة وتسعين نفسا ثم قتل تمام المائة ثم افتاه العالم بان له توبة) هذا مذهب اهل العلم واجماعهم على صحة توبة القاتل عدا ولم يخالف احد منهم الا ابن عباس واما ما نقل عن بعض اسلف من خلاف هذا فمراد قاتله الرجوع بالتورية لانه يقتل بطلان توبته وهذا الحديث ظاهر فيه وهو وان كان مشرعا لمن قبلنا في الاحتجاج بخلافه فليس هذا موضع الخلاف وانما موضع العلم يرد مشرعا بما افقته وتقر به فان ورد كان مشرعا بلا شك وهذا دور مشرعا به وهو قوله تعالى والذين لا يدعون مع ادراكها آخر ولا يقتلون له قوله الامن تاب الآية واما قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها فالصواب في معناها ان جزاءه جهنم وقد يجازى به وقد يجازى بغيره وقد لا يجازى بل يعفى عنه فان قتل عمدا مستحلا لا يغير حق ولا تاويل فهو كما فرمته يخلد به في جهنم بالاجماع وان كان غير مستحل بل معتقدا تخريمه فهو فاسق عاص مرتكب كبيرة جزاءه جهنم خالدا فيها لكن بفضل الله تعالى ثم اخبرنا لا يخلد من مات موحد فيها فلا يخلد بها ولكن قد يعفى عنه فلا يخلد النار اصلا وقد لا يعفى عنه بل يذب كسائر العصاة الموحدين ثم يخرج معهم الى الجنة ولا يخلد في النار فهذا هو الصواب في معنى الآية ولا يلزم من كونه يستحق ان يجازى بعقوبة مخصوصة ان يتعمد ذلك الجزاء وليس في الآية اخبار بان يخلد في جهنم وانما فيها انها جزاؤه اي يستحق ان يجازى بذلك وقيل ان المراد من قتل مستحلا وقيل وردت الآية في رجل يمينه وقيل المراد بالخلو وطول المدة لا الدوام وقيل معناها جزاؤه ان جزاءه وهذه الاقوال كلها ضعيفة او فاسدة لمخالفتها حقيقة لفظ الآية واما هذا القول فهو شائع على السنة كثير من الناس وهو فاسد لانه يقتضيه انه اذا عفى عنه خرج عن كونها كانت جزاء وهي جزاءه لكن ترك الله مجازاة عفو عنه وذكرها فالصواب ما قدمناه والله اعلم (قوله النطق الى ارض كذا وكذا فان فيها اناس يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء) قال العلماء في هذا استحباب مفارقة التائب المواضع التي اصاب بها الذنوب والاخذ ان الساعدين له على ذلك ومقاطعتهم ما داموا على حالهم وان يستبدل بهم صحبة اهل الخير والصلاح والعلماء والتعبد بالورع ومن يقتدى بهم ويستفيع بصحبتهم ويتأكد بذلك توبته (قوله فانطلق حتى اذا انصف الطريق اتاه الموت) هو تخفيف الصداق اى بلغ نصفها (قوله ناسي بصدرة) اى نهض ويجوز تقديم الالف على الهمزة وعكسه وسبق في حديث اصحاب الغار واما قياس المسألة فمابين القرئتين وحكم الملك الذي جعلوه بينهم بذلك فهذا محمول على ان الله تعالى امرهم عند اشتباه امره عليهم واختلافهم فيه ان يحكموا رجلا من فروعهم فمر الملك في صورة رجل فحكم بذلك



حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا أبو أسامة عن طلحة بن يحيى عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيمة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فكأنك من النار حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا عفان بن مسلم نا همام عن قتادة أن عوننا وسعيد بن أبي بردة حدثا أنهما شهدا أبا بردة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يموت رجل مسلم الا دخل الله مكانه التائب يوديا أو نصرانيا قال فاستخلفه عمر بن عبد العزيز بالله الذي لا اله الا هو ثلاث مرات ان اباك حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقلت له قال فلم يجد شيئا سعيده ان استخلف ولم ينكر على عون قوله حدثنا اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن ابي حنيفة جميعا عن عبد الحميد بن عبد الوارث قال نا همام نا قتادة بهذا الاسناد نحو حديث عفان قال عون بن عتبة وحدثنا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة بن ابي رواد نا حرمي بن عمار نا شاذل دا بوطلمة الراسي عن غيلان بن جبر عن أبي بردة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجي يوم القيمة ناس من المسلمين بنوب امثال الجبال فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى فيما احسب نا قال بورح لا ادرى من الشك قال بوردة نا محمد بن عبد العزيز نا قال بولك حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم حدثنا زهير بن ربابنا سمعنا ابن ابراهيم عن هشام نا لستواي عن قتادة عن صفوان بن عمار نا قال رجل لادن عمر كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الجوى قال سمعته يقول يدين المؤمن يوم القيمة من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقره بن نوبه فيقول هل تعرف فيقول رب اعرف قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا واني اغفرها لك اليوم فيعطى صحيفة حسناته واما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على الله <sup>حدثنا</sup> حدثنا ابو الطاهر احمد بن عمرو بن سرح مولى بني امية قال اخبرني ابن وهب نا اخبرني يونس عن ابن شهاب قال ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك وهو يريد الروم ونصارى العرب بالشام قال ابن شهاب واخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب كان قائد كعب من بني نضير حين غزا قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثا حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال كعب بن مالك لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط الا في غزوة تبوك غير اني قد تخلفت في غزوة بدول لم يعاتب احدنا تخلف عنه انا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عيثر قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توثقنا على الاسلام وما احب ان لي بها مشهدا بدروان كانت بدرا دكر في الناس منها وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك اني لم اكن قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جمعت قبلها را حلتين قط حتى تمثاني تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في سر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل عدوا كثيرا واجلاد المسلمين امرهم ليتأهبوا أهبة غز وهم فاخبرهم بوجههم الذي يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرون ولا يحجمهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب فقل رجل يريد ان يتعجب يظن ان ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحج من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال فانا اليها اصغر

باب في سعة رحمة الله تعالى على المؤمنين وفدا كل مسلم بكاف من النار (قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة دفع الله الى كل مسلم يهوديا او نصرانيا فيقول هذا فكأنك من النار) في رواية لا يموت رجل مسلم الا دخل الله مكانه التائب يوديا او نصرانيا في رواية اخرى يوم القيمة ناس من المسلمين بنوب امثال الجبال فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى في رواية اخرى في غزوة تبوك قال كعب بن مالك لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط الا في غزوة تبوك غير اني قد تخلفت في غزوة بدول لم يعاتب احدنا تخلف عنه انا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عيثر قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توثقنا على الاسلام وما احب ان لي بها مشهدا بدروان كانت بدرا دكر في الناس منها وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك اني لم اكن قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جمعت قبلها را حلتين قط حتى تمثاني تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في سر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل عدوا كثيرا واجلاد المسلمين امرهم ليتأهبوا أهبة غز وهم فاخبرهم بوجههم الذي يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرون ولا يحجمهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب فقل رجل يريد ان يتعجب يظن ان ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحج من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال فانا اليها اصغر

**باب** في سعة رحمة الله تعالى على المؤمنين وفدا كل مسلم بكاف من النار (قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة دفع الله الى كل مسلم يهوديا او نصرانيا فيقول هذا فكأنك من النار) في رواية لا يموت رجل مسلم الا دخل الله مكانه التائب يوديا او نصرانيا في رواية اخرى يوم القيمة ناس من المسلمين بنوب امثال الجبال فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى في رواية اخرى في غزوة تبوك قال كعب بن مالك لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط الا في غزوة تبوك غير اني قد تخلفت في غزوة بدول لم يعاتب احدنا تخلف عنه انا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عيثر قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توثقنا على الاسلام وما احب ان لي بها مشهدا بدروان كانت بدرا دكر في الناس منها وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك اني لم اكن قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جمعت قبلها را حلتين قط حتى تمثاني تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في سر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل عدوا كثيرا واجلاد المسلمين امرهم ليتأهبوا أهبة غز وهم فاخبرهم بوجههم الذي يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرون ولا يحجمهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب فقل رجل يريد ان يتعجب يظن ان ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحج من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال فانا اليها اصغر

باب في سعة رحمة الله تعالى على المؤمنين وفدا كل مسلم بكاف من النار (قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة دفع الله الى كل مسلم يهوديا او نصرانيا فيقول هذا فكأنك من النار) في رواية لا يموت رجل مسلم الا دخل الله مكانه التائب يوديا او نصرانيا في رواية اخرى يوم القيمة ناس من المسلمين بنوب امثال الجبال فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى في رواية اخرى في غزوة تبوك قال كعب بن مالك لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط الا في غزوة تبوك غير اني قد تخلفت في غزوة بدول لم يعاتب احدنا تخلف عنه انا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عيثر قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توثقنا على الاسلام وما احب ان لي بها مشهدا بدروان كانت بدرا دكر في الناس منها وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك اني لم اكن قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جمعت قبلها را حلتين قط حتى تمثاني تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في سر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل عدوا كثيرا واجلاد المسلمين امرهم ليتأهبوا أهبة غز وهم فاخبرهم بوجههم الذي يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرون ولا يحجمهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب فقل رجل يريد ان يتعجب يظن ان ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحج من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال فانا اليها اصغر







فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت له يا أبا قتادة انشدك بالله هل تعلم اني احب الله ورسوله قال فسكت فعدت فذا كشد تفسكت فعدت فذا كشد تفسكت فقال الله  
 ورسوله اعلم ففأضمت عيناى وتوليت حتى تسورت الجملاء فبينما انا امشي في سوق المدينة اذ انبطى من نبط اهل الشام من قدم بالطعام يبيعه بالمدينة  
 يقول من يدرك على كعب بن مالك قال فطفق الناس يشيرون الي حتى جاءني فدفع الي كتابا من ملك غسان وكنت كاتباً فقراءته فاذا فيها ما بعد  
 فانه قد بلغنا ان صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بل رهوان ولا مضبيعة فالحق بنا نواسك قال فقلت حين قرأتها وهذه ايضا من البلاء فتيا عمت  
 بها النور فبهرتها بما حتى اذا مضت اربعون من الخمسين واستلبت الوحي اذ ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يا تينى فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يامر ان تعزل امرأتك قال فقلت اطلتها ما زاد افضل قال لا بل اعزلها فلا تقر بها قال فارسل الي صاحبك بمثل ذلك قال فقلت لا اراق الحق باهلك فكني  
 عندهم حتى يقض الله في هذا الامر قال فجاءت امرأة هلال بن امية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له يا رسول الله ان هلال بن امية شيخ ضائع  
 ليس له خادم فهل تكره ان اخذته قال لا ولكن لا يقربك فقلت انه والله ما به حركة الى شئ ووالله ما زال يبكي مدناً كان من امر ما كان الى يومه هذا قال فقال  
 بعض هلى لو استاذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك فقد اذن لاهل هلال بن امية ان تخمها قال فقلت لا استاذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وما يدريه ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استاذنته فيها وان ارجل شاب قال فلبثت بذلك عشر ليال فمك لنا خمسون ليلة من حين نهي عن كلامنا  
 قال ثم حصلت صلوة الفجر صباح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينما انا جالس على الحال التي ذكر الله منا قد ضاقت علي نفسي وضافت على الارض بما رحبت  
 سمعت صوت صاخر اوفى على سلمه يقول باعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر قال فخررت ساجدا وعرفت ان قد جاء فرج قال واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس  
 بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فن هب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبك مبشرون وركض رجل الى فرسا وسعى ساع من اسلم قبلي اوفى على الجبل فكان  
 الصوت اسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوت به بشرني نزعته له ثوبى فكسوتهما اياه ببشارته والله ما املك غيرها يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما فانطلقت  
 اتا م رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلقانى الناس فوجا فوجا حتى نزلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انى سمعتك تقول  
 عليه وسلم جالس في المسجد حول الناس فقام طلحة بن عبيد الله يجرهم الى حوضهم وهاك والى الله ما قام رجل من المهاجرين غيره قال فكان كعب لا ينسأ لها الظلمة قال  
 كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور يقول بشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك اوك قال فقلت امن عندك يا رسول الله  
 ام من عند الله فقال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سرائر سرائره حتى كان وجهه قطعة قمر قال وكنا نعرف ذلك قال  
 فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان اخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك  
 عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني امسك سكمي الذي يخبر قال وقلت يا رسول الله ان الله انما يخاف بالصدق وان من توبتي ان لا احذر الا  
 صدقا ما بقيت قال فوالله ما علمت ان احدا من المسلمين ابلاء الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم احسن مما ابلاني الله  
 ووالله ما تعجب كنت منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا واني لا رجوان يحفظني الله فيما بقى قال

(قوله فقلت عليه) فإمداد (علي السلام) إنما لم يرد عليه السلام معمول النسي عن كلامهم وفيه إحد لا يسلم على المبتدعة ونحوهم وفيه أن السلام كلام وان من حلف لا يكلم إنسانا فسلم عليه ودر عليه السلام  
 حث (قوله انشدك بالمد) مفتوح الهزة وضم الشين اى سلك بالمد واصلا من التشديد والصوت (قوله امد ورسوله اعلم) قال لقاضي لعل باقتادة لم يقصد بهذا التكلم لانه منى عن كلامه انما  
 قال ذلك لنفسه لما ناشده امد فقال بوتقادة منظر الاقتاده لا يسمعه ولو علت جبل لا يكلم رجلا فسال عن شئ فقال لم اعلم يريد اسامعه وجوابه جنت (قوله على من بطا اهل الشام) يقال النبط والانباط  
 والبنيط وهم فلاحواهم (قوله ولم يجعلك امد بدار هو ان ولا مضية فاحت بنا نواسك) المضية فيما لقان احدهما كسر لفضا و اسكان الياء والثانية باسكان الضاد وفتح الياء اى فى موضع حال  
 يصنع فيه حطك وقوله نواسك وفى بعض نسخ نواسيك بزيادة ياء ووجه صحيح اى ومن نواسيك وقطعه عن جواب الامر معناه نشار لك فيما عندنا (قوله فتيامت بها التور منسجرتا) هكذا هو فى جميع  
 النسخ ببلاذنا و اى لغة فى تيمت ومعناها قصدت ومنى بجزتها اى احرقتها وانث انهمير لانه اراد معنى الكتاب هو صحيفة (قوله واستلبت الوحى) اى بطا (قوله فقلت لامراتى اتحنى بالهك فكونى عنديم  
 حتى يقضى امد فى هذا الامر) هذا دليل على ان هذا اللفظ ليس صريحاً فى الطلاق وانما هو كناية ولم ينفذ بالطلاق فلم يقع (قوله وانا جل شاب) يعنى انى قادر على خدمة نفسى اخاف ايضا على نفسى من سيرة  
 الشباب ان صبت امراتى وقد نيت عنها (قوله فكلنا فمسون) مفتوح الهم وضمما وكسرا (قوله وضائق على الاذن بارجبت) اى بما احسنت معناه ضاقت على الارض مع انها تسعة والرحب  
 السعة (قوله سمت صارخا و فى على سلخ) اى صعد وارتفع عليه وسلخ مفتوح السين المهملة واسكان اللام وجوب للمدينة معروفة (قوله يا كعب بن لك الشمر وقوله فذهب اناس من بشر ونا) فيه دليل  
 لاستحباب التسمية لمن تجرت له مرة فاهرة او اندعت عنه كربة شديدة ونحو ذلك وهذا الاستحباب عام فى كل نعمة حصلت او كربة تكسفت سوارك انت من اموال الدين والدنيا (قوله فخرت  
 ساجدا) دليل للشافعى وموافقه فى استحباب سجود شكر كل نعمة ظاهرة حصلت ونقطة ظاهرة اندفعت (قوله فاذن الناس) اى عليهم (قوله برعت له ثوبى فكسوتها اياه بشارته) فيه استحباب اعادة  
 البشير بخلة والا بغيرها وانما طمعت حسن وهى العادة (قوله واستمرت ثوبين فلبستهما) فيه جواز العارية وجواز عارية الثوب للبس (قوله فانطلقت انا مرسول امد صلى الله عليه وسلم فلقا فى الناس فوجا فوجا)  
 انا م قصدوا الفوج الجماعة (قوله فقام ملتح من عبدا امد يروى حتى صافحى وهناني) فيه استحباب مصافحة القادم والقيام لكرامه والهولة للقاء بشاشته برفعا (قوله صلى الله عليه وسلم بشر  
 بنحس يوم علك من ذل وركاب امك) معناه سوى يوم سلاكم انما لم يستثنه لانه معلوم لا بد منه (قوله ان من ثوبى ان اخلع من مالى فتدلى الى رسول امد صلى الله عليه وسلم فنقل رسول امد صلى الله عليه وسلم  
 اسكت لخص مالك فمؤخير لك) معنى اخلع منه خرج منه واتصدق به فيه استحباب الصدقة لشكر النعم المتجددة لاسيما اعظم منها وانما امره صلى الله عليه وسلم بالاقصا على الصدقة ببعضه خوفا من قصره بالفقر  
 وخوفا ان لا يصبر على الاضاق ولا يخالف هذا صدقة الى بكرضى امد عنه بجميع ماله فانه كان صابرا راضيا فان قيل كيف قال اخلع من مالى فاثبت مالى لا تزل ولا زعت ثوبى و امد الملك غيرهما فاجاب  
 ان المراد بقوله ان اخلع من مالى الاضاق والعقار ولها قال فانى اسك سهى الذى يخبر وانا قوله الملك غيرهما فالمراد به الثياب ونحوها ما يخلع ويلبس بالبشير وفيه دليل على تخصيص اليدين بالنية وهو  
 مد هذا فاذا حلف لا يمل له ونوى نوعا لم يحنث بزوع اخر من المال او لا ياكل ونوى تمر لم يحنث بالخبز (قوله فامد اعلمت احد من المسلمين ابلاه امد تعالى فى صدق الحديث حسن مما بلاني) اى  
 نعم عليه والبلار والابلار يكون فى الخير والشكر لكن اذا اطلق كان للشكر غالبا فاذا اراد بالخبر قيد كما قيده هنا فقال حسن مما بلاني (قوله وامد تعمدت كذبة) اى باسكان الذال وكسرا



١٠٠

[illegible]



بَابُ فِي حَدِيثِ الْإِفْكِ وَقَبُولِ تَوْبَةِ الْقَاذِفِ

استخارة الثياب للباس الثلاثون استجاب تجلج الناس عند ما هم وكبيرهم في الامور المهمة من بشارة ومثورة وغيرهما الخاوية والثلاثون استجاب القيام للوارد اكرامه اذ اكل من اهل الفضل  
بأي نوع كان وقد جارت به احاديث جمعتها في جز مستقل بالترخيص فيه والحواس عاينين به مخالفا لذلك الثانية والثلاثون استجاب المصافحة عند التلاقي وهي سنة بلا خلافات  
الثالثة والثلاثون استجاب سرور الامام وكبير القوم بايسر اصحابه واتباعه الاربعة والثلاثون استجاب لمن حصلت له نعمة ظاهرة او انقضت عنه كربة ظاهرة ان يتصدق بشئ صلح من له شكر الله  
تعالى على احسانه وقد ذكر اصحابنا انه يستحب له جود الشكر والصدقة جميعا وقد اجتمعنا في هذا الحديث الخامسة والثلاثون انه يستحب لمن خاف ان لا يصبر على الاضائة ان لا يتصدق بجميع اذله في ذلك  
مكروه السادسة والثلاثون انه يستحب لمن راى من يريد ان يتصدق بكل ما له يخاف عليهما ان لا يصبر على الاضائة ان ينهه عن ذلك ويشير عليه بصدقة السابعة والثلاثون انه يستحب لمن تاب  
بسبب من اخبر ان يحافظ على ذلك بسبب فهو ابلغ في تعظيم حرمات الله كما فعل كعب بن الصديق واسد اعلم **باب** في حديث الافك وقبول توبة القاذف (قوله حديثنا جابر  
ابن موسى) هو كسر الحار وليس له في صحيح مسلم ذكر الا في هذا الموضع وقد اشرعنا البخاري في صحيحه (قوله عن الاهرى قال حدثني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وعلمتة بن وقاص وعبيد الله  
ابن عبد الله بن عتبة عن عائشة) في قوله وكلم حديثي طائفة من الحديث بعضهم اوعى الحديث من بعض الة قوله وبعض حديثهم يصدق بعضها هذا الذي نقله الزهري من جملة الحديث منهم جابر لان  
سنة ولا كراهة فيه لانه قد بين ان بعض الحديث عن بعضهم وبعضهم عن بعضهم وهو لا الاربعة ائمة حفاظ لثقات من اهل تابعين فاذا تردت اللفظة من هذا الحديث بين كونهما من اهل اذاك لم يضر  
جاز الاجتهاد بما لاهما ثقتان وقد اتفق العلماء على انه لو قال حديثي زيدا وعمرو وهما ثقتان معروفتان بالثقة عند المخاطب جاز الاحتجاج به (قوله بعضهم اوعى الحديث من بعض) واثبت اقتضاهما  
اي حفظوا حسن ايراد وسرد الحديث (قوله) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفرا اخرج بين نسائه) هذا دليل لما لك والشافعي واحمد وجماعة من العلماء في اهل بالقرعة  
في تقسيم بين الزوجات وفي اعتق والوصايا والقيمة ونحو ذلك وقد جارت فيها احاديث كثيرة في الصحيح مشهورة قال ابو عبيد عن عائشة عن ابيها صلوات الله وسلامه عليه اجمعين  
يونس وزكريا ومحمد صلى الله عليه وسلم قال ابن المنذر استعملها كالاجماع قال ولا معنى لقول من ردها المشهور عن ابي حنيفة ابطالها وكفى عنه اجازتها قال  
ابن المنذر وغيره القياس تركها لكن علمنا بها الاثار وفيه القرعة بين النساء عند اعادة السفر بعضهم ولا يجوز اخذ بعضهم بغير قرعة هذا مذموم وبقال  
ابو حنيفة وآخرون وهو رواية عن مالك وعنه رواية ان له السفر من شاربهن بلا قرعة لا مخا قد يكون النفع له في طريقة والاخرى النفع له في بيته وما له (قوله) ما  
اذن لبيد الجليل) روى بالمد وتخييف الزبال وبالقصر وتشديد ما هي اعلم (قوله) عقدي من جبرع فطار قد انقطع) اما العقد فعروف نحو الف ملاوة والمجزع يفتح بحسب  
واسكان الزائى وهو خريمان واما فطار ففتح الظاء بجمجمة وكسر الراء وهو مبنية على كسر تقول هذه فطار ودخلت فطار والى فطار بكسر الراء بلا تنوين في الال  
كلها وهي قرية في اليمن (قوله) اقبل الرهط الذين كانوا يريدون ان يفلحوا هو جبري فرحلوه على بعيري) هكذا وقع في اكثر النسخ جرحلون لي باللام وفي بعض النسخ جلي بالياء  
واللام اجمود ويرحلون يفتح الياء واسكان الراء ونسخ الحاء والمخففة لى يحلحلون الرحل على البعير وهو معنى قولها فرحلوه تخفيف الحاء والراء بفتح الهمزة دون  
عشرة والتونج يفتح الياء وركب من مركب النار (قوله) وكانت النار اذ ذاك خفا فلم يهبلن ولم ينشهن اللحم انما ياكلن العلقمة من الطعام) فقوله يهبلن ضبطه  
على اوجه اشهر اضم الياء وفتح الياء واباء المشددة اى يتقلن باللحم والظم والثاني يهبلن يفتح الياء والباء ردا لسكان الياء بينهما والثالث يفتح الياء وضم الياء  
الموجدة ويجوز ضم اوله واسكان الياء ردا كسر الموجدة قال اهل اللغة يقال هبل اللحم والهبل اذا اقلد وكثر لحمه ونجمه وفي رواية البخاري لم يتقلن وهو بمنه  
وهو ايضا المراد بقوله لم ينشهن اللحم ياكلن العلقمة بعضهم العيين اى لتليل ويقال لها ايضا البلقمة (قوله) فتمت منزلي اى قصده (قوله) وكان مغنا  
ابن اعطل) هو يفتح الطاء بلا خلاف كذا ضبطه ابو بلال اسكري والقاضي في المشارق وآخرون (قوله) عرس من رداء بعيش فادج) التعويس النزول آخر الليل في السفر  
ينوم او استراحة وقال ابو زيد هو النزول اى وقت كان ولم يشهد الاول وقوله ادج بتشديد الدال وهو سير آخر الليل (قوله) اذى سواد انسان اى  
شخصه (قوله) فاستيقظت باسراجعه اى انبثت من نوم بقوله انا سدا وانا اليه راجعون (قوله) اخبرت وجهي اى عظيطة



九

(قولها) نزولوا موغرين في نحر الظهيرة (الموغر بالعين المجهمة النازل في وقت الوغرة يفتح الواو واسكان الغين وهي شدة الحرك كما نسر في الكتاب في آخر الحديث وذكر هناك ان منهم من رواه مودعين بالعين المهملة وهو ضعيف ونحر الظهيرة وقت القائلة وشدة الحر (قولها) وكان الذي تولي كبره عبد الله بن ابي سلول هكذا صوابه ابن سلول برفع ابن وكتابتها بالالف مفتحة لعبد الله وقد سبق بيانه مرات  
وتقدم ايضا في كتاب الايمان في حديث المقداد مع نظائره قولها والناس يفيضون في قول اهل لافك اى يخوضون فيه والافك بكسر الهمزة واسكان الفاء هذا هو المشهور على القاضى نعمان جميعا قال هما الغتان كخس ونخس وهو الكذب (قولها) وهو يعنى في وجهي لافك من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت ارى منه) يرتبني بفتح اوله ومنه يقال راب وارب اذا اوبهه وشكك واللفظ بضم اللام واسكان الطاء ويقال مفتحا مع الغتان وهو البر والرفق (قولها) ثم يقول كيف تنكح) اى اشارة الى المؤنثة كذا في المذكر (قولها) خرجت بعدما نفقت  
توبفتح القاف وكسر الغتان حكاهما الجوهري في الصحاح وغيره وفتح اشهر واقتصر عليه جماعة يقال نفقة نفقة تقولها فهو ناقه كلحج يكلم كلوحا فهو كالح ونفقة نفقة لغيا فهو ناقه كفجر يفجر  
فرما وفتح نفقة بضم النون وتشديد القاف والناقه هو الذي افاق من المرض وبرأ منه وهو قريب عهد به لم يتراجع اليه كمال ممتنة (قولها) وخرجت معي ام سلمة قبل المناسخ) اما سلمة  
فبكسر الميم واما المناسخ فمفتحا وهي مواضع خارج المدينة كالوايت بزدون فيها (قولها) قبل ان تحذ الكنت) اى جمع كيف قال اهل اللغة الكنت الساتر مطلقا (قولها) واما امر العرب  
الاول في التنزه) ضبط الاول بوجهين احدهما ضم الهمزة وتخفيف الواو والثاني في الاول بفتح الهمزة وتشديد الواو وكلاهما صحيح والتنزه طلب النزاهة بالخروج الى الصحراء (قولها) وهي  
بنت ابي رهم واما سلمة بن اثاثة) اما رهم بضم الراء واسكان الهاء واما اثاثة بضم الهمزة ومثناة وثاثة مكررة وفتح لقب اسمها وفتح ثيل صوت كينته ابو جاد وقيل ابو عبد الله توفي سنة سبع  
وثلثين وقيل اربع وثلثين واسم ام سلمة سلمة (قولها) فخرت ام سلمة في مرطها فقالت تسلم) اما فخرت بفتح الشاء واما تسلم بفتح الجيم وكسر الغتان مشهورتان واقتصر الجوهري على  
الفتح والقاضى على الكسر ورجع بعضهم الكسر بعضهم الفتح ومعناه مشرق قبل بك قبل ازمنة الشئ قبل بعد قبل سقط بوجه خاصة واما المرط فكسر الميم وهو كساء من صوت وقد يكون من غير (قولها)  
اى هنتاه) هه باسكان النون ونحما الاسكان اشهر قال صاحب نهایة الغريب بضم الهاء والافحرة تسكن ويقال في انتشيت هنتان وفي الجمع هنات وهنات وفي المذكر بن وهنات وهنات  
ولك ان تلحقها بالبيان الحركة فتقول يا منه وان تشيع حركة النون فتصير الفاتحة يا منه ولك ضم الهاء فتقول يا نه اهل قالوا هذه اللفظة تختص بالنداء ومعناه يا هذه وقيل يا امرأة وقيل  
يا بلهار كانا نسبت الى قلة المعرفة بكما كان الناس مشهورهم من المذكور حديث الهبي بن معبد قلت يا نه اني حريص على الجهاد والى الله اعلم (قولها) القل ما كانت امرأة هنيئة عند رجل يحبها ولما فلت  
الاكثرن عليها) الوهيئة ميمونة ممدودة اى الجميلة المحسنة والوضارة الحسن ووقع في رواية ابن امان خطيئة من الخطوة وهي الوجاهة وارتفع المنزل والضرر جمع ضرة ودجات اهل فخر لان كل فاعل  
يتضرر بالآخرى بالغيرة وتضم وغيره والاسم منه الضر بكسر الضاد وعلى ضمها (قولها) الاكثرن عليها هو بانثار المثلة المشددة اى اكثرن القول في عيبها ونقصها (قولها) لا يرقى الى مع) هو بالهمزة  
اى لا ينقطع (قولها) ولا اقل بوزن) اى لا انام (قولها) استلبت الوحى) اى البطا ولبت ولم ينزل (قولها) واما على بن ابي طالب فقال لم يضيئ الله عليك والنساء سواها كغيرها هذا  
الذي قاله على رضي الله عنه هو الصواب في حقه لانه آفة صلحة ونصيحة للنبي صلى الله عليه وسلم في اعتقاده ولم يكن كذلك في نفس الامور لانه راي انزل على النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الامر وتعلقه فاراد  
خاطره وكان ذلك هم من غيره (قولها) والذي بعثك بالحق ان رايت عليها امرأة انطأ انحصه عليها اكثر من انها جارية عذبة اسن تنام عن عيها اهلها فتاتي الداجن فتاكله) نقولها انحصه بفتح الهمزة  
وكسر الميم وبالصاد والمهملة اى عيبها به والداجن الشاة التي تالفت البيت ولا تخرج للحرى ومعنى هذا الكلام انه ليس فيها شئ مما تأسون عنه اصلا ولا فيها شئ من غير الانوع مما عن العيها  
(قولها) فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فاستغذ من عبد الله بن ابي سلول) اما ابي منون وابن سلول بالالف وسبق بيانه واما استغذ فحناه انه قال من يعذرني فمن  
آذاني في اهل كمينه في هذا الحديث ومعنى من يعذرني من يقوم بعذري ان كفايته على بيع فحاله ولا يلين وقيل معناه من يفرضني والعذير الناصر



فقام سعد بن معاذ الانصاري فقال انا اعز ركب منه يا رسول الله ان كان من الاوس ضربنا عنقه وان كان من اخواننا الخزرج امرتنا ففعلنا امرك قالت فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان رجلا صالحا ولكن اجتمعت له الحمية فقال لسعد بن معاذ لعمر الله لا تقتلوا ولا تقدر على قتله فقام اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عباد كذب لعمر الله لنقتلنه فانك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحكيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضرهم حتى سكتوا وسكت قالت وبكيت يومئذ ذلك لابر قألى دمع ولا اكتمل بنوم ثم بكيت ليلتي المقبلة لا يبر قألى دمع ولا اكتمل بنوم وابواي يظن ان البكاء فالتق كبرى فبينما هما جالسان عندي وانا ابكى استاذنت على امرأة من الانصار فاذا نث لها فجلست تبكي على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قيل لي واقبل وقد لبث شهر الا يوتئى اليه في شأني بشيء قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة فانه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنوب فاستغفري الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنوب ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى حتى ما احس منه قطرة فقلت لا ربى اجب عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال فقال والله ما ادرى ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا ربى اجيبني عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والله ما ادرى ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ كثيرا من القرآن انى والله لقد عرفت انكم قد سمعتم هذا حتى استقر في انفسكم وصدقتم به فان قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لا تصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر الله يعلم انى بريئة لتصدقونى وانى والله ما اجد لى ولكم مثالا الا كما قال ابو يوسف فصبو رجيل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت واضطجعت على فراشى قالت وانا والله حينئذ اعلم انى بريئة وان الله مبرئى ببراءتى ولكن والله ما كنت اظن ان ينزل في شأني وحى يتلى ولشأنى كان احقر في نفسى من ان يتكلم الله عز وجل في بامر يتلى ولكنى كنت ارجو ان يسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النور رؤيا يبرئنى الله بها قالت فوالله ما ادم رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج من اهل البيت احد حتى انزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم فاخذه ما كان ياخذ من البرحاء عند الوحي حتى انه ليتمتع رمنه مثل الجمان من العرق في اليوم التالي من ثقل القول الذى انزل عليه قالت فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال ابشرى يا عائشة اما الله فقد براك فقالت لى احمى قولى اليه فقلت والله لا اقوم اليه ولا احمل الا الله هو الذى انزل براءتى قالت فانزل الله عز وجل ان الذين جاءوا بالا فافك عصبته منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم عشر ايات فانزل الله عز وجل هذه الايات ببراءتى قالت فقال ابو بكر وكان ينفق على مسطح لقرابته منه وفقره والله لا انفق عليه شيئا ابل ابعزل لذى قال لعائشة فانزل الله عز وجل ولا يأتى تل اولوا الفضل منكم والسعة ان يؤتوا اولى القربى الى قوله الاتحبون ان يغفر الله لكم قال حبان بن موسى قال عبد الله بن المبارك هذه احدى آيات في كتاب الله فقال ابو بكر والله انى لأرجب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال لا انزعها منه ابدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

سال زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن امرى ما علمت او ما رايت

(قولہا نقام سعد بن معاذ فقال انا اعذرک منہ) قال القاضي عياض ہذا شکل لم یتم فیما حدوہ و موتہا اقام سعد بن معاذ فقال انا اعذرک منہ و کانت ہذہ القصۃ فی غزوۃ المزیج و ہی غزوۃ بنی المصطلق سنۃ ست فیما ذکرہ ابن سحی و معلوم ان سعد بن معاذ کانت فی اثر غزوۃ الخندق من الرمیۃ الیہ اصابتہ و ذلک سنۃ اربع بجماع اصحاب السیر الاشباہ قالوا قادی و حدیثہ قال القاضي قال بعض شیوخنا ذکر سعد بن معاذ فی ہذا وہم والا شہدہ غیرہ و لدنہ المذکرہ ابن سحی فی سیرہ و انما قال ان الشکلم اولاد آخر السید بن حمزہ قال القاضي و قد ذکر موسی بن عقبہ ان غزوۃ المزیج کانت سنۃ اربع و ہی سنۃ الخندق و قد ذکر البخاری اختلاف ابن سحی و ابن عقبہ قال القاضي فیمثل ان غزوۃ المزیج و حدیث الافک کانت فی سنۃ اربع قبل قصۃ الخندق قال القاضي و قد ذکر الطبرسی من الواقدی ان المزیج کانت سنۃ خمس قال و کانت الخندق و رقیظہ بعد ہا و ذکر القاضي سمیع الخلفاء فی ذلک و قال لما دلی ان یکون المزیج قبل الخندق قال القاضي و ہذا الذکر سعد فی قصۃ الافک و کانت فی المزیج فعلم ہذا یتقیم فیہ ذکر سعد بن معاذ و ہذا الذی فی الصحیحین قول غیر ابن سحی فی وقت المزیج اصح ہذا کلام القاضي و ہو صحیح (قولہا و لکن جہلۃ الحمیۃ) ہذا ہو ہنا المعظم رواۃ صحیح مسلم جہلۃ بالجمیم و الہارامی استغفرتہ و غضبتہ و جملتہ علی بھل و سنۃ روایۃ ابن مایان ہنا احتملتہ بالحداد و المسیم و کذا رواۃ مسلم بعد ہذا من روایۃ یونس و صالح و کذا رواۃ البخاری و معنہا غضبتہ فالروایتان صیحتان (قولہا فثار الجحان الاوس و المخزرج) لے تنا ہضو للنزاع و العصبیۃ کما قالت حتی ہوا ان یقتلوا (قولہ صلی اللہ علیہ وسلم و ان کنت اذ بذب فاستغفری اللہ) معنہا ان کنت فعلت ذنبا و لیس ذلک لک بعبادۃ و ہذا اصل المزمع (قولہا قلص و ہی) ہنفع القاف و اللام ای ارتفع لا استطام ما یعینی من الکلام (قولہا لا یوبیا اوجبا عنی) فیہ تفویض الکلام لے الکبار لا ہنم اعرف بمقاصدہ و اللام فی بالموطن منہ و ابو ہای یعرفان عاہا و اما قول ابو ہایا لاندری فانقول معنہا ان الامر الذی سألہما عنہ لا یتفان منہ علی زائد علی ما عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل نزول الوحی من جن اظن بہا و السرار لے اللہ تعالیٰ (قولہا ما رام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجلسہ) ای ما فارقہ (قولہا فاخذہ ما کان یاخذہ من البرجار) ہی بضم الموحدة و فتح الراء و بالحاء المهملة و المد و ہی الشدة (قولہا حتی ان لیتحد رمنہ مثل الجحان من العروق) منہ لیتحد رمنہ لیتعصب و الجحان بضم الجیم و تخفیف الیم و ہو اللہ شہبت قطرات عرقہ صلی اللہ علیہ وسلم بحبات اللؤلؤ فی الصفاء و الحسن (قولہا فلما سری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) لے کشف و ازیل (قولہا فقالت لی ای قومی فقلت و اللہ لا اقوم الیہ ولا احد الا اللہ و اللہ الذی انزل براتی) معنہا قالت لہا اہا قومی فاحمد یہ قبیلہ راسہ و اشکر یہ نعمۃ اللہ تعالیٰ الیہ بشکرک ہا فقالت عائشہ ما قالت ادلا لا یتقیم و عتبا لکونہم شکوا فی جاہلہا مع علمہم بحسن طرائقہا و جہل احوالہا و ارتقاہا عن ہذا الباطل الذی افترہ قوم ظالمون و لاجسمۃ لہ و لا شہدۃ فیہ قالت و انما احدثہ ربی سبحانہ و تعالیٰ الذی انزل براتی و انعم علی بالہم اکن اوثقہ کیا قالت و لسانی کان احسن فی نفسی من ان یحکم اللہ تعالیٰ فی بامرینہ (قولہ عز و جل و لا یاتل اولوا الفضل منکم و السعۃ) ای لا یحلفوا و الا لایۃ الیمین و سبق بیامخا



(قوله اجمعي وبصري) اي اصول مجي وبصري من ان اقول سمعت ولم اسمع وبصرت ولم ابصر (قوله اجمعي وبصري) اي تغاخرني ولتضايعي كجها ومكانها عند النبي صلى الله عليه وسلم وهي مفاعلة من السمو وهو الارتفاع (قوله اجمعي وبصري) اي جعلت تعصب لها فكل ما يقول بل لا فاك ولتغن الرجل بكسر الهمزة على المشهور على فتيما بفتح بيانه (قوله ما شئت من كفت اني قط) الكفت هنا بفتح الكاف والنون اي ثوبها الذي يسترا وهو كناية عن عدم جلاء النساء جميعا عن (قوله وفي حديث يعقوب موعين) يعني بالعين الهللة وسبق بيانه وقوله في تفسير عبد الرزاق الرغوة شدة الحر هي باسكان العين وسبق بيانه (قوله صلى الله عليه وسلم اشير واعلى في اناس ابوا على) بوباء واحدة مفتوحة مخففة مشددة رودة هنا بالوجهين التخييف اشهر ومعناه اتهموا والآن بفتح الهزة التهمة يقال بته ياتمه وياتمه بكسرها اذا اتهمه وياه بكسرها سور فهو ما يورث قاتلوا وهو مشتق من الابن ينضم الهزة وفتح البار وهي العقدة في القصة تغسد باو تعاب بها (قوله حتى سقطوا بها) فقالت سبحان الله هكذا هو في جميع نسخ بلادنا استظوا لها بالبار التي هي حزن الجرب وبها تجميع المذكور كذا نقله القاضي عن رواية الجوزي قال وفي رواية ابن مابن لها تبارا العنة فوق قال الجوزي هذا غلط وتصحيح والصواب الاول ومعناه صرحوا بها بالامر ولهذا قالت سبحان الله استظوا ما لذلك وقيل الزا بسقط من القول في سواها وانتشارها يقال اسقط وسقط في كلام اذا اتى فيه بسا قط وقيل اذا اخطا في رواية ابن مابن ان صحت معناها اسكتوا وبها ضعيف لانها لم تسكت بل قالت سبحان الله والله علمت عليها الا ما يعلم الصالح على سبب الذنب وهي القطعة الخالصة (قوله اجمعي وبصري) اي يستخرجها بالبحث المسئلة ثم يثنيها بشيعة وحركة ولا يدرى صحتها واليد صحتها وعلم وان علم ان في حديث الاكف فوائد كثيرة احداها جواز رواية الحديث الواحد عن جماعة عن كل واحد قطعته مبهمة منه وهذا وان كان فعل الزهري وعده نقدا لجمع المسلمون على قبوله منه والاحتجاج به لثبوت صحة الفرقة بين السائر وفي التقدير وغيره مما ذكرناه في اول الحديث مع خلاف العلماء الثالثة وجوب الاقرار بين النساء عند اعادة السفر ببعضهن للزوجة انه لا يجب قضاء مدة السفر للسنة المقيمت وهذا مجمع عليه اذا كان السفر طويلا وحكم القصير حكم الطويل على المذهب الصحيح وخالف فيه بعض اصحابنا الخامسة جواز سفر الرجل بزوجة السادسة جواز سفره من السابعة جواز ركوب السائر في الموانع الثامنة جواز خدمته الرجال لمن في تلك الاسفار التاسعة ان ارتحال عسكري يتوقف على امر الامير العاشر جواز خروج المرأة للحاجة الانسان بغير الزوج وهذا من الامور المستثناة الحادية عشرة جواز ليس النساء القلائد في السفر كما حضر الثانية عشرة ان من يركب المرأة على البعير وغيره لا يكلمها اذا لم يكن محرما الا بالحاجة لانهم حملوا الزوج ولم يكلموا من يظنونها فيه الثالثة عشرة تفصيله الاقتصاد في الاكل للنساء وغيرهن وان لا يكثرن منه بحيث يهبل اللحم لان هذا كان حالهن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وما كان في زمانه صلى الله عليه وسلم فهو الكامل الفاضل الخار الرابعة عشرة جواز ما من بعض الجيش ساحة ونحو الحاجة تعرض عن الجيش اذا لم يكن ضرورة الى التجمع الخامسة عشرة اغاشة الملبوس وعون النقطع وانقاذ الضائع واكرام ذوي الاقدار كما فعل صفوان رضي الله عنه في هذا الكار السادسة عشرة حسن الادب مع الاجنبات لاسيما في الحكومة من عند الضرورة في بريبة او غيرها كما فعل صفوان من ابرك الرجل بغير كلام ولا سوال وانه ينبغي ان يمشي قدما ولا يجنبها ولا يوردها السابعة عشرة استحباب الاثيار بالركوب ونحوه كما فعل صفوان الثامنة عشرة استحباب الاسترجاع عند المصائب سوار كانت في الدين اوالدنيا وسوار كانت في نعم الله ومن يعجز عليه التاسعة عشرة تعظية المرأة وجهها عن نظر الاجنبى سوار كان صاحبها وغيره العشرة جواز الخلف من غير استحقاق الحادية والعشرون انه يجب ان يسير عن الانسان ما يقال فيه اذا لم يكن في ذكره فائدة كما كتبوا على عشرة رضي الله عنها هذا الامر شهر ولم سمعه بعد ذلك الا لعارض عرض وهو قول امير طمس سطح الثانية والعشرون استحباب ملاطفة الرجل زوجة حسن العاشرة الثالثة والعشرون انه اذا عرض عارض بان سمع عنها شيئا او نحو ذلك يقلل من اللطف ونحوه لفظن هي ان ذلك لعارض فسال عن سببه فتريد الزوجة والعشرون استحباب السؤل عن المريض الخامسة والعشرون انه يجب للمرأة اذا ارادت الخروج حاجة ان تكون معها رفيقة تستأنس بها ولا تعرض لها احد السادسة والعشرون كراهية الانسان صاحبه وقريبه اذا اذى اهل الفضل او فعل غير ذلك من القبايح كما فعلت ام سلمة في دعائها عليه السابعة والعشرون فضيلة اهل بدر والذب عنهم كما فعلت عائشة في ذبها عن سطح الثانية والعشرون ان الزوجة لا تذهب بك بيت ابويها الا باذن زوجها التاسعة والعشرون جواز التجب بلفظ التسبيح وقد تكررت في هذا الحديث وغيره الشكائون استحباب ملاطفة الرجل بطانته واهله واصدقاره فيما يوزر من الامور الحادية والثلاثون جواز البحث والسؤال عن الامور المسبوقة لمن له به تعلق واما غيره فهو ممنوع عنه وتجب من فضول الثانية والثلاثون خطبة الامام الناس عند نزول مرهم



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كتابه صفات المنافقين وأحوالهم

**حدثني** زهير بن حرب نا عفا نا حماد بن سلمة نا ثابت عن انس ان رجلا كان يتهكم بأمر ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي اذهب فاخرب عنقه فاتاه على فاذا هو في ركي يتبرذ فيها فقال له علي اخرج فناول يدك فاخرجه فاذا هو محبوب ليس له ذكرك فلف علي عنقه ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه محبوب ما ذكره حتى شأ أبو بكر بن أبي شيبة نا الحسن بن موسى نا زهير بن معاوية نا أبو اسحاق انه سمع زيد بن ارقم يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فاصاب الناس فيه شدة فقال عبد الله بن أبي لهب لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله قال زهير وهي قرارة من خفض حوله وقال لئن رجعتنا الى المدينة لخرجن الا عن منها الا ذل قال فانيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فارسل الى عبد الله بن أبي لهب فاجتهد بينه ما فعل فقال كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوقع في نفسه ما قالوا شدة حتى انزل الله تصديقك اذا جاءك المنافقون قال ثم دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم قال فلو واروهم وقولهم كانهم خشب مسكد وقال كانوا رجالا اجل شئ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب واسم بن عبد الصم واللفظ لابن أبي شيبة قال ابن عبد الله نا وقال الاخران نا سفيان بن عيينة عن عمر سمع جابر يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قهر عبد الله بن ابي فخرج من قبره فوضعه على ركبتيه ونفت عليه من ريقه والبسه قميصه والله اعلم **حدثني** احمد بن يوسف الازدي نا عبد الرزاق نا ابن جريج نا خبرني عمر بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول جاء النبي صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن ابي بعد ما أدخل حفرة فلما كبر مثل حديث سفيان **حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة نا أبو اسامة نا عبيد الله بن عمر نا فقه عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن ابي جاء ابنه عبد الله بن عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه قميصه يكفن فيه اياه فاعطاه ثم سأله ان يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي عليه فقام عمر ناخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اتصلي عليه قد نكس الله ان تصلي عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم انما خيرني الله فقال استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة وسأزيدك على سبعين قال انه من اتقى فصلي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فانزل الله عز وجل ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره **حدثنا** أحمد بن محمد بن المثنى وعبيد الله بن سعيد نا لا نا يحيى وهو القطان عن عبيد الله بن عبد الله نا اسناد نحوه وزاد قال فترك الصلوة عليهم **حدثنا** أحمد بن ابي عمر المكي نا نا سفيان عن منصور عن مجاهد عن ابي معمر عن ابن مسعود قال جتمع عند البيت ثلاثة نفر قرشيان وثقفان وقرشي قليل فقه قلوبهم كثير شحم بطونهم فقال احدهم اترون ان الله يسمع ما نقول وقال الاخر يسمع ان جهرا نا ولا يسمع ان اخفينا وقال الاخران كان يسمع اذا جهرا نا فهو يسمع اذا اخفينا فانزل الله عز وجل وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم الآية

الثالثة والثلثون اشتكا دوى الامم الى المسلمين من تعرض رباؤى في نفس اوله او غيره واعتذاره فيما يريد ان يؤذيه بالربعة والثلثون فضائل ظاهرة الصفوان بن اعطى الدعة بشهادة النبي صلى الله عليه وسلم بما شهد به بعد الجمل في اركاب عائشة رضي الله عنها حسن ادبه في جملة العفيفة الخامسة والثلثون فضيلة لسحر من معاذ اسيودن حفيظ رضي الله عنه السادسة والثلثون المبادرة الى قطع الفتن والخصومات والمنازعات وتكسين الغضب السابعة والثلثون قبول التوبة والبحث عليها الثامنة والثلثون تفضيل الكلام الى الكبار دون الصغار لانهم اعرف التاسعة والثلثون جواز الاستشهاد بايات القرآن العزيز ولا خلاف ان جاز لا يكون استحباب المبادرة بتبشير من تجددت له نعمة ظاهرة او اندفعت عنه مبيدة ظاهرة اتحادية والاربعون براءة عائشة رضي الله عنها من الافك وهي براءة تغطية نصل لقراء العزيز فلو تشكك فيها انسان والعياذ بالصدار كان من رتب اجماع المسلمين قال ابن عباس وغيره لم تزن امرأة نبي من الانبياء وصلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وهذه الاكرام من الله تعالى لهم الثانية والاربعون تجديدهم شكر الله تعالى عند تجديدهم الثالثة والاربعون فضائل لابي بكر رضي الله عنه في قوله تعالى ولا ياتل اولوا الفضل منكم الآية الرابعة والاربعون استحباب صلوة الارحام وان كانوا مبغضين الخامسة والاربعون استحباب العفو والصغ عن امسي السادة والاربعون استحباب الصدقة والانفاق في سبيل الخيرات السابعة والاربعون انه يحب لمن حلف على يمين وراى خير منها ان ياتي الذي هو خير ويكفر عن يمينه الثامنة والاربعون فضيلة زينب ام المؤمنين رضي الله عنها التاسعة والاربعون استبقت في الشهادة الخمسون اكرام المحبوب بمراعاة اصحابه ومن خدمه واطاعه كما فعلت عائشة رضي الله عنها بمراعاة حسان واكرامه اكرام النبي صلى الله عليه وسلم اتحادية والخمسون ان الخطبة تمت بآية الحمد لله تعالى والثناء عليه بما هو اله الثانية والخمسون انه يحب في الخطبة ان يقول الحمد للشار والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم والشهادتين اما بعد وقد كثرت فيه الاحاديث الصحيحة الثالثة والخمسون غضب المسلمين عند انتهاك حرمة اميرهم واهتمامهم بدفع ذلك الرابعة والخمسون جواز نصب القبط كما سب اسيد بن حضير سعد بن عباد لتعصبه للمنافق وقال انك منافق تجادل عن المنافقين واراد انك اتفعل فعل المنافقين ولم يد والنفاق الحقيقة **باب** براءة حرم النبي صلى الله عليه وسلم من الربيعة ذكر في الباب حديث انس ان رجلا كان يتهكم بأمر ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر عليه ان يذهب فيضرب عنقه فذهب فوجد يقتل في ركي وهو البئر فراه مجبو بافتكره قيل لعله كان منافقا واستحقا للقتل بطريق آخر جعل هذا محكما لقتله منافقه وغيره لا بالزنا وكف عنه على رضي الله عنه اعتمادا على ان القتل بالزنا وقد علم انتفا الزنا والله اعلم **كتاب** صفات المنافقين واحكامهم **قوله** حتى ينفضوا **قوله** قال زهير وهي قرارة من خفض حوله يعني قرارة من خفض حوله يعني قرارة من خفض حوله **قوله** نا حماد بن سلمة نا ثابت عن انس ان رجلا كان يتهكم بأمر ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر عليه ان يذهب فيضرب عنقه فذهب فوجد يقتل في ركي وهو البئر فراه مجبو بافتكره قيل لعله كان منافقا واستحقا للقتل بطريق آخر جعل هذا محكما لقتله منافقه وغيره لا بالزنا وكف عنه على رضي الله عنه اعتمادا على ان القتل بالزنا وقد علم انتفا الزنا والله اعلم **كتاب** صفات المنافقين واحكامهم **قوله** حتى ينفضوا **قوله** قال زهير وهي قرارة من خفض حوله يعني قرارة من خفض حوله يعني قرارة من خفض حوله **قوله** نا حماد بن سلمة نا ثابت عن انس ان رجلا كان يتهكم بأمر ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر عليه ان يذهب فيضرب عنقه فذهب فوجد يقتل في ركي وهو البئر فراه مجبو بافتكره قيل لعله كان منافقا واستحقا للقتل بطريق آخر جعل هذا محكما لقتله منافقه وغيره لا بالزنا وكف عنه على رضي الله عنه اعتمادا على ان القتل بالزنا وقد علم انتفا الزنا والله اعلم **كتاب** صفات المنافقين واحكامهم **قوله** حتى ينفضوا **قوله** قال زهير وهي قرارة من خفض حوله يعني قرارة من خفض حوله يعني قرارة من خفض حوله











كيف يحكي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياخذ الله سمواته وارضيه بيديه ويقول انا الله ويقبض صابعه ويبسطها انا الملك حتى نظرت الى المنبر  
يقول من اسفل شئ منه حتى اني لا اقول اساقط هو رسول الله صلى الله عليه وسلم حال ثنا سعيد بن منصور عن عبد الله بن يزي بن ابي حازم حدثني ابي عن عيسى بن  
ابن مقسم عن عبد الله بن عمر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وهو يقول ياخذ الجبار عن وجل سمواته وارضيه بيديه ثم ذكر نحو حديث  
يعقوب بن خالد ثنا سفيان بن عيينة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ابن جريج اخبرني اسمعيل بن امية عن ايوب بن خالد عن  
عبد الله بن رافع مولى امر سلمة عن ابي هريرة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال  
يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم عليه السلام بعد  
العصر من يوم الجمعة في اخر الخلق في اخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل **حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه نا خالد بن مخلد عن محمد**  
**ابن جعفر بن ابي كثير** حدثني ابو حازم عن دينار عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي الناس يوم القيمة على ارض  
بيضاء عفاء كقصر صفة النخل في فيها علم لا حد **حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه نا علي بن مسهر عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة** قالت  
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فابن يكون الناس يومئذ يراهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
المصراط **حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث** حدثني ابي عن جدي قال حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن زيد بن اسلم عن  
عطاة بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكون الارض يوم القيمة خبزة واحدة يكفها الجبار بيده  
كالكفا احدكم خبزته في السفى ثلث اهل الجنة قال فاتي رجل من اليهود فقال بارك الرحمن عليك ابا القاسم الا اخبرك بنزل اهل الجنة  
يوم القيمة قال بلى قال تكون الارض خبزة واحدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها ثم ضحك  
حتى بدت نواحيه قال الا اخبرك بادامهم قال بلى قال ادامهم بالامرونون قالوا وما هذا قال ثورونون ياكل من زائدة كبدهما سبعون الفا

يوم القيمة ثم ياخذ من بيده اليمنى ثم يطوي الارضين بشماله وفي رواية ان ابن مقسم نظر الى ابن عمر كيف يحكي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياخذ الله سمواته وارضيه بيديه يقول انا الله ويقبض  
اصابعه ويبسطها ويقول انا الملك حتى نظرت الى المنبر يتحرك من اسفل شئ منه قال العلاء المراد بقوله يقبض اصابعه ويبسطها النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال ابن مقسم نظر الى ابن  
عمر كيف يحكي رسول الله صلى الله عليه وسلم واما اطلاق اليدين لانه تعالى تناول على القدره وكفى عن ذلك باليد لان افاننا تقع باليد في فوطنا بانهم يكونون في ذلك في النفوس وذكر اليدين  
والشمال حتى يتم المثال لانا تناول باليمين ما كرمه بالشمال ما دونه ولان اليمين في حقنا يقوى لما لا يقوى له الشمال معلوم ان السموات اعظم من الارض فاضاها اليه اليمين الارضين له  
الشمال ليظهر التقريب في الاستعارة وان كان الله سبحانه وتعالى لا يوصف بان شيئا من خلقه الا ان شئ من شئ هذا المختصر كلام المازري في هذا قال القاضي وفي هذا الحديث ثلثة الفاظ يقبض  
ويطوي وياخذ كله بمعنى الجمع لان السموات مبسوطة والارض مدورة وممدودة ثم يرجع ذلك الى معنى الرفع والازالة وتبدل الارض غير الارض السموات فهاذا كله الى ضم بعضها الى بعض وفيها  
وتبدلها بغيرها قال وقبض النبي صلى الله عليه وسلم واصابعه ويبسطها تمثيل لقبض هذه المخلوقات وجمعها بعد بسطها وحكاية المبسوطة والمقبوض هو السموات والارضون لا اشارة الى القبض والبسط  
الذي به صفة القابض الباسط سبحانه وتعالى ولا تمثيل لصفة الله تعالى السمعية المسماة باليد التي ليست بجارحة وقوله في المنبر يتحرك من اسفل شئ منه اي من اسفله الى اعلاه لان  
بحركة الاسفل يتحرك الاعلى وتكمل ان تحرك الحركة النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الاشارة قال القاضي ويحتمل ان يكون بنفسه يهبط كما سمع كما حن الجندع ثم قال الله اعلم بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم فيها ورد في هذه الاحاديث من مشكوك في نؤمن بالله تعالى وصفاته ولا تشبه شيئا به ولا تشبه بشئ ليس كمثل شئ وهو اسمع بصيرة ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت عنه فهو حق وصدق  
فما ادر كنا علمه فيفضل الله تعالى وما نحن علينا آمناء به وكلنا علمه اليه سبحانه وتعالى وحملنا لفظه على ما احتل في لسان العرب الذي هو طينا به لم نقطع على احد من غيبه بعد تنزيهه سبحانه  
عن ظاهره الذي لا يليق به سبحانه وتعالى وبالله التوفيق **(قوله والشجر والثري على اصح)** الثري هو التراب الندي **(قوله بيت نواحيه)** بالذال المعجمة اي انبائه **(قوله صلى الله عليه وسلم)**  
خلق المكروه يوم الثلاثاء **(بكذا هو في مسلم وروى في غيره خلق التثنية يوم الثلاثاء بكذا رواه ثابت بن قاسم قال وهو ما يقوم به المعاش ويصلح بالتدبير كالحديد وغيره من جواهر الارض وكل شئ)**  
يقوم به صلاح شئ فهو ثمنه ومنه اتفاق الشئ وهو احكامه قلت ولا منافاة بين الروايتين فكلاهما خلق يوم الثلاثاء **(قوله صلى الله عليه وسلم)** خلق النور يوم الاربعاء **(بكذا هو في صحيح مسلم)**  
النور بالراء ورواه ثابت بن قاسم النون بالنون في آخره قال القاضي وكذا رواه بعض رواة صحيح مسلم وهو الحوت واما منافاه ايضا فكلاهما خلق يوم الاربعاء **(بكذا هو في صحيح مسلم)** ورواه  
وضمها ثلث لغات حكاه ابن صاحب الحكم وجمعه اربعاءات وحكي ايضا اربع **(قوله صلى الله عليه وسلم)** يحشر الناس يوم القيمة على ارض بيضاء عفاء كقصر صفة النخل في فيها علم لا حد **(قوله صلى الله عليه وسلم)**  
بالعين المهملة والمد بضمها الى حمزة والتقى بفتح النون وكسر القاف وتشديد الياء هو الدقيق الحواري وهو الدرك وهو الارض الجيدة قال القاضي كان النار غيرت بياضه هذه الارض الى حمرة  
**(قوله صلى الله عليه وسلم)** ليس فيها علم لاهل الجنة **(قوله صلى الله عليه وسلم)** ليس بها علامة سكنى ابوابها ولا اثر **(قوله صلى الله عليه وسلم)** تكون الارض يوم القيمة خبزة واحدة يكفها الجبار بيده كالكفا  
احدكم خبزته في السفى ثلث اهل الجنة **(قوله صلى الله عليه وسلم)** اما النزل فبضم النون والزاى ويجوز اسكان الزاى وهو ما يولد للضيف عند نزوله واما الخبزة فبضم الخاء قال اهل اللغة هي الطلمة التي توضع في الملة وكيفا بالهمز  
وروى في غير مسلم كلفا بالهمز ايضا وخبزة المسافر هي التي يجلبها في الملة ويكفها بيده اي يميلها من يدالي حتى يتجمع وتستوى لانها ليست منبسطة كالرقاقة ونحوها وقد سبق الكلام  
في اليد في حق الله تعالى وقا عليها قريبا مع القطع باستحالة الجارحة ليس كمثل شئ ومعنى هذا الحديث ان الله تعالى جعل الارض كالطلمة والرغيف العظيم ويكون ذلك طعنا مانرا لاهل الجنة  
والله على كل شئ قدير **(قوله ادامهم بالامرونون قالوا وما هذا قال ثورونون ياكل من زائدة كبدهما سبعون الفا)** اما النون فهو الحوت واما باللام فبما موحدة مفتوحة و  
بتخفيف اللام وميم مرفوعة غير منونة وفي معناها اقول مضطربة الصحيح منها الذي اختاره القاضي غير من المجتهدين انها لفظه عبرانية معناها بالجرانية ثور وفسر هذا لاهل الاسواق اليهودي عن تفسيره ولو كانت  
عربية لفرقتها الصحابة ولم يمتوا الى سوالها عنها فهذا هو المختار في بيان هذه اللفظة وقال الخطابي لاهل اليهودي اراد القيمة عليهم فقلع الجبار وقدم احد كافرين على الآخر في الام العياير يدلاى على ان هذا هو التوالى في مصحف  
الراوى الياء المشددة فجعلها موحدة قال الخطابي هذا القرب بالفتح في العلم واما زائدة الكبد فيقال لها زيادة الكبد في القطعة المنفردة للعلة في الكبد في الطيبة واما قوله ياكل منها سبعون الفا فقال القاضي تحت اهلهم  
السبعون الفا الذين يدخلون الجنة بلا حساب فخصوا بالحب النزل ويحتمل انه عبر بالسبعين الفا عن العدد الكثير ولم يردوا كحرف في ذلك القدر وهذا معروف في كلام العرب والله اعلم

حدثنا الجباري نا ابراهيم هو صاحب مسلم البساطي  
وهو الحسين بن عيسى وسهل بن عازار وهما بنو  
حفيص وقيس بن عجاج هذا الحديث

٤٤٤



حدثنا يحيى بن جبيب الحارثي ناخالد بن الحارث ناقرة نا محمد عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو تابعني عشرة من اليهود لم يبق على ظهرها يهودي الا سلم حدثنا عمر بن حفص بن غياث نا ابي قال نا الامش قال حدثني ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينا انا امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرت وهو متكئ على عسيب اذ من ينفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح فقالوا ما اراكم اليه لا يستقبلكم بشئ تكرهونه فقالوا سلوه فقام اليه بعضهم فسأله عن الروح قال فاسكت النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليه شيئا فعلمت انه يوحى اليه قال فقمت مكانا فلما نزل الوحي قال ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو سعيد الاشج قال نا وكيع ح وحدثنا اسحاق بن ابراهيم المحنظلي وعلي بن خشرم قال نا انا عيسى بن يونس كلاهما عن الامش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرت بالمدينة فمخو حديث حفص غير ان في حديث وكيع وما اوتيتم من العلم الا قليلا وفي حديث عيسى وما اوتوا من رواية ابن خشرم حدثنا ابو سعيد الاشج قال سمعت عبد الله بن ادريس يقول سمعت الامش يرويه عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في غل يتوكأ على عسيب ثم ذكر نحو حديثهم عن الامش وقال في روايته وما اوتيتم من العلم الا قليلا حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وعبد الله بن سعيد الاشج واللفظ لعبد الله قال نا وكيع نا الامش عن ابي الضمى عن مسروق عن خباب قال كان لي على لعاص بن وائل دين فاتيته اتقاضاه فقال لي لن اتقصيك حتى تكفر محمد قال فقلت له اني لن اكفر محمد حتى تموت ثم تبعته قال واني لموت فموت اتقصيك اذ رجعت الى مال وولد قال وكيع كذا قال الامش قال فنزلت هذه الآية افرأيت الذي كفر يا ليتنا وقال لا وتبين ما لا تدين الى قوله ويا ليتنا كفردا وحدا حدثنا ابو بكر بن ابراهيم نا ابو معاوية ح وحدثنا ابن نمير نا ابي ح وحدثنا اسحاق بن ابراهيم نا جريح ح وحدثنا ابن ابي عمير نا سيفيان نا ابيهم عن الامش هذا الاسناد نحو حديث وكيع وفي حديث جريح قال كنت قتيبا في الجاهلية فعملت للعاص بن وائل عملا فاتيته اتقاضاه حدثنا عبيد الله بن معاذ العذري نا ابي نا شعبة عن عبد الحميد الزبيري سمع انس بن مالك يقول قال ابو جهل اللهم ان كان هن اهل الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ايتنا بعذاب اليم فنزلت وما كان الله ليبعثنهم وانت فيهم وما كان الله معنهم وهم يستغفرون وما لهم ان لا يعبدنهم الله وهم يصطلحون عن المسكين الحرام الى اخر الآية حدثنا عبيد الله بن معاذ وحدثنا محمد بن عبد الاعلى القيسي قال نا المعتمر عن ابيه قال حدثني نعيم بن ابي هند عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال ابو جهل هل يعقر محمد وجهه بين اظهركم قال فقل نعم فقال واللات والعزى لئن رايت يفعله ذلك لاطأن على رقبة او لا عقرن وجهه في التراب قال فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي زعم لي طأ على رقبة قال فاجتمع منهم من لا وهو ينكص على عقبيه ويتقي بيده قال فقل له فالك فقال ان بيني وبينه محمد قاتل من نار وهو لا واجفة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لودنا مني لا خنفت الملائكة عضوا عضوا قال فانزل الله عز وجل لا تدري في حديث ابي هريرة او شئ بلغه كذا ان الانسان لا يطغي ان رآه استغنى ارايت الذي ياتي عبد اذ صلى ارايت ان كان على الهلك او اهل بالتقوى ارايت ان كذب وتولى يعني ابا جهل الم يعلم بان الله يرى كذا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية ناصية كاذبة خاطئة فليدع ناديه سندع الزبانية كذا لا تطعه زاد عبيد الله في حديثه قال وامر به بأمه به وزاد ابن عبد الاعلى فليدع ناديه يعني قومه حدثنا اسحاق بن ابراهيم نا جريح عن منصور عن ابي الضمى عن مسروق قال كنا عند عبد الله جلوسا وهو مضطجع بيننا فانه رجل فقال يا ابا عبد الرحمن ان قاصدا عند ابواب كنيسة يقص ويترجم ان آية الدخان يقص فتأخذ بانفاس الكفار ياخذ المؤمن من كهيئة الزكام فقال عبد الله وجلس وهو غضبان يا ايها الناس اتقوا الله من علم منكم شيئا فليقل ما يعلم ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فانه اعلم لاحكام ان يقول لما لا يعلم الله اعلم فان الله عز وجل قال للنبي صلى الله عليه وسلم قل ما اسئلكم عليه من اجر وانا من المتكلمين

قوله صلى الله عليه وسلم لو تابعني عشرة من اليهود لم يبق على ظهرها يهودي الا سلم قال صاحب التحرير المراء عشرة من ابراهيم قوله كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرت وهو متكئ على عسيب قوله في حرت بشار مشقة وهو موضع الزرع وهو مراده بقوله في الرواية الاخرى في نخل اتفقت نسخ صحيح مسلم على انه حرت بالثاء المشددة وكذا اورد البخاري في مواضع ورواه في اول الكتاب في باب وما اوتيتم من العلم الا قليلا خرب بالباء الموحدة والحاء المعجمة جمع غريبة قال العلماء الاول اصوب ولاخر وجه ويجوز ان يكون الموضع فيه الوصفان واما العسيب فهو جريدة النخل (وقوله متكئ عليه) اي معتمد عليه (قوله سلوه عن الروح) فقالوا ما اراكم اليه لا يستقبلكم بشئ تكرهونه) هكذا في جميع النسخ ما راكهم اليه اي ما دعاكم الى سؤاله اذما فتكم فيه حتى اتجتم الى سؤاله اذما دعاكم الى سؤال تخشون سوء عقابه (قوله فاسكت النبي صلى الله عليه وسلم) اي سكت وقيل اطلق وقيل اعرض عنه (قوله قل انزل الوحي قال ليكونك عن الروح) وكذا ذكره البخاري في اكثر ابوابه قال القاضي وهو وجه وصوابه ما سبق في الرواية ابن مابان فلما انجلا عنه وكذا ارداه البخاري في موضع وفي موضع فلما صعد الوحي وقال وهذا وجه الكلام لانه قد ذكر قبل ذلك نزول الوحي عليه قلت وكل الروايات صحيحة ومعنى رواية مسلم انه لما نزل الوحي وتم نزوله قوله تعالى قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا هكذا هو في بعض النسخ اوتيتم على وفق القراءة المشهورة وفي اكثر نسخ البخاري وسلم وما اوتوا من العلم الا قليلا قال المازني الكلام في الروح وتفسيره يفيض ويق ومع هذا فكثر الناس في الكلام والفوا فيه التواضع قال ابو الحسن الاشعري هو النفس الداخل في الخبايا وقال ابن الهيثم في هذا الذي قاله الاشعري وبين الحياة وقيل هو جسم لطيف مشاكك للجسم الظاهرة والاعضاء الظاهرة وقال بعضهم لا يعلم الروح الا الله تعالى لقوله تعالى قل الروح من امر ربي وقال الجوهري هي معلومة واشتغلوا فيها على هذه الاقوال وقيل هي الدم وقيل غير ذلك وليس في الآية دليل على ان العلم والان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يعلمها وانما اجاب بما في الآية الكريمة لانه كان عندهم انان اجاب بتفسير الروح فليس ينبغي في الروح لفتان التذكير والتأنيث واسد اعلم (قوله كنت قتيبا في الجاهلية) اسد اداد (قوله بل يعقر محمد وجهه) اي يسجد ويمسح وجهه بالعرف وهو التراب (قوله فاجتمعهم منه كهيئة الزكام) اما فاجتمعهم فكسر اكيم ويقال ايضا فاجتمعهم بفتحا لفتان اي بغتهم ويخلص بكسر الكاف رجع على عقبيه يعني مل ورائه (قوله ان بيني وبينه محمد قاتل من نار وهو لا واجفة) تلك اجنة الملائكة ولهذا الحديث امثلة كثيرة في عصمته صلى الله عليه وسلم من ابي جهل وغيره من اراد به ضررا قال الله تعالى والله يعلم ما كنتم تنسرون وهذه الآية نزلت بعد الهجرة والله اعلم (قوله ان قاصدا عند ابواب كنيسة) هو باب الكوفة

١٥٥

١٥٦

ان الذي يترك الروح

الناحية







حدثنا موسى بن قريش التميمي نا اسحق بن بكر بن مضر حدثني ابي ناجع عن ربيعة عن عراك بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس قال ان القمر انشق على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فحل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة نا ابو معاوية وايا سامة عن الاعمش عن سعيد بن جبيرة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا احدا صبر على ذي يسمعه من الله عز وجل انه يشرك به ويجعل له الولد ثم هو يبعثهم ويرزقهم حل ثنا محمد بن عبد الله بن غير وابو سعيد الاثري قالانا وكيع نا الاعمش نا سعيد بن جبيرة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله الا قوله ويجعل له الولد فانه لم يرد ذكره وحل ثنا عبيد الله بن سعيد نا ابو سامة عن الاعمش نا سعيد بن جبيرة عن ابي عبد الرحمن السلمي قال قال عبد الله بن قيس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا احدا صبر على ذي يسمعه من الله انهم يجعلون له منلا ويجعلون له ولدا وهو مع ذلك يرزقهم ويغنيهم ويعطيهم وحل ثنا عبيد الله بن معاذ العنبري نا ابي ناسعة عن ابي عمير نا الس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى اهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا وما فيها اكننت مفتديا بها فيقول نعم فيقول قل ردت منك اهلون من هذا وانت في صلب ادم ان لا تشرك احسبه قال ولا ادخلك النار فابيت الا الشرك حل ثنا محمد بن بشر نا محمد بن يعقوب نا جعفر نا شعبة عن ابي عمران قال سمعت انس بن مالك يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله الا قوله ولا ادخلك النار فانه لم يرد ذكره وحل ثنا عبيد الله بن عمر القواريري نا اسحق بن ابراهيم وحل ثنا محمد بن ابي ناسعة نا اسحاق نا وقال لا اخرون حدثنا معاذ بن هشام نا ابي عن قتادة نا انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول للكافر يوم القيمة ارايت لو كان لك مالا الارض ذهبيا اكننت فتتدي به فيقول نعم فيقال له قد سئلت ايسر من ذلك وحل ثنا عبد بن حميد نا روه بن عباد نا وحل ثنا عمر بن زرارة نا عبد الوهاب بن عطاء كلاهما عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله غير انه قال فيقال له كذبت قد سئلت ايسر من ذلك وحل ثنا زهير بن حرب وعبد بن حميد واللفظ لزهير قالنا يونس بن محمد نا نا شيبان عن قتادة نا انس بن مالك ان رجلا قال يا رسول الله كيف يحشر الكافر على وجه يوم القيمة قال اليس الذي امشاه على رجليه في الدنيا قاذرا على ان يمشي على وجهه يوم القيمة قال قتادة بلى وعزة ربنا حل ثنا عمرو الناقد نا يزيد بن هارون نا احمد بن سلمة عن ثابت البناني عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى يا نعم اهل الدنيا من اهل النار يوم القيمة فيصبغ في النار صبغة ثم يقال يا ابن ادم هل رأيت خيرا قط هل مر بك نعيم قط فيقول لا والله يا رب ويؤتى يا شدا لناس يؤس في الدنيا من اهل الجنة فيصبغ صبغة في الجنة فيقال له يا ابن ادم هل رأيت بؤسا قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله يا رب ما مر بي بؤس قط ولا رأيت شدة قط حل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب واللفظ لزهير قالنا يزيد بن هارون نا اناهم نا يحيى عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة يعطى بها في الدنيا ويحجز بها في الآخرة واما الكافر فيقطع بحسنات ما عمل بها لله في الدنيا حتى اذا فاض الى الآخرة لم تكن له حسنة يحجز بها وحل ثنا عاصم بن النضر التميمي نا هعمر نا سمعت ابي ناقتادة عن انس بن مالك انه حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكافر اذا عمل حسنة اطعم بها طعمة من الدنيا واما المؤمن فان الله يدخل حسنة من الآخرة ويعقبه رزقا في الدنيا على طاعته

باب في الكفار (قوله صلى الله عليه وسلم لا احدا صبر على ذي يسمعه من الله عز وجل انه يشرك به ويجعل له الولد ثم هو يبعثهم ويرزقهم) قال لعل معناه ان الله تعالى اسع الحكم حتى على الكافر الذي ينسب اليه الولد والنار قال المازني حقيقة الصبر منع النفس من الانتقام وغيره فالصبر نتيجة الانتقام فاطلق اسم الصبر على الانتقام في حق الله تعالى لذلك قال لقاضي والعبور من اسماء الله تعالى وهو الذي لا يعاجل العصاة بالانتقام وهو يعني الحكيم في اسمائه سبحانه وتعالى والحكيم هو الصبور مع القدرة على الانتقام (قوله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى لا يونس اهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا وما فيها اكننت مفتديا بها فيقول نعم فيقول قل ردت منك اهلون من هذا وانت في صلب ادم ان لا تشرك الا الشرك وفي رواية فيقال له قد سئلت ايسر من ذلك وفي رواية فيقال له كذبت قد سئلت ايسر من ذلك) المراد بارت في الرواية الاولى طلبت منك امرتك قد وضعت في الرواية الثانية الاخرتين بقوله سئلت ايسر فتبين تاويل اردت على ذلك جمعا بين الروايات لانه يستحيل عند اهل الحق ان يريد الله تعالى شيئا فلا يقع ونهيب اهل الحق ان الله تعالى مريد بجميع الكائنات خيرا وشرها ومنها الايمان والكفر فهو سبحانه وتعالى مريد لايمان المؤمن ومريد لكفر الكافر فلا للمعزلة في قولهم انه اراد ايمان الكافر ولم يرد كفره تعالى السعن قولهم الباطل فانه يلزم من قولهم اثبات العجز في حق سبحانه وتعالى انه وقع في ملكه ما لم يرد واما هذا الحديث فقد بينا تاويلنا قوله فيقال له كذبت قال الظاهر ان معناه انه يقال له لو ردناك الى الدنيا وكانت لك كلها اكننت فتتدي بها فيقول نعم فيقال له كذبت قد سئلت ايسر من ذلك فابيت ويكون هذا من معنى قوله تعالى ولورددوا العاد والمأهوا عنه ولا بد من هذا التاويل لجمع بينه وبين قوله تعالى ولو ان للذين ظلموا في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيمة اي لو كان لهم يوم القيمة ما في الارض جميعا ومثله معه واكننت الانتداب له لا فتدوا به في هذا الحديث دليل على انه يجوز ان يقول الانسان الله يقول وقد اكره بعض السلف وقال كبره ان يقال الله يقول ولنا يقال قال الله قد قد ناسا هذا المذهب وبينا ان الصواب جوازه وبه قال عامة العلماء من السلف والكلف وبه جاز القرآن العزيز في قوله تعالى والله يقول الحق وفي الصحيحين احاديث كثيرة مثل هذا والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيصنع في النار صبغة) الصبغة بفتح الصاد اي يغرس غسة والبوس بالهمز هو الشدة والله اعلم باب جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا والآخرة وتحصيل حسنات الكافر في الدنيا والآخرة (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة يعطى بها في الدنيا ويحجز بها في الآخرة لم تكن له حسنة يحجز بها) وحل ثنا محمد بن ابي ناسعة نا يحيى عن قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول للكافر يوم القيمة ارايت لو كان لك الدنيا وما فيها اكننت مفتديا بها فيقول نعم فيقول قل ردت منك اهلون من هذا وانت في صلب ادم ان لا تشرك الا الشرك وفي رواية فيقال له قد سئلت ايسر من ذلك وفي رواية فيقال له كذبت قد سئلت ايسر من ذلك) المراد بارت في الرواية الاولى طلبت منك امرتك قد وضعت في الرواية الثانية الاخرتين بقوله سئلت ايسر فتبين تاويل اردت على ذلك جمعا بين الروايات لانه يستحيل عند اهل الحق ان يريد الله تعالى شيئا فلا يقع ونهيب اهل الحق ان الله تعالى مريد بجميع الكائنات خيرا وشرها ومنها الايمان والكفر فهو سبحانه وتعالى مريد لايمان المؤمن ومريد لكفر الكافر فلا للمعزلة في قولهم انه اراد ايمان الكافر ولم يرد كفره تعالى السعن قولهم الباطل فانه يلزم من قولهم اثبات العجز في حق سبحانه وتعالى انه وقع في ملكه ما لم يرد واما هذا الحديث فقد بينا تاويلنا قوله فيقال له كذبت قال الظاهر ان معناه انه يقال له لو ردناك الى الدنيا وكانت لك كلها اكننت فتتدي بها فيقول نعم فيقال له كذبت قد سئلت ايسر من ذلك فابيت ويكون هذا من معنى قوله تعالى ولورددوا العاد والمأهوا عنه ولا بد من هذا التاويل لجمع بينه وبين قوله تعالى ولو ان للذين ظلموا في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيمة اي لو كان لهم يوم القيمة ما في الارض جميعا ومثله معه واكننت الانتداب له لا فتدوا به في هذا الحديث دليل على انه يجوز ان يقول الانسان الله يقول وقد اكره بعض السلف وقال كبره ان يقال الله يقول ولنا يقال قال الله قد قد ناسا هذا المذهب وبينا ان الصواب جوازه وبه قال عامة العلماء من السلف والكلف وبه جاز القرآن العزيز في قوله تعالى والله يقول الحق وفي الصحيحين احاديث كثيرة مثل هذا والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيصنع في النار صبغة) الصبغة بفتح الصاد اي يغرس غسة والبوس بالهمز هو الشدة والله اعلم باب جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا والآخرة وتحصيل حسنات الكافر في الدنيا والآخرة (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة يعطى بها في الدنيا ويحجز بها في الآخرة لم تكن له حسنة يحجز بها) وحل ثنا محمد بن ابي ناسعة نا يحيى عن قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول للكافر يوم القيمة ارايت لو كان لك الدنيا وما فيها اكننت مفتديا بها فيقول نعم فيقول قل ردت منك اهلون من هذا وانت في صلب ادم ان لا تشرك الا الشرك وفي رواية فيقال له قد سئلت ايسر من ذلك وفي رواية فيقال له كذبت قد سئلت ايسر من ذلك) المراد بارت في الرواية الاولى طلبت منك امرتك قد وضعت في الرواية الثانية الاخرتين بقوله سئلت ايسر فتبين تاويل اردت على ذلك جمعا بين الروايات لانه يستحيل عند اهل الحق ان يريد الله تعالى شيئا فلا يقع ونهيب اهل الحق ان الله تعالى مريد بجميع الكائنات خيرا وشرها ومنها الايمان والكفر فهو سبحانه وتعالى مريد لايمان المؤمن ومريد لكفر الكافر فلا للمعزلة في قولهم انه اراد ايمان الكافر ولم يرد كفره تعالى السعن قولهم الباطل فانه يلزم من قولهم اثبات العجز في حق سبحانه وتعالى انه وقع في ملكه ما لم يرد واما هذا الحديث فقد بينا تاويلنا قوله فيقال له كذبت قال الظاهر ان معناه انه يقال له لو ردناك الى الدنيا وكانت لك كلها اكننت فتتدي بها فيقول نعم فيقال له كذبت قد سئلت ايسر من ذلك فابيت ويكون هذا من معنى قوله تعالى ولورددوا العاد والمأهوا عنه ولا بد من هذا التاويل لجمع بينه وبين قوله تعالى ولو ان للذين ظلموا في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيمة اي لو كان لهم يوم القيمة ما في الارض جميعا ومثله معه واكننت الانتداب له لا فتدوا به في هذا الحديث دليل على انه يجوز ان يقول الانسان الله يقول وقد اكره بعض السلف وقال كبره ان يقال الله يقول ولنا يقال قال الله قد قد ناسا هذا المذهب وبينا ان الصواب جوازه وبه قال عامة العلماء من السلف والكلف وبه جاز القرآن العزيز في قوله تعالى والله يقول الحق وفي الصحيحين احاديث كثيرة مثل هذا والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيصنع في النار صبغة) الصبغة بفتح الصاد اي يغرس غسة والبوس بالهمز هو الشدة والله اعلم



بَابُ مِثْلِ الْمُؤْمِنِ كَالْمُتَزَيِّعِ وَالْمُنَافِقِ كَالْخَافِرِ كَالرَّازِقِ

بِأَيِّ مِثْلِ الْمُؤْمِنِ مِثْلُ الذَّمْلَةِ

[illegible]











**حدثنا** عبد الله بن مسلمة بن قعنب نا حماد بن سلمة عن ثابت وحديد عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حُفَّت الجنة بالمكاره وحُقَّت النار بالنهموات **وحدثني** زهير بن حرب نا شعبة حدثنى وسقاه عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله **حدثنا** سعيد بن عمرو الاشعثي وزهير بن حرب قال زهير نا وقال سعيد نا سفيان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله اعدت لعبادي الصالحين مالا عينا رأيت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر مصداق ذلك في كتاب الله فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثني** هارون بن سعيد الايلي نا ابن وهب حدثني مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله اعدت لعبادي الصالحين مالا عينا رأيت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر خرابك ما اطعمكم الله عليه **حدثنا** ابو بكر بن ابى شيبة وابو كريب قالانا ابو معاوية **وحدثنا** ابن غيرة واللفظ لنا ابى نادر عمش عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل اعدت لعبادي الصالحين مالا عينا رأيت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فمما اطعمكم الله عليه ثم قرءوا فتعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين **حدثنا** هارون بن معروف وهارون بن سعيد الايلي قالانا ابن وهب حدثني ابو صخر نا ابا حازم حدثنا قال سمعت سهل بن سعد الساعدي يقول شهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا وصف فيه الجنة حتى انتهى ثم قال في اخر حديث فيها مالا عينا رأيت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فمما قرأ هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون وهم خوفاء وطعواء وما رزقهم ينفقون فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا ليث عن سعيد بن ابى سعيده المقبري عن ابى يعنى عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا المغيرة بن يعنى ابن عبد الرحمن الحزامي عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ونا لا يقطعها **حدثنا** اسحاق بن ابراهيم النخعي نا الحسن بن احمد نا وهيب عن ابى حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قال ابو حازم فجئت به النعمان بن ابي عياش ثورقي فقال حدثني ابو سعيده الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السير في ظلها مائة عام لا يقطعها **حدثنا** محمد بن عبد الرحمن بن سهم نا عبد الله بن المبارك نا مالک بن انس **وحدثني** هارون بن سعيد الايلي واللفظ لنا عبد الله بن وهب حدثنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى سعيده الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون ليس لك ربنا وسعد بك الخير في دينك فيقول هل رضيتم فيقولون وانما لانزلنك يا رب قل اعطيتنا ما لم تعط احد من خلقك فيقول لا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون يا رب ائتي شيء افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا استخط عليكم بعدا **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن ابى حازم عن سهل بن سعد نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة ليتراءون الغرزة في الجنة كما تراءون الكوكب في السماء قال فحدثت بذلك النعمان بن ابي عياش فقال سمعت ابا سعيده الخدري يقول كما تراءون الكوكب الذي في الافق الشرقي او الغربي **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم نا الحسن بن احمد نا وهيب عن ابى حازم نا اسندين جميعا نا هو حدثنا يعقوب **حدثني** عبد الله بن جعفر بن يحيى بن خالد نا معن نا مالك **وحدثني** هارون بن سعيد الايلي واللفظ لنا عبد الله بن وهب نا خبرني مالك بن انس عن صفوان ابن سليم عن عطاء بن يسار عن ابى سعيده الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة ليتراءون اهل الغرف من فوقهم كما تراءون الكوكب الذي في الفايض من الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغونها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال امنوا بالله وصمد قوام المرسلين

كتاب الجنة وصفة نعيمها واحكامها (قوله صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات) هكذا رواه مسلم حفت ووقع في البخاري حفت ووقع فيه ايضا تجببت وكلاهما صحيح قال العلماء هذا من بدع الكلام وفصيحه وجوامع التي اوتيتها صلى الله عليه وسلم من التمثيل الحسن ومعناه لا يوصل الى الجنة الا بارتكاب المكاره والنار بالشهوات وكذلك هما محجوبتان بهما فمن هتك الحجاب وصل الى المحجوب فهتك حجاب الجنة باقتحام المكاره وبتك حجاب النار بارتكاب الشهوات فاما المكاره فيدخل فيها الاجتهاد في العبادات والمواظبة عليها والصبر على مشاقها وكظم الغيظ والعفو والحلم والصدقة والاحسان الى المسى والصبر عن الشهوات ونحو ذلك واما الشهوات التي النار تحفوت بها فالنظر بغيرها الشهوات المحرمة كالنحو والزنا والنظر الى الاجنبية والغيبة واستعمال الملاهي ونحو ذلك واما الشهوات المباحة فلا تدخل في هذه لكن يكبره الاكثر منها مخافة ان يجزى الى المحرمة او يقضى القلب ويشغل عن الطاعات او يحوج الى الاعتناء بتحصيل الدنيا للحرص فيها ونحو ذلك (قوله عز وجل اعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فذكر ابله ما اطلعكم الله عليه) وفي بعض النسخ ما اطلعكم عليه وفي بعض النسخ اطلعكم عليه بهذا هو في رواية ابى بكر بن ابى شيبة ذكره في جميع النسخ واما رواية برون بن سعيد الايلي المذكورة قبلها ففيها ذكر في بعض النسخ وذكره كالاوّل في بعضها قال القاضي هذه رواية الاكثرين وهى ابين كالرواية الاخرى قال الاول في رواية الفارسي فاما بلبه فبفتح الباء الموحدة واسكان اللام ومعناه يادع عنك ما اطلعكم عليه فالذي لم يطلعكم عليه عظم وكانه اضرب عنه استقلاله في جنب ما لم يطلع عليه وقيل معناه يادع عنك ما اطلعكم عليه وسلم ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة لا يقطعها وفي رواية يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام لا يقطعها قال العلماء والمراد بظلمها كثرتها وذرأها وهو ما يستر اغصانها والمضمر بفتح الضاد والميم المشددة ساكن الضاد وفتح الميم الذي ضمير يشد جريه وسبق في كتاب الجهاد وصفة التضجير قال القاضي ورواه بعضهم المضمر بكسر الميم الثانية صفة للراكب المضمر لفرضه والمعروف هو الاول (قوله تعالى احل عليكم رضواني) قال القاضي في المشارق اى انزله بكم والرضوان بكسر الراء وضمة قرئ بهما في السبع والكوكب الدرر في ثلث لغات قرئ بهن في السبع والاكثر ودرى بضم الدال وتشديد الباء بلا همز والثانية بضم الدال جهوز ممدود والثالثة بكسر الدال جهوز ممدود وهو الكوكب العظيم قيل سمي دريا لبياضته كالدر فيل لاضارته وقيل شبهه به الذي في كونه ارفع من باقى النجوم كالدرار رفع الجواهر (قوله صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة يترأون اهل الغرف من فوقهم كما تنترأون الكوكب الدرر من الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم) هكذا هو في عامة النسخ من الافق قال القاضي لفظه من هنا لا ابتداء الغاية ووقع في رواية البخاري في الافق قال بعضهم وهو الصواب قال وذكر بعضهم ان من في رواية مسلم لانتها الغاية وقد جارت كذلك كقولهم رايت اهل البلال من ظل السحاب قال القاضي وبذا صحيح ولكن جعلهم لفظه من هنا على انتها الغاية غير مسلم بل هى على بابها اى كان ابتداء رؤيته اياه رؤيته من ظل السحاب من الافق

51.

\*  
 لعل بقوتها  
 فتحها بمشي دع  
 ادوسى ان سوى  
 ياذر في القرآن  
 وفخرنا نصب  
 متعلق باعدوت  
 ومعنى الاول  
 دع ما الطعن  
 فانه ليس من جنه  
 بالاذن لهم ١١  
 الجار



۱۰۰

17



































حدثنا عمر الناقد ناسفیان بن عیینة عن الزهري عن عروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ من نومه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردمي الجوج وما جوج مثل هذا وعقد سفیان بيده عشرة قلت يا رسول الله أهلك و فينا الصالحون قال نعم اذ اكثر الخبث حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمرو الاشعثي وزهير بن حرب وابن ابي عمر قالوا انا سفیان عن الزهري بهذا الاسناد وزاد وفي الاسناد عن سفیان فقالوا عن زينب بنت ابى سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش حدثني حوط بن يحيى انا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان زينب بنت ابى سلمة اخبرتنا ان ام حبيبة بنت ابى سفیان اخبرتنا ان زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فرأى حمراً أو حمراً يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردمي الجوج وما جوج مثل هذه وحلق بأصبعه اليمين التي تليها قالت فقلت يا رسول الله أهلك وفيما الصالحون قال نعم اذ اكثر الخبث حدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني عن جده قال حدثني عقيل بن خالد حدثنا عمر الناقد نايعقوب بن ابراهيم بن سعد نا ابي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب بمثل حديث يونس عن الزهري وفي اسناده وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة نا احمد بن اسحاق نا وهيب نا عبد الله بن طائس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فتح اليوم من ردمي الجوج وما جوج مثل هذا وعقد وهيب بيده تسعين حدثنا قتيبة بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم اللفظ لقتيبة قال سمعنا انا وقال الاخران نا جابر عن عبد الله بن يزن ربيع عن عبد الله بن القبطية قال دخل الحارث بن ابي ربيعة وعبد الله بن صفوان وانا معهما على ام سلمة ام المؤمنين فسالها عن الجيش الذي يخسف به كان في ذلك في ايام ابن الزبير فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث الله بعثاً اذا كانوا يبذلون الارض خسف بهم فقالت يا رسول الله فكيف من كان كارهاً قال يخسف به معهم ولكنه يبعث يوم القيمة على نيتهم قال ابو جعفر هي بيضاء المدينة حدثنا احمد بن يونس نا زهير نا عبد الله بن يزن ربيع بهذا الاسناد وفي حديثه قال فلقيت ابا جعفر فقالت انها قالت بيضاء من الارض فقال ابو جعفر كلا والله انها كلباء المدينة حدثنا عمر الناقد ابن ابي عمر اللفظ لعمرو قال نا سفیان ابن عيينة عن امية بن صفوان سمع جده عبد الله بن صفوان يقول اخبرني حفصة انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليؤمنن هذا البيت جيش يفر ونهضة اذا كانوا يبذلون الارض يخسف باوسطهم وينادي اولهم اخرهم ثم يخسف بهم فلا يبقى الا الشريد الذي يخبر عنهم فقال رجل اشهد عليك انك لم تكذب على حفصة واشهد على حفصة انها لم تكذب على النبي صلى الله عليه وسلم وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون ثنا الوليد بن صالح نا عبد الله بن عمر نا زبير نا ابى انيسة عن عبد الملك العامري عن يوسف بن ماهك قال اخبرني عبد الله بن صفوان عن ام المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيعود هذا البيت يعني الكعبة قوم ليست لهم منعة ولا عد ولا علة يبعث اليهم جيش حتى اذا كانوا يبذلون الارض خسف بهم قال يوسف واهل الشام يومئذ يسرون الى مكة فقال عبد الله بن صفوان ام والله ما هو هذا الجيش قال زيد وحدثني عبد الملك العامري عن عبد الرحمن بن سابط عن الحارث بن ابي ربيعة عن ام المؤمنين بمثل حديث يوسف بن ماهك غير انه لم يذكر فيه الجيش الذي ذكره عبد الله بن صفوان حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة نا يونس بن محمد نا القاسم بن الفضل المحدث نا عن محمد بن زياد عن عبد الله بن الزبير نا عائشة قالت عبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه فقلنا يا رسول الله صنعت شيئاً في منامك لم تكن تفعله فقال العجب ان ناساً من امتي يؤمنون البيت برجل من قريش قد لجأ بالبيت حتى اذا كانوا بالبلاء خسف بهم فقلنا يا رسول الله ان الطريق قد ينجح الناس قال نعم فيهم المستبصر والمجهور وابن السبيل يملكون مملكا واحداً ويصد من مصلحتهم شي يخفونهم الله على نياتهم

### كتاب الفتن وأشراط الساعة

(قوله في رواية ابى بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمرو زهير وابى عمر عن سفیان عن الزهري عن عروة عن زينب بنت ابى سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش) هذا الاسناد جتمع فيه اربع صحابات زوجتان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وريتان لبعضهن عن بعض لا يعلم حديث جتمع في اربع صحابات بعضهن عن بعض غير ذلك واما اجتماع الربعة صحابة واربعة تابعين بعضهم عن بعض فوجدت منه احاديث قد جمعتها في جزء ونهيت في هذا الشرح على ما مر هنا في صحيح مسلم وحبيبة هي بنت ام حبيبة ام المؤمنين بنت ابى سفیان ولدتها من زوجها عبد الله بن جحش الذي كانت عنده قبل النسب صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم فتح اليوم من ردمي الجوج وما جوج مثل هذه وعقد سفیان بيده عشرة) هكذا وقع في رواية سفیان عن الزهري ووقع بعده في رواية يونس عن الزهري وحلق بأصبعه اليمين والى كفيها وفي حديث ابى هريرة بعثوه وعقد وهيب بيده تسعين واما رواية سفیان ويونس فثقتان في المعنى واما رواية ابى هريرة فخالفها لما لان عقد التسعين من عشرة قال القاضي لعل حديث ابى هريرة متقدم فزاد قد فتح بعد هذا العقد قال او يكون المراد التقريب بالتمثيل لا حقيقة التخييد ويا جوج وما جوج غير مهورين ومهوران قرئ في السج بالوجهين الجوهري بترك الهمز (قوله في هذا الصالحون قال نعم اذ اكثر الخبث) هو فتح الحار والبار وفتر الجوهري بالفوق والفجور وقيل المراد الزنا خاصة وقيل اولاد الزنا والظاهرة المعاصي مطلقاً وهلك بكسر اللام على اللغة الفصحى المشهورة وحكى فتحها وهو ضعيف او فاسد ومعنى الحديث ان الخبث اذا اكثر فقد يحصل الهلاك العام وان كان هناك صالحون (قوله وغل الحارث بن ابي ربيعة وعبد الله بن صفوان على ام سلمة ام المؤمنين) فالابن الحارث الذي يخف به وكان ذلك في ايام ابن الزبير قال القاضي عياض قال ابو الوليد الكشي في هذا ليس بصحيح لان ام سلمة توفيت في خلافة معاوية قبل موته بسنتين تسع وخمسين ولم تترك ايام ابن الزبير قال القاضي قد قيل انها توفيت ايام يزيد بن معاوية في اولها فعلى هذا يستقيم ذكرها لان ابن الزبير نازع يزيد اول ما بلغته بيعة عند وفاة معاوية ذكر ذلك الطبري وغيره ومن ذكر وفاة ام سلمة ايام يزيد بن معاوية عن عبد البر في الاستيعاب قد ذكر سلم الحديث بعينه الرواية من رواية حفصة وايضا عن ام المؤمنين ولم يسمها قال الدارقطني هي عائشة قال ورواه سالم بن ابى الجعد عن حفصة او ام سلمة وقال والحديث محفوظ عن ام سلمة وهو ايضا محفوظ عن حفصة هذا كلام القاضي ومن ذكر ان ام سلمة توفيت ايام يزيد بن معاوية ابو بكر بن ابي شيبة (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا كانوا يبذلون الارض وفي رواية بيضاء المدينة) قال العلماء البيداء كل ارض لمسا لا شيء بها وبيداء المدينة الشرف الذي قد امد ذى الخليفة اى الى جهة مكة (قوله صلى الله عليه وسلم ليؤمنن هذا البيت جيش) اى يقصدونه (قوله صلى الله عليه وسلم ليست لهم منة) اى فتح النون كرا اى ليس لهم من يحميهم ويمنعهم (قوله عن عبد الرحمن بن سابط) هو بكسر الباء ويوسف بن مالك هو فتح الباء غير معروف (قوله عبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه) هو بكسر الباء قبل السين اضطرب بحجة وقيل كل طرف من باخذ شياً او يدفه (قوله صلى الله عليه وسلم فيهم المستبصر والمجهور وابن السبيل يملكون مملكا واحداً ويصد من مصلحتهم شي يخفونهم الله على نياتهم) المستبصر والمستبين لذلك القاصد







حدثنا محمد بن رافع نا عبد الرزاق نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة ودعواهما واحدة حدثنا قتيبة بن سعيد نا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل  
 عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يكثر اهل كبر قالوا وما اهل كبر يا رسول الله قال القتل المقتل حدثنا ابو الربيع العتكي وقتيبة  
 ابن سعيد كلاهما عن حماد بن زيد اللفظ لقتيبة قال نا حماد عن ايوب عن ابي قلابه عن ابي اسام عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عزى الى الارض  
 فرايت مشارفها ومغاورها وان امته سيبلت فلكها فاذوى الى منها واعطيت الكثرين الاسمر والابيض فاني سألت ربي لامته ان لا يهلكها بسنة عامة وان لا يسلط  
 عليهم عدوا من سواي نفسيهم فيستبيح بيضتهم وان ربي قال يا محمد اني اذا قضيت قضاء فانه لا يرد وانى اعطيتك لا امتك ان لا يهلككم بسنة عامة ولا يسلط عليهم  
 عدوا من سواي نفسيهم يستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من باقراطها او قال من بين اقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ويسبب بعضهم بعضا وحدثني  
 زهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم وعبد بن المنه وابن بشار قال اسحاق انا وقال لاخرون نا معاذ بن هشام حدثني ابي عن قتادة عن ابي قلابه عن ابي اسام العرجي  
 عن ثوبان ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عزى الى الارض حتى رايت مشارفها ومغاورها واعطاني الكثرين الاسمر والابيض ثم ذكر نحو حديث ايوب عن ابي قلابه  
 حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة نا عبد الله بن نعيم واللفظ له نا ابي عثمان بن حكيم اخبرني عامر بن سعد عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اقبل ذات يوم من العالية حتى اذا مر بمسجد بني معاوية دخل فرجع فيه ركعتين وصلينا معه دعا ربه طويلا ثم انصرف الينا فقال سألت ربي ثلاثا فاعطاني  
 اثنتين ومنعني واحدة سألت ربي ان لا يهلك امته بالسنة فاعطانيها وسألت ان لا يهلك امته بالغرق فاعطانيها وسألت ان لا يجعل باسهم بينهم فمنعنيها  
 وحدثنا ابن ابي عمير نا ابن بن معاوية نا عثمان بن حكيم الانصاري اخبرني عامر بن سعد عن ابيه انه اقبل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من  
 اصحابه فمر بمسجد بني معاوية بمثل حديث ابن نعيم حدثني حمزة بن يحيى التميمي انا ابن جهم اخبرني يونس عن ابن شهاب ان ابا دريس الخولاني كان يقول قال  
 حذيفة بن اليمان والله اني لاعلم الناس بكل فتنة هي كائنة فيما بيني وبين الساعة وما لي لان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرا لي في ذلك شيئا لم يجدته غير  
 ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يحدث مجلسا انا فيه عن الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعد الفتن منهن ثلاث لا يكدن بذن شيئا  
 ومنهن فتن كريات الصيف منها صغار ومنها كبار قال حدثنا يفتة فاذ هب اولئك الرهط كلهم غيري حدثنا عثمان بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم قال عثمان نا وقال  
 اسحاق نا جابر عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما ما ترك شيئا يكون في مقام ذلك الى قيام الساعة الا حدث به حفظه  
 من حفظه ونسبه من نسبه قد علم اصحابي هؤلاء انه ليكون منه الشئ قد نسينه فاره فاذكركه كايذ كر الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه ثم اذا رآه عرفه وحدثنا ابن ابي بكر بن  
 ابي شيبة نا وكيع عن سيفيان عن الاعمش بهذا الاسناد الى قوله ونسبه من نسبه لم يذ كر فابعد حدثنا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة نا حماد بن نافع  
 نا غنم نا شعبة عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن حذيفة انه قال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو كائن الا ان تقوم الساعة فما منه شئ الا قل سألت  
 الا اني لم اسأله ما يخرج اهل المدينة من المدينة وحدثنا محمد بن ابي حنيفة نا وهب بن جابر نا شعبة بهذا الاسناد نحوه حدثني يعقوب بن ابراهيم الدرقني  
 وحجاج بن الشاعر جميعا عن ابي عاصم قال حجاج نا ابو عاصم نا عروة بن ثابت نا عليا بن اسمر حدثني ابو زيد قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر وصعد المنبر  
 فخطبنا حتى حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس فاجتمعنا فكان باهو كائن فاعلمنا احفظنا

وأما كون القاتل والمقتول من أهل النار فمحمول على من لا تأويل له ويكون قتالهما عصبية ونحوها ثم كونه في النار معناه تحقق لما وقد تجازى بذلك وقد يعفو الله تعالى عنه هذا ذهب أهل الحق  
 وقد سبق تأويله مرات وعلى هذا يتأول كل ما جاء من نظائره وأعلم أن الدماء التي جرت بين الصحابة رضي الله عنهم ليست بدخلة في هذا الوعيد وذهب أهل السنة والحق أحسان الظن بهم ولا بأس  
 عما شجر بينهم وتأويل قتالهم وأنهم يجتهدون متأولون لم يقصدوا العصية ولا محض الدنيا بل اعتقد كل فريق أنه الحق ومخالفة باغ فوجب عليه الرجوع إلى أمر الله كان لبعضهم مصيبا وبعضهم مخطئا معذرة في  
 الخطأ لأنه باجتهادوا المجتهد إذا أخطأ لا ثم عليه وكان على رضي الله عنه هو الحق المصيب ذلك المحذور هذا ذهب أهل السنة وكانت العقضاء شتبهت حتى أن جماعة من الصحابة تجرد فيها فاعتزلوا  
 الطائفتين ولم يقاتلوا ولو يتفقوا الصواب لم يتأخروا عن مساعدته (قوله) إنا أكرهت حتى يتطلق بي إلى أحد الصنفين فصرني رجل بسيما وأجبي سهم فيقتلني قال يبرأ بآثمه وأثمك يكون  
 من أصحاب النار) معنى يبرأ يبرأ ويرجى به ويتحمله أي يبرأ الذي أكره بك بآثمه في أكرهك في دخوله في الفتنة وبأثمك في قتلك فيروى ويكون من أصحاب النار أي ستحق لها في هذا الحديث رفع  
 الآثم عن المكروه على الخصم هناك أما القتل فلا يباح بالأكراه بل يأثم المكروه على المأمور به بالإجماع وقد نقل القاضي وغيره في الإجماع قال أصحابنا وكذا الأكراه على الزنا لا يرفع الآثم فيه هذا لا كرهت المرأة  
 حتى كنت من نفسها فاما إذا ربطت ولم يكن لها دافعة فلا آثم والله أعلم (قوله) صلى الله عليه وسلم إن المقتول في النار لا يراى قتلا حتى يقتص) فيؤد إلى الله للذهب الصحيح الذي عليه الجمهور أن من نوى العصية وأصر على الذنبة يكون  
 أثما وإن لم يفعلها ولا تكلم وقد سبقت المسئلة واضحة في كتاب البيان (قوله) صلى الله عليه وسلم فيها على حرف جهنم) بهذا هو في معظم النسخ حرف باجم وخم الراو واسكانها وفي بعضها حرف بالحاء واستقامتان  
 ومعناه على طرفها قريب من إسقاط فيها (قوله) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وثنا ابن المني وابن بشار عن غندر عن شعبة عن منصور باسناد مرفوعا) هذا الحديث مما استدركه الدارقطني وقال  
 لم يرفعه الثوري عن منصور وهذا الاستدراك غير مقبول فإن شعبة إمام حافظ فزيادة الرفع مقبولة كما سبق بيانه مرات (قوله) صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان) هذا من المعجزات قد جرى  
 هذا في العصر الأول (قوله) صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل يري إلى الأرض فزيت مشاربها ومغاريها وإن أسي سيلع عليها نذوي كمنها وأعطيت الكثرين الأحمر والأبيض) أما زوى معناه جمع وهذا الحديث في معجزات ظاهرة وقد وقعت كلها  
 بحمد الله كما أخبر صلى الله عليه وسلم قال العلماء المراد بالكثرين الذهب الفضة والمراد كثرى كثرى وقصر ملكي العراق والنام وفيه إشارة إلى أن ملكة الله يكون متداه في جهنم للشرق والمغرب بهذا وقع وما في جهنم الخبز النخال فقليل  
 بالنسبة إلى المشرق والمغرب صلوات الله وسلامه على رسول الصادق الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى (قوله) صلى الله عليه وسلم سفيته يجي بصيبتهم أي عابهم وأسلمهم والبيضة أيضا الخبز الملك (قوله) سيجازي وتعالى وإلى قد  
 أعطيك لا منك إن لا الله سنة عامة) أي لا الله يخطئ بهم بل إن وقع قوط فيكون في ناحية يقر بالنسبة إلى باقي بلاد الإسلام فلذلك لم يذكر على جميع نعمه (قوله) صلى الله عليه وسلم سألت بلى ثلثا فاعطاني ثنتين إلى آخره) هذا أيضا  
 من المعجزات الظاهرة (قوله) أخبرنا علي بن أحمد قال حدثني أبو زيد) الماعلي بن ميمون ميمونة مكسورة ثم لام ساكنة ثم باربعة ثم الف معدودة وآخره راء والبوزيد هو عمرو بن الخطيب الخ المجهلة الصحابي المشهور

13  
13

محمدا

یہ عبد بن الخطیب



ॐ

(قوله عن حذيفة كذا عند عمر رضي الله عنهما) وذكر حديث العترة قد سبق شرحه في أو آخر كتاب الايمان (قوله قال جندب جئت يوم الجمعة فاذا رجل جالس) الجمعة بفتح الجيم وبفتح الراء والهمزة والفتحة أشهر وأجود وهي موضع يقرب الكوفة على طريق الحيرة ويوم الجمعة يوم خرج فيها اهل الكوفة يتلقون والياً ولله عليهم عثمان فزوده وسالوا عثمان ان يولي عليهم ابا موسى الاشعري فولاه (قوله بسر كيليس انت منذ اليوم تسعني اخالفك) وقع في جميع نسخ بلادنا المعتبرة اخالفك يا خمار الجمعة وقال القاضي رواية شيخوخا كافة بالحاء المهملة من الحلف الذي هو اليمين قال ورواه بعضهم بالجمجمة كلها بصحح قال لكن المهملة اظهر لتكرار الايمان بينهما (قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يحرق الغرات عن جبل من ذهب) هو بفتح اليااء المشناة تحت وكسر السين اي ينكشف لذباب (قوله في ظل اجم حسان) هو بضم الهجزة والجيم وهو الحصن وجمع اجام كالم واطام في الاذن والمعنى (قوله لا يزال الناس مختلفين اعنا قهم في طلب الدنيا) قال العلماء المراد بالاعتناق هنا الروايات والكبر والقبول لجماعات قال القاضي وقد يكون المراد بالاعتناق نفسها وغير بها عن اصحابها لا سيما وهي التي بها التطلع والتشوق للاشياء (قوله صلى الله عليه وسلم منعت العراق درهمها وقفيزها ومنعت الشام درهما ودينارها ومنعت مصر درهما ودينارها) وعدتم من حيث بداتم اما القفيز فكما قال معروف لاهل العراق قال الازهرى هو ثمانية مكاكيد الملكوك صاع ونصف وهو خمس كيليات واما الدرهم فبضم الهم على وزن قفل وهو مكيال معروف لاهل الشام قال العلماء سيم خمسة عشر مكو كاديا لاردب فكما قال معروف لاهل مصر قال الازهرى واخرون سيع اربعة وعشرين صاعا وفي معنى منعت العراق وغيره باقوالان مشهور ان احدبها الاسلامهم فسقط عنهم الجزية وهذا قد وجدوا الثاني وهو الاشهر ان معناه ان النجم والروم يستولون على البلاد في آخر الزمان فيمنعون حصول ذلك للمسلمين وقد روى مسلم هذا بعد هذا بورقات عن جابر قال يوشك اهل العراق ان لا يحجوا اليهم قفيز ولا درهم قلنا من اين ذلك قال من قبل النجم فيمنعون ذلك في ذكر في منع الروم ذلك بالشام مثله هذا قد وجدني زمانا في العراق وهو الآن موجود وقيل لانهم يريدون في آخر الزمان فيمنعون ما لهم من الزكاة وغيره وقيل معناه ان الكفار الذين عليهم الجزية تقوى شوكتهم في آخر الزمان فيمنعون مما كانوا يؤدونه من الجزية والخراج وغير ذلك واما قوله سلم وعدتم من حيث بداتم فهو بمعنى الحديث الآخر بداء الاسلام غربا وسعودا كما بدأ وقد سبق شرحه في كتاب الايمان (قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تنزل الروم بالاعناق او بدائق) الاعناق بفتح الهجزة وبالعين المهملة ودائق بكسر الباء الموحدة وفتحها والكسر هو الصحيح المشهور ولم يذكر الجهمي وغيره على القاضي في المشارق بفتح الميم ولم يذكر غيره وهو اسم موضع معروف قال الجوهري الاغلب عليه التذكير والصرف لانه في الاصل اسم نهر قال وقد لوحث ولا يصرف والاعناق ودائق موضعان بالشام يقرب حلب (قوله صلى الله عليه وسلم قالت الروم خلوا بيننا وبين الذين سبوا منا) روى سبوا على وجهين فتح السين والباء وضمهما قال القاضي في المشارق الضم رواية الاكثرين قال وهو الصواب



فيقاتلونهم فينهزمون ثلاث لا يتوب الله عليهم ايلا ويقتل ثلثهم افضل لشهداء عند الله وينفذ الثلث لا يفتنون ابل فيفتنون قسطنطينة فيبناهم يقتسمون  
 الغنائم قد علقوا سيوفهم بالزيتون اذ صاح فيهم الشيطان ان المسيح قد خلفكم في اهلكم فخرجون وذلك باطل فاذا جاءوا الشام خرج فيبناهم بعدون  
 للقتال يسعون الصفوف اذ اقيمت الصلوة فينزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فامهم فاذا رآه عدو الله ذاب كما يذوب الملح في الماء فلو تركه لانتلأ  
 حقه يهلك ولكن يقتله الله بيده فيبرئهم دمه في حربه حلت ثا عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني عبد الله بن وهب اخبرني الليث بن سعد  
 حدثني موسى بن علي عن ابيه قال قال المستورد القرشي عند عمر بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة والروم اكثر الناس فقال  
 له عمر ابصر ما تقول قال قول ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئن قلت ذلك ان فيهم نخصالا اربعا انهم احكم الناس عند فتنة واسرهم فاقعة  
 بعد مصيبة واوشكهم كفة بعد قوة وخيرهم لمسلمين ويتيم وضعيف وخامسة حسنة جميلة وامنعهم من ظلم الملوك حلت ثا حمنة بن يحيى نا عبد الله  
 ابن وهب حدثني ابو شريح ان عبد الكريم بن الحارث حلت ثا ان المستورد القرشي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة والروم اكثر  
 الناس قال فبلغ ذلك عمر بن العاص فقال ما هذه الاحاديث التي تذكركم عنك انك تقولها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له المستورد قلت الذي سمعت من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر لئن قلت ذلك انهم احكم الناس عند فتنة واجبر الناس عند مصيبة وخير الناس لمساكينهم ولضعفائهم  
 حلت ثا ابو بكر بن ابي شيبة وعلي بن حجر كلاهما عن ابن علية واللفظ لابن حجر نا اسماعيل بن ابراهيم عن ايوب عن حميد بن هلال عن ابي قتادة العدي  
 عن يسير بن جابر قال هاجت ربح حمراء بالكوفة فجاء رجل ليس له هجيرة الا يا عبد الله بن مسعود جاء الساعة قال ففقد وكان منكنا فقال ان  
 الساعة لا تقوم حتى لا يقسم ميراث ولا يفرح بغنيمة ثم قال بيده هكذا او فهاها فهاها فهاها فقال عد ويجمعون لا هلا للشام ويجمع لهم اهل الاسلام  
 قلت الروم تعني قال نعم قال ويكون عند ذاك القتال ردة شديدة فيشترط المسلمون شرط الموت لا ترجع الاغلبة فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل فيفنى  
 الليل فيفنى هو اء وهو اء كل غير غالب وتفنى الشرط ثم يشترط المسلمون شرط الموت لا ترجع الاغلبة فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل فيفنى  
 هو اء وهو اء كل غير غالب وتفنى الشرط ثم يشترط المسلمون شرط الموت لا ترجع الاغلبة فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل فيفنى هو اء وهو اء كل غير  
 غالب وتفنى الشرط فاذا كان يوم الرابع هلك اليهم بقية اهل الاسلام فيجعل الله الدائرة عليهم فيقتلون مقتلة امما قال لا يرى مثلهما  
 واما قال لم يرم مثلهما حتى ان الطائر لم يجنبا تنهم فما يخلفهم حتى يخرب ميتا فيتعاذ بنوا الابل كانوا ثلاثة فلا يجدونه بقي منهم الا الرجل الواحد فباي  
 غنية يفرح او اى ميراث يقاسم فيبناهم كذا اذ سمعوا ببأس هو اكبر من ذلك فجاءهم الصريح ان الدجال قد خلفهم في ذرارهم فيرفضون  
 ما في ايديهم ويقبلون فيبعثون عشر فوارس طليعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف اسماءهم واسماء ابائهم والوان خيولهم هم خير فوارس  
 على ظهر الارض يومئذ او من خير فوارس على ظهر الارض يومئذ قال ابن ابي شيبة في رواية عن اسير بن جابر وحديثي محمد بن عبيد بن الثوري نا محمد بن زيد  
 عن ايوب عن حميد بن هلال عن ابي قتادة عن يسير بن جابر قال كنت عند ابن مسعود فهاجت ربح حمراء وساق الحديث بنحوه وحديث ابن علية اقم و  
 اشبع وحديثنا شيبان بن فروخ نا سليمان يعني ابن المغيرة نا حميد يعني ابن هلال عن ابي قتادة عن اسير بن جابر قال كنا في بيت عبد الله بن  
 مسعود والبيت ملآن قال فهاجت ربح حمراء بالكوفة فهاجت ربح حمراء بالكوفة فهاجت ربح حمراء بالكوفة فهاجت ربح حمراء بالكوفة فهاجت ربح حمراء بالكوفة

قلت كلاهما صواب لانهم سبوا اولادهم سبوا الكفار وبنواهم في زمان بل عظم عساكر الاسلام في بلاد الشام ومصر سبوا ثم سبوا اليوم كسبوا الكفار وقد سبوا في زمانهم اثار كثيرة ليس بغير  
 المرة الواحدة من الكفار الوفا ولدنا محمد على اظهر الاسلام واعزاه (قوله صلى الله عليه وسلم فينهزمون ثلاث لا يتوب الله عليهم ابل) اي لا يلهم التوبة (قوله صلى الله عليه وسلم  
 فيفتنون قسطنطينة) اي بضم القاف واسكان السين وضم الطاء الاولى وكسر الثانية وبعد يا ساكنة ثم نون بكذا اضبطنا ههنا وهو المشهور ونقله القاضي في المشايخ عن المتقين و  
 الاكثرين وعن بعضهم زيادة يا ردة بعد النون وهي مدينة مشهورة من عظم مائن الروم (قوله حديثي موسى بن علي عن ابيه) بضم العين على المشهور قبل الغنم قبل بالفتح اسم له وبضم  
 لقب كان يركب الضم (قوله حديثي البشير بن عبد الكريم بن الحارث حدثنا ان المستورد بن شداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة والروم اكثر الناس) هذا  
 الحديث ما استدره الدارقطني على سلم وقال عبد الكريم لم يركب المستوردنا الحديث مرسل قلت لا استدره على سلم في هذا لانه ذكر الحديث بحرف في الطريق الاول من رواية ابن مسعود عن ابيه عن المستورد متصلا  
 وانما ذكر الثاني متابعا وقد سبق في المتابعة لا لا يحتمل في الاصول وقد سبق ايضا ان هذا الحديث المرسل اذ روي من جهة اخرى متصلا آخره وكان صحيحا متين برواية  
 الاتصال صحة رواية الارسل ويكره ان يصحح بحيث لو عارضها صحيح جاز من طريق واحد وتعد الجمع قد منها عليه (قوله في هذه الرواية واجبر الناس عند مصيبة) هكذا في عظم الاصول واجبر بالجمع وكذا  
 نقله القاضي عن رواية الجهم وفي رواية بعضهم واصبر بالصاد قال القاضي والاول اولى لطا بقية الرواية الاخرى واسرهم فاقعة بضم الفاء في بعض النسخ اخبرنا في نسخة واحدة و  
 معناه اخبرهم لعلها جهاد اخبرهم منها (قوله عن يسير بن عمرو) بضم السين والياء وفتح السين المهملة وفي رواية شيبان بن فروخ عن اسير بن جابر سمعته وها قولان شهوران في اسمه (قوله فهاجت ربح حمراء) ليس بحرف  
 الا يا عبد الله بن مسعود) بضم السين والياء وفتح السين المهملة وفي رواية شيبان بن فروخ عن اسير بن جابر سمعته وها قولان شهوران في اسمه (قوله فهاجت ربح حمراء) ليس بحرف  
 قوله فيشرط فاضبطوه بوجهين احدهما فيشرط بمشاة تحت ثم شين ساكنة ثم مشاة فوق والثاني فيشرط بمشاة تحت ثم مشاة فوق ثم شين مفتوحة وتشديد الراء (قوله فيفنى هو اء وهو اء كل غير  
 (قوله نهديهم بغيره اهل الاسلام) بفتح النون والباء اي نهض وتقدم (قوله فيجعل الله الدائرة عليهم) اي يفتح الدال والباء اي الهزيمة ورواه بعض رواة سلم للدائرة بالالف بعده هجرة وهو معنى  
 الديرة وقال الازهرى الدائرة هم الدولة تدور على الاعاء وقيل هي الحادثة (قوله حتى ان الطائر لم يجنبا تنهم فما يخلفهم حتى يخرب ميتا) قوله ضبا تنهم ثم نون مفتوحة ثم نون مفتوحة اي نواحيهم وعلى القاضي  
 عن بعض روايتهم بضم الجيم واسكان السين وضم الطاء الاولى وكسر الثانية اي شيوخهم وقوله فما يخلفهم هو بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام الشدة اي يجاذبهم وعلى القاضي عن بعض روايتهم فما يخلفهم اي يفتح الخاء المعجمة وكسر اللام الشدة اي يجاذبهم وعلى القاضي عن بعض روايتهم فما يخلفهم اي يفتح الخاء المعجمة وكسر اللام الشدة اي يجاذبهم وقوله اذ  
 سمعوا ببأس هو اكبر من ذلك) بكذا هو في نسخة بلادنا ببأس هو اكبر ببأ موحدة في باس وفي الكبر وكذا احكاه القاضي عن محقق روايتهم وعن بعضهم يناس بالنون اكثر بالمشة قالوا والصواب  
 الاول ويؤيده رواية ابي داود وسموا باكر من ذلك (قوله لا يفتنون ابل) اي يقتلوه غيلة وهي القتل في غفلة وخفاء وخديعة (قوله لعلهم فيهم) اي يبايعهم ومعناه يحكمهم سرأ

فيقاتلونهم فينهزمون ثلاث لا يتوب الله عليهم ايلا ويقتل ثلثهم افضل لشهداء عند الله وينفذ الثلث لا يفتنون ابل فيفتنون قسطنطينة فيبناهم يقتسمون

الغنائم قد علقوا سيوفهم بالزيتون اذ صاح فيهم الشيطان ان المسيح قد خلفكم في اهلكم فخرجون وذلك باطل فاذا جاءوا الشام خرج فيبناهم بعدون

للقاتل يسعون الصفوف اذ اقيمت الصلوة فينزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فامهم فاذا رآه عدو الله ذاب كما يذوب الملح في الماء فلو تركه لانتلأ

حقه يهلك ولكن يقتله الله بيده فيبرئهم دمه في حربه حلت ثا عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني عبد الله بن وهب اخبرني الليث بن سعد

حدثني موسى بن علي عن ابيه قال قال المستورد القرشي عند عمر بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة والروم اكثر الناس فقال

له عمر ابصر ما تقول قال قول ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئن قلت ذلك ان فيهم نخصالا اربعا انهم احكم الناس عند فتنة واسرهم فاقعة

بعد مصيبة واوشكهم كفة بعد قوة وخيرهم لمسلمين ويتيم وضعيف وخامسة حسنة جميلة وامنعهم من ظلم الملوك حلت ثا حمنة بن يحيى نا عبد الله

ابن وهب حدثني ابو شريح ان عبد الكريم بن الحارث حلت ثا ان المستورد القرشي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة والروم اكثر

الناس قال فبلغ ذلك عمر بن العاص فقال ما هذه الاحاديث التي تذكركم عنك انك تقولها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له المستورد قلت الذي سمعت من

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر لئن قلت ذلك انهم احكم الناس عند فتنة واجبر الناس عند مصيبة وخير الناس لمساكينهم ولضعفائهم

حلت ثا ابو بكر بن ابي شيبة وعلي بن حجر كلاهما عن ابن علية واللفظ لابن حجر نا اسماعيل بن ابراهيم عن ايوب عن حميد بن هلال عن ابي قتادة العدي

عن يسير بن جابر قال هاجت ربح حمراء بالكوفة فجاء رجل ليس له هجيرة الا يا عبد الله بن مسعود جاء الساعة قال ففقد وكان منكنا فقال ان

الساعة لا تقوم حتى لا يقسم ميراث ولا يفرح بغنيمة ثم قال بيده هكذا او فهاها فهاها فهاها فقال عد ويجمعون لا هلا للشام ويجمع لهم اهل الاسلام

قلت الروم تعني قال نعم قال ويكون عند ذاك القتال ردة شديدة فيشترط المسلمون شرط الموت لا ترجع الاغلبة فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل فيفنى

الليل فيفنى هو اء وهو اء كل غير غالب وتفنى الشرط ثم يشترط المسلمون شرط الموت لا ترجع الاغلبة فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل فيفنى هو اء وهو اء كل غير

غالب وتفنى الشرط فاذا كان يوم الرابع هلك اليهم بقية اهل الاسلام فيجعل الله الدائرة عليهم فيقتلون مقتلة امما قال لا يرى مثلهما

واما قال لم يرم مثلهما حتى ان الطائر لم يجنبا تنهم فما يخلفهم حتى يخرب ميتا فيتعاذ بنوا الابل كانوا ثلاثة فلا يجدونه بقي منهم الا الرجل الواحد فباي

غنية يفرح او اى ميراث يقاسم فيبناهم كذا اذ سمعوا ببأس هو اكبر من ذلك فجاءهم الصريح ان الدجال قد خلفهم في ذرارهم فيرفضون

ما في ايديهم ويقبلون فيبعثون عشر فوارس طليعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف اسماءهم واسماء ابائهم والوان خيولهم هم خير فوارس















کے واقعات  
کے واقعات

وقال سيويج كلمة زجر لمن اشرقت على الهلكة وويل لمن وقع فيها واسلم والفئة الطائفة والفرقة قال العلماء هذا الحديث حجة ظاهرة في ان عليا رضي الله عنه كان محتا مصيبا والطائفة الاخرى بناة لكنهم مجتهدون فلا اثم عليهم لذلك كما قدمناه في مواضع منها هذا الباب وفيه حجة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من اوجه منها ان عالميوت قتيلوا وانه يقتله مسلمون وانهم بناة وان الصحابة يقاتلون وانهم يكونون افرقتين باغية وغيره وكل هذا قد وقع مثل خلق الصبح صلى الله عليه وسلم على رسوله الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (قوله صلى الله عليه وسلم يهلك امتي هذا الحى من قریش) وفي رواية البخاري هلاك امتي على يد عيلمة من قریش هذه الرواية تبين ان المراد برواية مسلم طائفة من قریش وهذا الحديث من المعجزات وقد وقع ما اخبر به صلى الله عليه وسلم قوله صلى الله عليه وسلم قدامت كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسى بيده لتنفق كنوزها في سبيل الله قال الشافعي وسائر العلماء معناه لا يكون كسرى بالعراق ولا قيصر بالشام كما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فاعلمنا صلى الله عليه وسلم بالقطع ملكها في هذين الاقليمين فكان كما قال صلى الله عليه وسلم فاما كسرى فاقطع ملكه وزال ملكه من جميع الارض وتفرق ملكه كل عرق واضمحل بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم واما قيصر فانهزم من الشام ودخل اقاليم بلادها واستقرت للمسلمين لا يجدوا انفق المسلمون كنوزها في سبيل الله كما اخبر صلى الله عليه وسلم وهذه معجزات ظاهرة وكسرى بفتح الكاف وكسر الهمزة مشهورتان وفي رواية لتنفق كنوزها في سبيل الله وفي رواية لتقسم كنوزها في سبيل الله في الامر ان كنوزها في سبيل الله وهو الغزو ثم انفقها المسلمون في سبيل الله وفي رواية كنز آل كسرى الذي في الالبيض اى الذي في قصره الالبيض وقصوره ودوره البيض قوله صلى الله عليه وسلم في المدينة التي بعضها في البر وبعضها في البحر يغزوها سبعون الفا من بنى اسحاق قال القاضي كذا هو في جميع اصول صحيح مسلم من بنى اسحق قال قال بعضهم المعروف المحفوظ من بنى اسمعيل وهو الذى يدل عليه الحديث وسياقه لانه انما اراد العرب هذا المدينة هى القسطنطينية (قوله صلى الله عليه وسلم الا الغزوة فانه من شجر اليهود) الفرق بين من شجر الشوك معروف ببلاد بيت المقدس وهناك يكون قتل الدجال اليهود قال بصيغة النحوى اذا عظمت العوصة صارت غزوة (قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تبعث رجالون كذا ابون قرياس ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله معنى يبعث يخرج ويظهر وتسبق في اول الكتاب تفسير الدجال انه من اجل هو المتويع قد قيل غير ذلك قد وجد من هؤلاء خلق كثير من الاعصار والكلهم السطوة وقلع آثارهم وكذلك يفعل من بقى منهم



七

عليه



آن

(قوله فاختتبي منه ذمامه) هو بذل محبة مفتوحة ثم ميم مخففة اى حياء واشفاق من الذم واللوم (قوله حتى كاد ان ياخذني قوله) هو تشديد في قوله مرفوع وهو فاعل ياخذ اى يؤثرني واصدقه في دعواه (قوله فجاوبس) هو نعم العين وهو القدر الكبير وجمعه عساس بكسر العين عساس (قوله تبا لك سائر اليوم) اى خسرتا وهاكالك في باقى اليوم وهو منصوب لفعل مضمر متروك الاظهار (قوله في تربة الجنة) هى دركة بيضاء مسك خالص قال العلماء معناه انها فى البياض دركة وفى الطيب مسك فالدرك هو الدقيق الحوارى الخالص البياض ذكر مسلم الرويتين فى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لعل القاضى قال بعض اهل النظر الرواية الثانية الطهر (قوله ان عمر رضى الله عنه حلف بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم ان ابن صياد هو الدجال استدله جماعة على جواز اليمين بالنظر وانه لا يشترط فيها اليقين وهذا متفق عليه عند اصحابنا حتى لو رآى بخط ابي لهب ان له عند زيد كذا وعلبه فله ان خطه ولم يتيقن جازله الحلف على استحقاته (قوله فى رواية حرملة عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر ان عمر الظلق) هكذا هو فى جميع النسخ وعلى القاضى انه سقط فى نسخة ابن مابان ذكر ابن عمر وصار عنده منقطعا قال هو وغيره والصواب اية التجميد متصل بذكر ابن عمر (قوله عند اطمى معالة) هكذا هو فى بعض النسخ بنى معالة وفى بعضها ابن معالة والاول هو المشهور والمعالة بفتح الميم تخفيف الغين المجتمة وذكر مسلم فى رواية الحسن الكلابى التى بعد هذه انه اطمى بنى معاوية بضم الميم بالعين المهلة قال العلماء المشهور المعروف هو الاول قال القاضى وبنو معالة كل ما كان على يمينك اذا وقعت آخر البلاط مستقبل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والا اطمى بضم الهاء والطا هو الحصن جمعا طام (قوله فرفضه) هكذا هو فى اكثر نسخ بلادنا فرفضه بالصاد المجتمة وقال القاضى روايتنا فيه عن الجماعة بالصاد المهلة قال بعضهم الرضى بالصاد المهلة الضرب بالرجل مثل الرفس بالسين قال فان صح هذا فهو بمعناه قال لكن لم يجد هذه اللفظة فى اصول اللغة قال وقع فى رواية القاضى التميمى فرفضه بصاد مجتمة وهو وهم قال فى البخارى من رواية المروزي فرفضه بالصاد المهلة ولا وجه له فى البخارى فى كتاب الادب فرفضه بصاد مجتمة قال رواه الخطابى فى غريبه فرفضه بصاد مهلة لى ضغطة حتى ضم بعضه الى بعض منه قوله تعالى ببيان مرصوص قلست ويجوز ان يكون معنى رفضه بالمجتمة اى ترك سؤاله الاسلام لياسه منه حينئذ ثم شرع فى سؤاله عما يرى والى العلم (قوله ويختل ان يسمع من ابن صياد شيا) هو بكسر التاء اسے يخدم ابن صياد ويستغفله للسمع شيا من كلامه ويعلم هو الصحابة حاله فى انه كان ام ساحر ونحوهما وفيه كشف احوال من تخاف مفسدة وفيه كشف الامام الامور المهلة بنفسه (قوله انه فى قليفة له فيها زمزم) القليفة كسار تحمل سبق بيانها مرات وقد وقعت هذه اللفظة فى معظم نسخ مسلم زمزمة براءين مجتتين وفى بعضها برارين مهلتين ووقع فى البخارى بالوجهين ونقل القاضى عن جمهور رواة مسلم انه بالمجتتين وانه فى بعضها زمزة برار او لا وزاى آخر اخرج من الميم الثانية وهو صوت خفى لا يلاحظ ولا يفهم (قوله فثار ابن صياد اى نهض من مضجعه وقام



باب

باب

باب

باب

باب

و

فقال اني لاني ركوها من نبي الاقدان ركوها لندره نوح قومه ولكن اقول لكم فيه قول لم يقله نبي لقومه تعلموا انه اعور وان الله تبارك وتعالى ليس باعور  
قال ابن شهاب واخبرني عمر بن ثابت الانصاري انه اخبرني بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم حذر الناس  
الرجال انه مكتوب بين عيني كافر بقرآه من كرهه عمل او بقرآه كل مؤمن وقال تعلموا انه لن يرى احد منكم ربه حتى يموت **حدثنا الحسن بن علي الجواليقي وعبد**  
**حميد قالنا** يعقوب بن ابراهيم بن سعد نا ابي عن صهيب عن ابن شهاب قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال نطق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ومعه رهط من اصحابه فيهم عمر بن الخطاب حتى وجد ابن صبيح غلاما قد ناهز الحكم يلعب مع الغلمان عند اطم بني معاوية وساق الحديث بمثل حديث يونس  
الى منتهى حديث عمر بن ثابت وفي الحديث عن يعقوب قال قال ابي يعقوب في قوله لو تركته امره **حدثنا عبد بن حميد** سمة بن شبيب  
جميعا عن عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر با بن صبيح في نفر من اصحابه فيهم عمر بن الخطاب هو يلعب مع  
الغلمان عند اطم بني مغالة وهو غلام يعبه حديث يونس وصاحب غيران عبد بن حميد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب الذي صلى الله عليه وسلم مع ابي بن كعب في  
الفحل **حدثنا عبد بن حميد** نارج بن عباد نا هشام عن ايوب عن نافع قال لقى ابن عمر بن صبيح في بعض طرق المدينة فقال له قول اغضبني فانتفخ حتى ملأ  
السكفة فدخل بن عمر على حفصة وقد بلغت فقالت له مرحك الله ما اردت من ابن صبيح اذ علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج من غضبه يغضبها **حدثنا**  
**محمد بن المنهال** نا حسين يعني ابن حسن بن يسار نا ابن عون عن نافع قال كان نافع يقول ابن صبيح قال قال ابن عمر لقيته مرتين قال فلقيت فقلت لبعضهم هل  
تجد ثوب انه هو قال لا والله قال قلت كذبتني والله لقد اخبرني بعضكم انه لن يموت حتى يكون اكثركم مالا واولادك فذلك هو يوم قال فحدثنا ثم فارقه قال فلقيت  
لقية اخرى وقد نفرت عيني قال فقلت متى فعلت عينك ما اري قال لا ادري قال قلت لا تدري في راسك قال ان شاء الله خلفها في عصاك هذه قال فخرنا شدا  
فخبرنا سمعت قال فزع بعض اصحابي الى ضربته بعصى كانت معي حتى تكسرت وانا والله فما شعرت قال جاء حتى دخل على امر المؤمنين فحدثنا فقال ما تريد اليه  
الم تعلم انه قد قال ان اول ما بيعته على الناس غضب يغضبني **حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة نا ابواسامة** وعبد بن بشر قالنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر  
**حدثنا ابن نمير** واللفظ له نا محمد بن بشر نا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الرجال بين ظهراني الناس فقال ان الله  
تبارك وتعالى ليس باعور الا ان المسمى الرجال عور العين اليمنى كان عينه عنبة طافئة

(قوله صلى الله عليه وسلم في الرجال ما من نبي الاقدان ركوها لندره نوح قومه) هذا الايراد العظيم فتنه وشدة امرها (قوله صلى الله عليه وسلم تعلموا انه اعور) اتفق الرواة على ضبط تعلموا  
بفتح العين اللام المشددة وكذا نقله القاضي وغيره عنهم قالوا ومعناه اعلما وتحققوا يقال تعلم بالفتح مشددا بمعنى اعلما (قوله صلى الله عليه وسلم تعلموا انه لن يرى احد منكم ربه حتى يموت)  
قال المادري هذا الحديث فيه تنبيه على اثبات رؤية الله تعالى في الآخرة وهو مذهب اهل الحق ولو كانت مستحيلة كما يزعم المعتزلة لم يكن للتقيد بالموت معنى والاعاديث بعني هذا كثيرة  
سبقت في كتاب الايمان جملة منها مع آيات من القرآن وسبق هناك تقرير المسئلة قال القاضي ومذهب اهل الحق انها غير مستحيلة في الدنيا بل ممكنة ثم اختلفوا في وقوعها ومنع  
منك بهذا الحديث مع قوله تعالى لا تدركه الابصار على مذهب من تاو له في الدنيا وكذلك اختلفوا في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء والسلف من الصحابة والتابعين و  
من بعدهم ثم ائمة الفقهاء والمحدثين والنظار في ذلك خلاف معروف وقال اكثرنا نفيها في الدنيا بسبب المنع ضعف قوى الادنى في الدنيا عن اجابها كما لم يحتجها موسى صلى الله عليه  
وسلم في الدنيا والساعلم (قوله ناظر الحكم) اى قارب البلوغ (قوله ناظر حتى ملأ السكفة) السكة بكسر السين الطريق وجمعها سلك قال ابو عبيد اسكة الطريق المصطفة من النخل  
قال وسميت الازقة سكا لا اصطفاة الدور فيها (قوله فلقيت لقيته اخرى) قال القاضي في المشارق رويناه لقيته بضم اللام قال ثعلب وغيره يقولونه بفتحها هذا كلام القاضي والمعروف  
في اللغة والرواية بلادنا الفتح (قوله وقد نفرت عيني) بفتح النون والفاراي ورمت ونأت وذكر القاضي انه روى على اوجه اخر والظاهر انها تصحيف **باب**  
ذكر الرجال قد سبق في شرح خطبة الكتاب بيان اشتقاقه وغيره وسبق في كتاب الصلوة بيان تسميته المسيح واشتقاقه واختلف في ضبطه قال القاضي هذه الاحاديث التي ذكرها مسلم  
وغيره في قصة الرجال حجة لمذهب اهل الحق في صحة وجوده وان شخص بعينه اتى الله بعباده واقدره على اشياء من مقدرات الله تعالى من احياء الموتى الذي يقتله ومن  
ظهور زهرة الدنيا وانحصب معه وجنته وناره ونهريه واتباع كنوز الارض له وامره السماء ان تمطر فطر والارض ان تثبت فتثبت فيقع كل ذلك بقدره الله تعالى ومشيتة ثم  
يعجزه الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ويطل امره ويقتله عيسى صلى الله عليه وسلم ويثبت الله الذين آمنوا بهذا مذهب اهل السنة وجميع المحدثين  
والفقهاء والنظار خلافا لمن انكره والبطل امره من الخواص والجميعة وبعض المعتزلة وخلافا للجبلة المعتزلي وموافقيه من الجميعة وغيرهم في انه صحيح الوجود ولكن الذي يدعى  
مخاروف وخيالات لا تتحقق لها وزعموا انه لو كان حقا لم يوثق بمجرات الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وهذا غلط من جميعهم لانه لم يدع النبوة فيكون مامع كالقديري له وانما يدعى  
اللاهية وهو في نفس دعواه كذب لها بصوق حاله ووجود دلائل الحدوث فيه ونقص صورته وعجزه عن ازالة العور الذي في عيني وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين عيني وانه  
الدلائل وغيره لا يغتبر به الادعاء من الناس لسد الحاجة والفاقة رغبة في سد الرمي والقيقة وخوفا من اذاه لان فتنة عظيمة جدا تدش العقول وتخرب الالباب مع سرعته ورو  
في الامر فلا يملك بحث يتامل الضعفاء حاله ودلائل الحدوث فيه والنقص فيصدقه من يصدقه في هذه الحالة ولهذا حذرت الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين من فتنة  
ونبهوا على نقصه ودلائل البطالة واما اهل التوفيق فلا يغترون به ولا ينجذون بما معه لما ذكرناه من الدلائل المكذبة مع ما سبق لهم من العلم بحاله ولهذا يقول له  
الذي يقتله ثم يحييه ما زدوت فيك الا بصيرة هذا آخر كلام القاضي رحمه الله (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ليس باعور الا ان المسمى الرجال اعور العين  
اليمنى كان عينه عنبة طافئة) اما طافئة فرديت بالهزة وتركه وكلاهما صحيح فالهزة هي التي ذهب نورها وغير المهوزة التي نأت وطفت مرتفعة وفيها  
ضوء وقد سبق في كتاب الايمان بيان هذا كله وبيان الجمع بين الروايتين وانه جاز في رواية عور العين اليمنى وفي رواية اليسر وكلاهما صحيح

باب  
باب  
باب



والعور في اللغة العيب عينا معيبتان عوروا وان احدهما طافئة بالهز لا تصور فيها والاخرى طافئة بلاهجرة ظاهرة نائية واما قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ليس بكفور العور فبيان احكامه  
مينه تدل على كذب الدجال لانه قطعته بدينه يدركها كل احد ولم يقتصر على كونه جسما او غير ذلك من الدلائل القطعية لكون بعض العوام قد لا يهتدى اليها واما علم **(قوله صلى الله عليه وسلم الدجال مسح بحسن)**  
فهذه المسحوة هي الطافئة بالهز التي لا تصور فيها وهي ايضا موصوفة في الرواية الاخرى بانها ليست تجزأ ولا تانس **(قوله صلى الله عليه وسلم مكتوب بين عينيه كافر ثم تجابها فقال ك ف رقيقه كل مسلم وفي رواية يقره)**  
كل مؤمن كاتب غير كاتب الصحيح الذي عليه محققون ان هذه الكتابة على ظاهرها وانها كتابة حقيقته جعلها السدائية وعلمته من جملة العلامات الطافئة بكفره وكذبه الباطل ولظنهم ان كل مسلم كاتب غير كاتب بخفيها  
عن اراد شقاوته وفتنته ولا تنفع في ذلك ذكر القاضى فيه خلافا منهم من قال هي كتابة حقيقته كما ذكرنا ونههم من قال هي مجاز وشارة الى سمات الحديث عليه **(قوله صلى الله عليه وسلم كاتب غير كاتب هذا ضرب ضعيف)**  
**(قوله صلى الله عليه وسلم جبال اطهر)** هو ضم ابيهم تحقير الفاء اى كثيرة **(قوله صلى الله عليه وسلم محبة ونا رجفة نار ونا رجفة نار)** وفي رواية نهار في رواية ما ونا ر قال العلماء هذا من جملة فتنته امتحن الله تعالى عباده  
بشيء الحق ويطلب لباطل ثم يفضحه ويظهر للناس عجزه **(قوله صلى الله عليه وسلم فاما ادر كن احد فليات النهر الذي يراه نار)** هكذا هو في اكثر النسخ ادر كن في بعضها ادر كن هذا الثاني ظاهر واما الاول فخرس من  
حيث العربية لان هذه النون لا تدخل على الفعل الماضي قال القاضى ولعله يدرك معنى فغيره بعض الرواة **(قوله صلى الله عليه وسلم يراه)** بفتح اليا وضمها **(قوله صلى الله عليه وسلم مسح احين عليها خفرة غليظة)** اى يفتح عليها الخفرة  
والفارة وهي جلدة تغشى البصر وقال الاصمعي سمعت تنبت عند الماق **(قوله صلى الله عليه وسلم لا يصحى سمعت تنبت عند الماق)** بفتح السين كسر **(قوله صلى الله عليه وسلم لا يصحى سمعت تنبت عند الماق)** بفتح السين كسر  
الخلل) هو تشديد الفاء فيها وفي معناه قولان احدهما ان خفض في معنى خفه وقوله فعلى عظمه فخمة فمن تحقيره وهو انه على الله تعالى عورة منه **(قوله صلى الله عليه وسلم هو ابون علي)** من ذلك انه لا يقدر على قتل احد الا ذلك  
الرجل ثم يعجز عنه وانه يصحى امره ويقتل بعد ذلك هو واتباعه من تعظيمه فتنته والمحنة بهذه الامور الخارقة للعادة وانه ما من نبى الا وقد اذنه قوله الوجه الثاني انه خفض من صوت في حال كثرة ما تكلم فيه  
فخفض بعد طول الكلام والتعب ليستريح ثم يرفع صوته كل احد بلاغا كاملا فخما **(قوله صلى الله عليه وسلم غير الدجال خوفي عليكم)** هكذا هو في جميع النسخ بلا دنا خوفي بنون بعد الفارة وكذا نقله القاضى عن رواية الاكثرين قال و  
رواه بعضهم بخلاف النون كما اختار صحيحان ومعناهما واحد قال شيخنا الامام ابو عبد الله بن مالك حمله الله تعالى احبته داعيته الى الكلام في لفظ هذا الحديث ومعناه فلما انظره فكونه يضمن بالاعتقاد من  
اضافة اخوف الى يا ايها المتكلم مقرنه بنون الوقاية وبهذا الاستعمال انما يكون مع الافعال المتعدية واحواب انه كان الاصل اشياها ولكنه اصل متردك فنية عليه في قليل من كلامهم انشديا بيانها  
بالانشده الفراء فما ادى فظنى كل ظن في مسلي الى قومي شرارح يعنى شرارحيل فرحمته في غير النداء للضرورة والشد غير وليس المواقيني ليرفد خائباء فان له مضاعف ما كان املاء والافضل لتفصيل ايضا  
شبه بالفعل خصوصا بفعل التعجب ان تلحمة النون المذكورة في الحديث كما بحثت في الابيات المذكورة فها هو الاظهر في هذه النون هنا ويجعل ان يكون معناه اخوف لى قابلية النون  
من اللام كما ابدلت في لحن وعن معنى الفعل وعلم اما معنى الحديث ففهي وجاظهره انه من فعل التفصيل تقديره غير الدجال اخوف مخوفات عليكم ثم حذت المضاف الى الابد ومنه اخوف الخائف على الله المخلصون



ان يخرج وانا فيكم فانا جميعه دونكم وان يخرج ولست فيكم فامر حجيجه نفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قِطَطُ عَيْتِه طافعة كان  
اشبهه بعبد لعزى بن قطن فمن ادرك منكم فليقبل عليه فواتح سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام والعراق فعانت ميما وعانت شالا يا عباد الله  
فاتبوا قلنا يا رسول الله وما البثرة في الارض قال اربعون يوما يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر ايامه كايامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي  
كسنته انكفينا فيه صلوة يوم قال لا اقدر والى قدره قلنا يا رسول الله وما اسراعه في الارض قال كالغيث استدل برية الريح فياتي على القوم فيدعوهم فيؤمنون  
به ويستجيرون له فيا من السماء فتمطر والارض فتنبث فتروح عليهم سارحتهم اطول ما كانت دُرُي واسبغة ضرعا واما كخاوصهم ثم ياتي القوم فيدعوهم  
فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصيحون فحينئذ ليس بايديهم شئ من اموالهم ويمر بالخرابة فيقول لها اخبري كُنُوزَكَ فتتبعه كنوزها كيعاسيب النحل  
ثم يدعون رجلا ممتلئا شابا فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين رمية الغرض ثم يدعوه فيقبل ويقتل وجهه ويضرب فبينما هو كذلك اذ بعث الله  
المسيح بن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مبرودتين واضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طأطأ راسه قطر اذا رفعه  
تحول رمده حجان كاللؤلؤ فلا يحل لك ان تخرج ربح نفسك الاموات ونفسه ينقح حيث ينقح طرفة فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله ثم ياتي عيسى قوم  
قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحد ثيابهم بدراجاتهم في الجنة فيبهاهون ذلك اذ اوحى الله الى عيسى عليه السلام اني قد اخرجت عبادي الى  
لايدان لاحد يقتلهم فخر عبادي الى الطور ويبعث الله يا جوج وهاجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمراوا ثلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها  
ويمر اخرهم فيقولون لقد كان هذه مرة ماء ويخصر بنى الله عيسى عليه السلام واصحابه حتى يكون راس الثور لاحد هم خير من مائة دينار (احدكم)  
اليوم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه فيرسل عليهم النعنع في رقابهم فيصيحون فيرسل نفس واحدا ثم يقبض نبي الله عيسى عليه السلام  
واصحابه الى الارض فلا يجدون في الارض

معناه ان الاشياء التي اختلفت على امتي اختلفت بان شحان الائمة المضلون والثاني ان يكون اخون من اخاف بمعنى خون ومعناه غير الدجال اشد موجبات خوفي عليكم والثالث ان  
يكون من باب وصف المعاني بما يوصف به الاعيان على سبيل المبالغة كقولهم في الشر الضمير اشعر شاعر وخون فلان اخون من خوفك وتقديره خون غير الدجال اخون خوفي عليكم  
ثم حذف المضان الاول ثم الثاني هذا آخر كلام الشيخ رحمه الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم انه شاب قِطَطُ عَيْتِه طافعة كان اشبهه بعبد لعزى بن قطن فمن ادرك منكم فليقبل عليه فواتح سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام والعراق فعانت ميما وعانت شالا يا عباد الله فاتبوا قلنا يا رسول الله وما البثرة في الارض قال اربعون يوما يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر ايامه كايامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته انكفينا فيه صلوة يوم قال لا اقدر والى قدره قلنا يا رسول الله وما اسراعه في الارض قال كالغيث استدل برية الريح فياتي على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيرون له فيا من السماء فتمطر والارض فتنبث فتروح عليهم سارحتهم اطول ما كانت دُرُي واسبغة ضرعا واما كخاوصهم ثم ياتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصيحون فحينئذ ليس بايديهم شئ من اموالهم ويمر بالخرابة فيقول لها اخبري كُنُوزَكَ فتتبعه كنوزها كيعاسيب النحل ثم يدعون رجلا ممتلئا شابا فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين رمية الغرض ثم يدعوه فيقبل ويقتل وجهه ويضرب فبينما هو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مبرودتين واضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طأطأ راسه قطر اذا رفعه تحول رمده حجان كاللؤلؤ فلا يحل لك ان تخرج ربح نفسك الاموات ونفسه ينقح حيث ينقح طرفة فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله ثم ياتي عيسى قوم قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحد ثيابهم بدراجاتهم في الجنة فيبهاهون ذلك اذ اوحى الله الى عيسى عليه السلام اني قد اخرجت عبادي الى لايدان لاحد يقتلهم فخر عبادي الى الطور ويبعث الله يا جوج وهاجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمراوا ثلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر اخرهم فيقولون لقد كان هذه مرة ماء ويخصر بنى الله عيسى عليه السلام واصحابه حتى يكون راس الثور لاحد هم خير من مائة دينار (احدكم) اليوم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه فيرسل عليهم النعنع في رقابهم فيصيحون فيرسل نفس واحدا ثم يقبض نبي الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الارض فلا يجدون في الارض

معناه ان الاشياء التي اختلفت على امتي اختلفت بان شحان الائمة المضلون والثاني ان يكون اخون من اخاف بمعنى خون ومعناه غير الدجال اشد موجبات خوفي عليكم والثالث ان يكون من باب وصف المعاني بما يوصف به الاعيان على سبيل المبالغة كقولهم في الشر الضمير اشعر شاعر وخون فلان اخون من خوفك وتقديره خون غير الدجال اخون خوفي عليكم ثم حذف المضان الاول ثم الثاني هذا آخر كلام الشيخ رحمه الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم انه شاب قِطَطُ عَيْتِه طافعة كان اشبهه بعبد لعزى بن قطن فمن ادرك منكم فليقبل عليه فواتح سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام والعراق فعانت ميما وعانت شالا يا عباد الله فاتبوا قلنا يا رسول الله وما البثرة في الارض قال اربعون يوما يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر ايامه كايامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته انكفينا فيه صلوة يوم قال لا اقدر والى قدره قلنا يا رسول الله وما اسراعه في الارض قال كالغيث استدل برية الريح فياتي على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيرون له فيا من السماء فتمطر والارض فتنبث فتروح عليهم سارحتهم اطول ما كانت دُرُي واسبغة ضرعا واما كخاوصهم ثم ياتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصيحون فحينئذ ليس بايديهم شئ من اموالهم ويمر بالخرابة فيقول لها اخبري كُنُوزَكَ فتتبعه كنوزها كيعاسيب النحل ثم يدعون رجلا ممتلئا شابا فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين رمية الغرض ثم يدعوه فيقبل ويقتل وجهه ويضرب فبينما هو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مبرودتين واضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طأطأ راسه قطر اذا رفعه تحول رمده حجان كاللؤلؤ فلا يحل لك ان تخرج ربح نفسك الاموات ونفسه ينقح حيث ينقح طرفة فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله ثم ياتي عيسى قوم قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحد ثيابهم بدراجاتهم في الجنة فيبهاهون ذلك اذ اوحى الله الى عيسى عليه السلام اني قد اخرجت عبادي الى لايدان لاحد يقتلهم فخر عبادي الى الطور ويبعث الله يا جوج وهاجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمراوا ثلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر اخرهم فيقولون لقد كان هذه مرة ماء ويخصر بنى الله عيسى عليه السلام واصحابه حتى يكون راس الثور لاحد هم خير من مائة دينار (احدكم) اليوم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه فيرسل عليهم النعنع في رقابهم فيصيحون فيرسل نفس واحدا ثم يقبض نبي الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الارض فلا يجدون في الارض

قوله فاتبوا قلنا يا رسول الله وما البثرة في الارض قال اربعون يوما يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر ايامه كايامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته انكفينا فيه صلوة يوم قال لا اقدر والى قدره قلنا يا رسول الله وما اسراعه في الارض قال كالغيث استدل برية الريح فياتي على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيرون له فيا من السماء فتمطر والارض فتنبث فتروح عليهم سارحتهم اطول ما كانت دُرُي واسبغة ضرعا واما كخاوصهم ثم ياتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصيحون فحينئذ ليس بايديهم شئ من اموالهم ويمر بالخرابة فيقول لها اخبري كُنُوزَكَ فتتبعه كنوزها كيعاسيب النحل ثم يدعون رجلا ممتلئا شابا فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين رمية الغرض ثم يدعوه فيقبل ويقتل وجهه ويضرب فبينما هو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مبرودتين واضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طأطأ راسه قطر اذا رفعه تحول رمده حجان كاللؤلؤ فلا يحل لك ان تخرج ربح نفسك الاموات ونفسه ينقح حيث ينقح طرفة فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله ثم ياتي عيسى قوم قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحد ثيابهم بدراجاتهم في الجنة فيبهاهون ذلك اذ اوحى الله الى عيسى عليه السلام اني قد اخرجت عبادي الى لايدان لاحد يقتلهم فخر عبادي الى الطور ويبعث الله يا جوج وهاجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمراوا ثلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر اخرهم فيقولون لقد كان هذه مرة ماء ويخصر بنى الله عيسى عليه السلام واصحابه حتى يكون راس الثور لاحد هم خير من مائة دينار (احدكم) اليوم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه فيرسل عليهم النعنع في رقابهم فيصيحون فيرسل نفس واحدا ثم يقبض نبي الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الارض فلا يجدون في الارض



موضع شبرا الاملاة زهمهم ومنتهم فيرغب نبي الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الله فيرسل الله طيرا كاعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يمكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفه ثم يقال للارض اني ثمرتك وردى بركتك فيومئذ تاكل العصابة من الثمرة ويستظلون بقحفها ويبارك في الرسل حقان اللقمة من الابل لتكفي الفئام من الناس اللقمة من البقر لتكفي القبيلة من الناس اللقمة من الغنم لتكفي الفخذ من الناس فبينما هم كذلك اذ بعث الله رجلا طيبا فتأخذهم تحت اباطهم فتقبض رؤسهم كل موطن وكل مسلم وينقي شرا الناس يتهاونون فيها تهاونهم فيقوم الساعة محمد بن جبر الساعدى فاعبده بن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر والوليد بن مسلم قال بن جبر دخل حديثا احدهما في حديث الاخر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر بهذا الاسناد نحو ما ذكرنا واذ بعد قوله لقد كان هذه مرة ماء ثم يسيرون حتى ينتهوا الى جبل الحمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الارض هلم فلنقتل من في السماء فيرمون بنسائهم الى السماء فيرؤ الله عليهم بنسائهم مخضوبة دما وفي رواية ابن جبر فاني قد نزلت عبادا الى لا يدى لاحد بقتالهم حتى نفي عمر والناس قد احسن الحلواني وعبد بن حميد والفاظهم متقاربة والسياف لعبد بن عبد الله بن جبر حتى وقال الاخران ناي يعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد حدثني ابي عن صالح بن عيسى عن ابن شهاب قال قال خبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابا سعيد الخدري قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما حدثنا عن الدجال فكان في احد ثنا قال ياتي وهو مخمور عليه ان يدخل نقاب المدينة فينتهي الى بعض السباخ التي تلي المدينة فيخرج اليه بو مؤن رجل هو خير الناس ومن خير الناس فيقول له اشد انك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال ايتهم فقلت هذا ثم احببته اشكون في الامر فيقولون لا قال فيقتله ثم يحببه فيقول حين يحببه والله ما كنت فيك قط اشد بصيرا معي الان قال فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه وحديثي عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي نا ابو اليان ان اشعيب عن الزهري في هذا الاسناد مثله حديثي محمد بن عبد الله بن قهزاذ من اهل مرو ثنا عبد الله بن عثمان عن ابي حمزة عن قيس بن وهب عن ابي الوكيع الكوفي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال فيتوجه قبلكه رجل من المؤمنين فتلقاه المسالم مسالم الدجال فيقولون له ابن تعمد فيقول اعد الى هذا الذي خرج قال فيقولون له او ما نعو من برينا فيقول ما برينا خفاء فيقولون اقتلوه فيقول بعضهم لبعض ليس قد غامر بكم ان تقتلوا احدا وانه قال فينطلقون به الى الدجال فاذا رآه المؤمن قال يا ايها الناس هذا الدجال الذي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ابو اسحاق يقال ان هذا الرجل هو الخضر عليه السلام

ومالي به يدان لان المباشرة والذبح انما يكون باليد وكان يدبره معد ومثان الحجرة عن دفنه ومعنى حرزهم الى الطور راي ضميم واجله لهم حرز يقال حرزت الشيء احرزه احرزا اذا حفظته وضمته اليك ضمته عن الاخذ ووقع في بعض النسخ حزب باحار والراي الباري اجمعهم قال القاضي وروى حوزيا واو والراي معناه نجم وازلم عن طريقهم الى الطور قوله وهم من كل حدب ينسلون) الحرب ينسلون يمشون مسرعين (قوله صلى الله عليه وسلم في رايه تعالى عليهم النصف في رقا بهم فضجون فرسي) النصف بنون وغيره معجمة مفتوحين ثم فاء وهو يكون في انوف الابل الغنم الواحدة نغفة والغرسى بفتح الفاء مقصورا راي قتلى واحد هم فريس (قوله ملاه زهمهم فنتهم) بفتح الهاء راي وسهمهم وانهم الكبرية (قوله صلى الله عليه وسلم لا يمكن منه بيت مدر) اى لا يمنع من نزول المار بيت المدر بفتح الميم والدال وهو الطين الصلب (قوله صلى الله عليه وسلم فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفه) روى بفتح الزاي واللهم والقاف وهو الزلفه بضم الزاي واسكان اللام والفاء وروى الزلفه بفتح الزاي واللهم والقاف وبفتح اللام وباسكانها وكلها صحيحة قال في المشارق والزاي مفتوحة واختلوا في معناه فقال ثعلب البوزيد واخرون معناه كالمراة وكله صاحب المشارق بذاعن ابن عباس ايضا شبهها بالمرأة في صفاتها ونظافتها وقيل معناه كصانع المار اى ان المار يستقع فيها حتى تصير كالمصنع الذي يجتمع فيها المار وقال ابو عبيد معناه كالاجانة الخضر وقيل كالصحفة وقيل كالروضة (قوله صلى الله عليه وسلم تاكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها) العصابة كجاعة وقحفها بكسر القاف هو قحفها شبهها القحف الراس هو الذي فوق الدماغ وقيل ما انفلق من جمجمة والفصل (قوله صلى الله عليه وسلم يبارك في الرسل حتى ان اللقمة من الابل لتكفي الفئام من الناس) الرسل بكسر الراء واسكان السين هو اللبن واللقمة بكسر اللام وفتحها اللتان مشهورتان الكسر شهري القوية العهد بالولادة وجمعها القح بكسر اللام وفتح القاف كبركة وبرك واللقح ذات اللبن وجمعها القلح والقنام بكسر الفاء وبعد ما هزرة مدودة وهي الجماعة الكثيرة هذا هو المشهور المعروف في اللغة وكتب الغريب رواية اخرى انه بكسر الفاء وبالهمزة قال القاضي ومنهم من لا يجيز الهزل لقوله بالياء وقال في المشارق وحكاة تحليل بفتح الفاء وهي رواية القاسبي قال ذكره صاحب العين غير فهو فاخذ في حرف اليا وعلل الخطا بانه بعضهم ذكره بفتح الفاء وتشديد اليا وهو غلط فاحش (قوله صلى الله عليه وسلم لتكفي الفخذ من الناس) قال اهل اللغة الفخذ الجمجمة من الاقاربهم دون البطن والخصر والقبيلة قال القاضي قال ابن فارس الفخذ هنا باسكان اكلها لا غير فلا يقال الا باسكانها بخلاف الفخذ التي هي العضو فانها تكسر وتسكن (قوله صلى الله عليه وسلم فتقبض رؤسهم وكل مسلم) هكذا يوصف جميع نفع مسلم وكل مسلم بالواو (قوله صلى الله عليه وسلم يتهاونون بها تهاونهم) كما يفعل الحمير ولا يكثر لكون ذلك والهرج باسكان الراء الجمل يقال هرج زوجه اى جابهها بهرجا بفتح الراء وضمها وكسر باقوله صلى الله عليه وسلم يسيرون حتى ينتهوا الى جبل الحمر بفتح الحاء معجمة وميم مفتوحين وانحر الشجر الملتف الذي يستمر فيه وقد فسره في الحديث بانه جبل بيت المقدس (قوله صلى الله عليه وسلم محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة) هو بكسر النون اى طرفها وفجها وهو جمع نقب وهو الطريق بين الجبلين (قوله صلى الله عليه وسلم فيقتله ثم يحببه) قال المازري ان قيل انظر المعجزة على يد الكذاب ليس يمكن فكيف ظهرت هذه الخوارق للعادة على يده فاجوب انما يدعى الربوبية وادلة حدوثه تحيل ادعاه وتكذبه واما النبي فانما يدعى النبوة وليست مستحيلة في البشر فاذا اتى بدليل لم يعارضه شيء صدق واما قول الدجال ارايت ان قتلت هذا ثم احببته اشكون في الامر فيقولون لا فقد يستشكل لان ما اظهره الدجال لادلالته فيربو بية نظمو النقص عليه دلائل حدوثه وتشويه الذات وشهادة كذبه وكفره المكتوبة بين عينيه غير ذلك يجاب بنحو ما سبق في اول الباب وهو انهم لعلمهم قالوه خوفا منه وتقية لا تصديقا ويحتمل انهم قصدوا الاثبات في كذبك كفر فان من شك في كذبه وكفره كفر وفادعوه بهذه التورية خوفا منه ويحتمل ان الذين قالوا الاثبات هم مصدقوه من اليهود وغيرهم ممن قد راسد تحالفا وشقاوة (قوله قال ابو اسحق يقال ان هذا الرجل هو الخضر عليه السلام) ابو اسحق هذا هو ابراهيم بن سفيان راوى الكتاب عن مسلم وكذا قال غيره جابره في اثر هذا الحديث كما ذكره ابن سفيان وهذا تصريح منه بحياة الخضر عليه السلام وهو صحيح وقد سبق في باب من كتب المناقب السليخ قومهم سلاحه رتبته في المراكب الخضر بتموا بذلك كلهم السلاح

من صحيح مسلم  
كما في نسخة  
ووجهه كذا  
آب سائر  
نسخة















عن أبي عبد الله عن أبيه عن ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بأدروا بالاعمال

سقطوا الشمس من مغربها أو الدجال أو الدابة أو خاصة أحدكم أو امر العامة **وحدثنا** أحمد بن محمد بن عيسى بن يزيد بن زريع نا شعبة عن قتادة عن الحسن بن زياد بن رباح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بأدروا بالاعمال ست الدجال والدابة والارض وطلع الشمس من مغربها و امر العامة وخويصة أحدكم **وحدثنا** أحمد بن محمد بن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى قالاننا عبد الحميد بن عبد الوارث نا همام عن قتادة عن الاسناد مثله **وحدثنا** أحمد بن محمد بن زياد بن زيد عن معمر بن زياد عن معاوية بن قرة عن معقل بن يسار نا رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** أحمد بن سعيد نا أحمد عن المعلى بن زياد رده الى معاوية بن قرة رده الى معقل بن يسار رده الى النبي صلى الله عليه وسلم قال العباد في الهرج كهرية الى **وحدثنا** أحمد بن ابو كامل نا أحمد بن الاسناد نحوه **وحدثنا** أحمد بن زهير بن حرب نا عبد الرحمن بن عوف نا مولى نا شعبة عن علي بن الرقم عن ابي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة الا على شر الناس **وحدثنا** أحمد بن سعيد بن منصور نا يعقوب بن عبد الرحمن بن عبد العزيز بن ابي حازم عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** أحمد بن سعيد واللفظ نا يعقوب عن ابي حازم انه سمع سهلا يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يشير بأصبعه الى النجوم والوسط وهو يقول بعثت انا والساعة هكذا **وحدثنا** أحمد بن محمد بن بشر نا أحمد بن جعفر نا شعبة قال سمعت قتادة نا انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كما تبين قال شعبة وسمعت قتادة يقول في قصصه كفضل أحدنا على الاخرى فلا ادري اذكره عن انس وقاله قتادة **وحدثنا** أحمد بن جابر نا خالد بن يعقوب نا الحارث نا شعبة قال سمعت قتادة نا ابا التياح نا محمد نا انهم سمعوا انس نا محمد نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت انا والساعة هكذا وقرن شعبة بين اصبعيه المسجاة والوسط بمكة **وحدثنا** أحمد بن محمد بن الوليد نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابي التياح عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** أحمد بن محمد بن بشر نا ابن ابي عدي عن شعبة عن حمزة نا يعقوب نا ابي التياح عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حدثناهم **وحدثنا** أحمد بن محمد بن عيسى نا معمر نا عيسى نا معمر نا انس نا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كما تبين قال وضم السبابة والوسط **وحدثنا** أحمد بن محمد بن عيسى نا أبو بكر بن ابي شيبة نا أبو كريب قال نا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان الاعراب اذا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن الساعة عن الساعة فنفذ الى احد الناس منهم فقال ان يعش هذا الم يدركهم قامت عليكم ساعتكم **وحدثنا** أحمد بن محمد بن عيسى نا أبو بكر بن ابي شيبة نا يونس بن محمد نا حماد بن سلمة نا ثابت نا انس نا رسول الله صلى الله عليه وسلم من تقوم الساعة وعند علام من الانصار يقال له محمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعش هذا الغلام فحسب ان لا يدركهم حتى تقوم الساعة **وحدثنا** أحمد بن محمد نا سليمان بن حرب نا أحمد بن زيد نا معمر نا هلال بن العزى نا انس نا مالك نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تقوم الساعة قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم هنية ثم نظر الى غلام بين يديه من اشد شؤفه فقال ان عمر هذا لم يدركهم حتى تقوم الساعة قال نا انس نا ذلك الغلام من أثري يومئذ **وحدثنا** أحمد بن محمد نا هارون بن عبد الله نا عفان نا مسلم نا همام نا قتادة نا انس نا غلام للمغيرة بن شعبه نا كان من اقراني فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان يؤخر هذا فلن يدركهم حتى تقوم الساعة **وحدثنا** أحمد بن محمد نا زهير بن حرب نا سفيان نا عيينة نا ابي الزناد نا ادرج نا ابي هريرة نا يبلغ نا قال تقوم الساعة والرجل يلجأ الى فيه حتى تقوم والرجل لا يتباعد عن الثوب فما يتباعد حتى تقوم والرجل يلبس في حوصه فما يصدر حتى تقوم **وحدثنا** أحمد بن محمد نا أبو كريب نا العلاء نا أبو مغيرة نا ادم نا ابي صالح نا ابي هريرة نا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفتين اربعون قالوا يا ابا هريرة اربعين يي ما قال ابييت

٢٠٦

عن أبي عبد الله عن أبيه عن ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بأدروا بالاعمال

(قوله صلى الله عليه وسلم بأدروا بالاعمال ست طلوع الشمس من مغربها أو الدجال أو الدابة أو خاصة أحدكم أو امر العامة) وفي الرواية الثانية الدجال والدابة الى قوله وخويصة أحدكم فذكرنا في الرواية الاولى مطوعة بالرواية التي هي للتقديم وفي الثانية بالرواية التي هي بالرواية وقال قتادة امر العامة القيمة كذا ذكره عنها عبد بن حميد (قوله اية بن بطام عيسى) هو بالشيخين المجتهد قال القاضي نا بعضهم صواب العاشي بالالف منسوب الى بني عائش بن تيم السدين وكاتبه ولكن الذي ذكره عبد الله نا ابن مأكولا وسائر الحفاظ وهو الموهود في سلم وسائر كتب الحديث العيشي ولعله على مذنب من يقول من العرب في عائشة عيشة قال علي بن حمزة هي لغة صحيحة جاءت في الكلام لفصح قلنا وقد حكى هذه اللغة ايضا ثعلب نا ابن الاعراب نا قد سبق نا بطام بكسر الباء وفتحها وانه يجوز فيه الصرف وتركه (قوله نا زياد نا رباح) هو بجر الراء والمثناة بكذا قاله عبد الغني المصري والجمهور على الجارح وغيره فتح المثناة والوحدة مع فتح الراء باب فضل العباد في الهرج (قوله صلى الله عليه وسلم العباد في الهرج كهرية الى) المراد بالهروج هنا الفتنة واختلاط امور الناس وسبب كثرة فضل العباد فيه ان الناس يفتلون عنها ويشتغلون عنها ولا يتفرغ لها الا افراد باب قرب الساعة (قوله صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة هكذا وفي رواية كما تبين وضم السبابة والوسط وفي رواية قرن بينهما قال قتادة كفضل أحدنا على الآخر) روى بنصيب الساعة ورفعها واما معناه فقيل المراد بينهما شيء يسير كما بين الاصبعين في الطول وقيل هو اشارة الى قرب المجاورة (قوله نا اله من الساعة من الساعة فنظر الى احد الناس منهم فقال ان يعش هذا الم يدركهم قامت عليكم ساعتكم وفي رواية ان يعش هذا الغلام فحسب ان لا يدركهم حتى تقوم الساعة وفي رواية ان عمر هذا لم يدركهم حتى تقوم الساعة وفي رواية ان يؤخر هذا) قال القاضي هذه الروايات كلها محمولة على معنى الاول والمراد بساعتكم موتكم ومعناه يموت ذلك لقرن او اولئك المحاطون قلنا ويحتمل ان علم ان ذلك الغلام لا يبلغ الهرم ولا يعمر ولا يؤخر (قوله والرجل يلبس في حوصه) هكذا هو في معظم النسخ بفتح اليا وكسر اللام وتخفيف الطاء وفي بعضها يلبس بزيادة ياء وفي بعضها يلبس بمعنى أجمع واحد وهو ان يلبس بلباسه (قوله ما بين النفتين اربعون) قالوا يا ابا هريرة اربعون يي ما قال ابييت الى آخره) معناه ابييت ان اجزم بان المراد اربعون يوما أو سنة أو شهر ابل الذي اجزم به انها اربعون ليلة وقد جاءت مفسرة من رواية غيره في غير مسلم اربعون سنة

عن أبي عبد الله عن أبيه عن ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بأدروا بالاعمال

٢٠٦







بالعزم وفهم الدين  
والمد ما أتى على  
هذا عشق الشهرة  
تسعى فيه فقبل  
لكل ما مل  
مطلعا على الأدب  
يطلق على الأدب  
والخيل وعشرون  
تنتهي ما قبلت الحكمة  
والإحسان  
الطلق عليه الأدب  
باعتبار ما كان  
كلن الأقسام  
والأدعي  
الحق

५३



فان الدنيا قد ذلت بصغرهم وولت حذاء ولم يبق منها الا صباية كصباية الاناء يتصاهاها صاحبها وانكم منتقلون منها الى دار لا زوال لها فانتم قبلوا بخير والحاضر تنكم فانه قد  
ذكر لنا ان الحجة يلقي من شفة جهنم في هوى فيها سبعين عاما لا يدرى لك لها قعر والله لثلاث افجعتكم ولقد ذكرنا ان ما بين مصر اعيان من مصاريح الجنة  
مسيرة اربعين سنة وليا تين عليها يوم وهو كظيم من الزحام ولقد رايتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما طعموا الا وورق الشجر حتى  
قرحت اشد قنا فاللقطت برودة فشققتهما بيني وبين سعد بن مالك فاتزرت بنصفهما واترسل بنصفهما فما اصبهم اليوم منا احد الا اصبهم امير اعلى  
مصر من الامصار واني اعوذ بالله ان اكون في نفسي عظيما وعند الله صغيرا وانها لم تكن نبوة قط الا تنا سجت حتى تكون اخر عاقبتها ملكا فتغفرون وتقر بان  
الامر بعدنا وحديثي اسحاق بن عمر بن سليط ناسليمان بن المغيرة تاجيد بن هلال عن خالد بن عمرو قال درك الحما هلية قال خطب عتبة بن غزوان وكان  
امير اعلى البصرة فن كره فوحديث شيبان **ح** ثنا ابو كريب محمد بن العلاء نا وكيع عن قرة بن خالد عن حميد بن هلال عن خالد بن عمرو قال سمعت عتبة بن غزوان  
يقول لقد رايتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطعمنا الا وورق الحجلة حتى قرحت اشد قنا **ح** ثنا محمد بن ابي عمر ناسفیان عن سهيل  
ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة قالوا لا قال  
فهل تضادون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة قالوا لا قال فوالذي فوالذي نفسي بيده لا تضادون في رؤية ربكم الا كما تضادون في رؤية احدكم قال فيلق العبد  
فيقول اي قل لم اكرمك واسودك وازوجك واسخر لك الخيل والابل واذكرك نراس وتربع فيقول بلى قال فيقول فظننت انك ملاقي فيقول لا فيقول فاني اسالك كما  
سئلتني ثم يلقي الثاني فيقول اي قل لم اكرمك واسودك وازوجك واسخر لك الخيل والابل واذكرك نراس وتربع فيقول بلى يا رب فيقول اظننت انك ملاقي  
قال فيقول لا فيقول اني اسالك كما سئلتني ثم يلقي الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يا رب امنت بك وبكتابك وبرسلك وصبليت وصمت وتصدقت  
ويشبه بخير ما استطاع فيقول ها هنا اذا قال ثم يقال له الان نبعث شاهدا عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد علي فيختم على فيه ويقال لفخذه وكفه وعظامه  
انطق فتطق فخذه ووجه وعظامه بعلة ذلك ليعلن من نفسه ذلك المنافي وذلك الذي يسخط الله عليه **ح** ثنا ابو بكر بن النضر بن ابي النضر ح **ث** نا ابو النضر هاشم بن  
القاسم نا عبيد الله الاشجعي عن سفيان الثوري عن عبيد الله المكنبي عن فضيل عن الشعبي عن انس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك  
فقال هل ندرن ما اضحك قال قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يا رب الم فجر في من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فاني لا اجيز  
على نفسي الا شاها مني قال فيقول كف بنفسك اليوم شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيختم على فيه فيقال لا ركانا نطقه قال فتتطرق باعماله  
قال ثم يخلى بينه وبين الكلام قال فيقول بعد الكفر وسحقا فعنك كنت انا **ح** **ث** نا زهير بن حرب نا محمد بن فضيل عن ابيه عن عمار بن القعقاع  
عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل رزق ال محمد قوتا **ح** **ث** نا ابو بكر بن ابي شيبه وعمر الناقد وزهير بن  
حرب وابو كريب قالوا نا وكيع نا الاعمش عن عمار بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل رزق ال محمد قوتا  
وفي رواية عمر والهمم ارزق **ح** **ث** نا ابو سعيلا لا شجر نا ابو اسامة قال سمعت الاعمش ذكر عن عمار بن القعقاع بهن الاسناد وقال كفا **ح** **ث** نا  
زهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم قال سمعنا انا وقال زهير نا جابر عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما شبع ال محمد صلى الله عليه وسلم  
منذ قدم المدينة من طعام برئت لياك تبا عا حتى قبض **ح** **ث** نا ابو بكر بن ابي شيبه وابو كريب واسحاق بن ابراهيم قال السحق انا وقال  
الآخر نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام تبا عا من خبز بر  
حتى مضى لسبيله **ح** **ث** نا محمد بن المثنى وعمر بن بشار قالنا نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابي اسحاق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يحث  
عن الاسود عن عائشة انها قالت ما شبع ال محمد صلى الله عليه وسلم من خبز شعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**ح** **ث** نا ابو بكر بن ابي شيبه نا وكيع عن سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه عن عائشة قالت ما شبع ال محمد صلى الله عليه وسلم من خبز بر فوق ثلث

(قوله ان الدنيا قد آذنت بصرم ودلت حذار ولم يبق منها الا صباية كصباية الاناء يتصا بها صاحبها) اما اذنت فبهمزة ممدودة وفتح الذال اى اعلمت الصرم بالضم اى الانقطاع والذباب وقوله حذار بحار مهلة مفتوحة ثم قال بحجة مشددة والـف ممدودة اى سرعة الانقطاع والـصباية بضم الصاد البقية اليسيرة من الشراب تبقى في اسفل الاناء وقوله يتصا بها اى يشربها وقعر الشئ اسفله والكليظ الممتلئ وقوله قرحت اشدا اى صار فيها قروح وجراح من خشونة الورق الذي ناكله وحسارته (قوله سعد بن مالك) هو سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه (قوله اهل نرى ربنا) قد سبق شرح الروية وما يتعلق بها في كتاب الايمان (قوله صلى الله عليه وسلم فيقول اى قل) هو بضم الفاء واسكان اللام ومعناه يا فلان وهو ترخيم على خلاف القياس وقيل هى لغة بمعنى فلان حكاه القاضي ومعنى اسودك اجعلك سيذا على غيرك (قوله تعالى واذكر ترأس وترجم) اما ترأس ففتح التاء واسكان الراء وبعدها همزة مفتوحة ومعناه رئيس القوم وكبيرهم واما ترجع ففتح التاء والباء الموحدة بكذا رواه الجمهور وفي رواية ابن مالم ان ترجع بمشناة فوق بعد الراء ومعناه بالموحدة تاخذ المرباع الذي كانت ملوك الجاهلية تاخذه من الغنمية وهو ربعها يقال ربعتهم لى اخذت ربع اموالهم ومعناه الم اجعلك رئيسا مطاعا وقال القاضي بعد حكايته نحو ما ذكرته عندي ان معناه تركتك مسترخيا لا تختار الى مشقة ولعب من قولهم اربع على نفسك اى ارفق بها ومعناه بالمشناة انعم وقيل تاكل وقيل تلهو وقيل تعيش في سعة (قوله فاني انساك كما نسيتني) لى امنحك الرحمة كما امتنعت من طاعتى (قوله فيقول يا هنت اذا) معناه تف هنا حتى يشهد عليك جوارحك اذ قد صرت منكرا وقوله صلى الله عليه وسلم فيقال لا راكنا اى بجوارحه وقوله كنت انا ضل اى ادغم واجادل (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا) قيل كفايتهم من غير اسراف وهو معنى قوله في الرواية الاخرى كفا فاقيل هو سد الرزق

۱۳ مستحق الارباب  
و خیرة المومنین و اولیاء  
و یای نفیر و غیر الخیر

بسم الله الرحمن الرحيم  
 كذا في المصنفين  
 بآيات النور والهدى  
 من الأسماء والصفات

5.

۱۱۱

عائشہ



















بإظهار التثبت في الحديث وحكم كتابه العلم

المشهوره لا يلدغ برغ الغين وقال القاضي يروي على وجهين أحدهما بضم الغين على النحر معناه المؤمن المدح وهو الكيس المحازم الذم لا يستغفل فيخرج مرة بعد  
أخرى ولا يظن لذلك وقيل إن المراد الخداع في أمور الآخرة دون الدنيا والوجه الثاني بكسر الغين على النهي أن يؤتى من جهة الغفلة قال بسبب الحديث  
معروف هو أن النبي صلى الله عليه وسلم أسرا باعرة الشاعريوم بدر فمن عليه وعابده أن لا يحرض عليه ولا يجوه وأطلقه فلحق بقومه ثم رجع إلى التحريض والهجا، ثم  
أسره يوم أحد فإله المن فقال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يلدغ من نحر مرتين وبهذا السبب يضعف الوجه الثالث وفيه أنه ينبغي لمن نال الضرر من  
جهة أن يجتنبها لتلايق فيها ثمانية **باب** النهي عن المدح إذا كان فيه إفراط وخيف منه فتنة على المدوح ذكر سلم في هذا الباب الأحاديث الواردة  
في النهي عن المدح وقد جارت أحاديث كثيرة في الصحيحين بالمدح في الوجه قال العلماء وطريق الجمع بينهما أن النهي محمول على المجازفة في المدح والزيادة في الأوصاف  
أو على من يخاف عليه فتنة من أعجاب نحوه إذا سمع المدح وإيمان لا يخاف عليه ذلك لكمال تقواه ورسوخ عقله ومعرفة فلا ينهي في مدحه في وجهه إذا لم يكن فيه مجازفة بل إن كان  
يحصل بذلك مصلحة كنشط للخير أو الإزدياد منه أو الدوام عليه أو الاقتداء به كان استحباؤه العلم (قوله ولا ازركه على الله احدا) أي لا قطع على عاقبة أحد إلا  
ضيمه لأن ذلك مغيب عني ولكن أحب أن يكون الظاهر المقصود لذلك (قوله صلى الله عليه وسلم قطع غنق صاحبك وفي رواية قطع ظم ظهر الرجل)  
معناه المكنموه وهذه استعارة من قطع الغنق الذي هو القتل لا شراكها في الهلاك لكن هلاك هذا المدح في دينه وقد يكون من جهة الدنيا لا يشبه عليهما بل بالأعجاب  
(قوله ويظهر في المدحة) أي بحسبهم والأطراف مجاوزة الحمد في المدح (قوله أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخشى في وجوه المداحين التراب) بهذا الحديث قد علم على  
ظاهر المقداد الذي هو راويه ودافقه طائفة كذا لا يجوزون التراب في وجهه حقيقة وقال آخرون معناه خيبوهم فلا تعطوهم شيئا مدحهم وقيل إذا مدحتهم فاذكروا أنهم من تراب فنواضعوا  
ولا تعجبوا وهذا ضعيف (قوله حدثنا الأشجعي عبید الله بن عبید الرحمن عن سفيان الثوري) هكذا هو في نسخة بلادنا ابن عبید الرحمن بضم العين مصفرا قال القاضي وقع لأكثر نسخنا  
ابن عبد الرحمن بكسر الراء الأول هو الصحيح وهو الذي ذكره البخاري وغيره باب التثبت في الحديث وحكم كتابة العلم (قوله ان اباهميرة رضي الله عنه كان يحدث ويقول  
اسمى ياربة الحجوة) يعني عائشة مراده بذلك تقوية الحديث بأقرارها بذلك وسكوتهما عليه ولم تذكر عليه شيئا من ذلك سوى الاكثار من الرواية في المجلس الواحد نحو أنها  
أن يحصل بسببه سهو ونحو (قوله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني غير القرآن ومن كتب عني غير القرآن فليحمله) قال القاضي كان بين السلف من الصحابة  
والتابعين اختلاف كثير في كتابة العلم فكرهها كثيرون منهم واجازها أكثرهم ثم أجمع المسلمون على جوازها وزال ذلك الخلاف وأختلفوا في المراد بهذه الأحديث  
الواردة في النهي فقيل هو في حق من يؤثق بحفظه ويخاف إثم الكمال على الكتابة إذا كتب وتحمل الأحاديث الواردة بالإباحة على من لا يؤثق بحفظه كحديث  
أكتبوا لابن شاه وحدث صحيفة على رضي الله عنه وحدث كتاب عمرو بن حزم الذي فيه الفرائض والسنة والذات  
وحدث كتاب الصدقة ونصب الزكاة الذي لعث به أبو بكر رضي الله عنه السارضي رضي الله عنه حين وجهه إلى البحرين وحدث







فقال له ابي يا عم اني اري في وجهك سعة من غضب قال جل كان لي على فلان بن فلان احرأني قال فانتيت اهلها فسلمت فقلت ثم هو قالوا لا فخر به علي ابن له  
 جفر فقلت له اين ابوك قال سمع صوتك فدخل ريكه ابي فقلت اخرجني الى فقد علمت اين انت فخرج فقلت ما حالك علي ان اختبأت مني قال نا والله احدك ثم لا  
 اكن بك خشيت والله ان اخرجك فأكذبك وأن اعدك فأخلفك وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت وابنه معسرا قال قلت الله قال الله قلت ابي  
 قال الله قال قلت الله قال الله قال فأتني بصحيفة فهاها بيده قال فان وجدت قضاء فأقضه والا انت في جيل فاشهد بصحيفة هاتين ووضع اصبعي على عيني ومعه  
 اذني هاتين ووعاه قلبه هذا وأشار الى مناط قلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من انظر معسرا او وضع عنه اظله الله في ظله قال فقلت له انا يا عم لو انك اخذت  
 بردة غلامك او اعطيت معافرتك واخذت معافرة واعطيت بردتك فكانت عليك حلة وعليه حلة فسر راسي وقال اللهم بارك في يد ابي بصري هاتين  
 وسمع اذني هاتين ووعاه قلبه هذا وأشار الى مناط قلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول طعمهم ما تاكلون والبسوم ما تلبسون وكان ان اعطيت من متاع  
 الدنيا هون علي من ان يخذ من حسنا في يوم القيمة ثم مضينا حتى اتينا كاهن بر من عبد الله في مسجد وهو يصلي في ثوب واحد مشغلا بفحطيت القوم حتى جلست  
 بينه وبين القبلة فقلت يرحمك الله اتصلي في ثوب واحد رداءك الى جنبك قال فقال بيده في صدك هكذا او فرق بين اصابعه وقوسها اردت ان  
 يدخل علي الاحق مثلك فيراني كيف اصنع فيصنع مثلك انا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجدنا هذا وفي يدك عن جود ابن طاب فراى في قبلة المسجد  
 نخامة فحكها بالعرجون ثم اقبل علينا فقال يكمل يجب ان يعرض الله عنه قال فخشعنا ثم قال يكمل يجب ان يعرض الله عنه  
 قلنا لا ايتنا يا رسول الله قال فان احكم اذا قام يصلي فان الله تبارك وتعالى قيل فجه فله يصنع قيل فجه (عن عينا) وليصنع عن يساره تحت رجليه اليسرى  
 فان عملت به با درة فليقل بثوبه هكذا ثم طوى ثوبه بعضه على بعض فقال روي عبيد افتار فتي من الحى يشتد الى اهل فجاء فخلق في راحته فاخذ رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فجعله على راس العرجون ثم لطم به على اثر النخامة فقال جابر فمضينا هناك جعلتم الخلق في مساجدكم سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بطن  
 بواط وهو يطلب المجمل بن عمر والجهمي وكان الناضح يعقبه منا الخمسة والستة والسبعة فلما رت عقيب رجل من الانصار على اظهرك فاناخه فركبه ثم بعثه  
 فتلن عليه بعض المتلذذين فقال له شاعرك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الدرع بعيره قال نا يا رسول الله قال نزل عندك فليصنعنا ملعون  
 لا تدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اولادكم ولا تدعوا على اموالكم لا توافقوا من الله ساعة يستل فيهما عطاء فيستحيب لكم يس نامع رسول الله صلى الله عليه وسلم

جمع اذني هاتين

في السور الاول من

في السور الاول من

(قوله سعة من غضب) اي بفتح السين المهملة وضمها الفتان وباسكان الفاراي علامة وتغير (قوله كان لي على فلان بن فلان احرأني) قال القاضي رواه الاكثر من احرأني بفتح الحاء  
 وبالراء نسبة الى بني حرام ورواه الطبري وغيره بالزاي المعجمة مع كسر الحاء ورواه ابن امان الجذامي بضم الجيم مضموته وذل مجته (قوله ابن له جفر) الجفر هو الذي قارب البلوغ وقيل هو الذي  
 قوس على الاكل وقيل ابن خمس سنين (قوله دخل اريكه امي) قال ثعلب هي السر الذي في النجدة ولا يكون السر المرفوع وقال لازهرى كل ما كانت عليه فهو اريكه (قوله قلت الله  
 قال الله) الاول بهزة ممدودة على الاستفهام والثاني بلا مد الهاء فيها مكسوة بهاء مشهورة قال القاضي رويها بكسر با وفتحها ما قال واكثر اهل العربية للجزيرة غير كسر (قوله بصري  
 هاتين) سمع اذني هاتين هو بفتح الصاد ورفع الراء وباسكان الميم ومع رفع العين به رواية الاكثرين ورواه جماعة بضم الصاد وفتح الراء عيناى امان وسمع بكسر الميم امانى امان وكلاهما صحيح الاول  
 اولى (قوله اشار الى مناط قلبه) هو بفتح الميم وفي بعض النسخ المعتمدة نياط بكر النون ومعناها واحد وهو عرق معلق بالقلب (قوله فقلت له يا عم لو انك اخذت بردة غلامك اعطيت  
 معافرتك اخذت معافرة واعطيت بردتك فكانت عليك حلة وعليه حلة) هكذا هو في جميع النسخ واخذت بالواو وكذا نقل القاضي عن جميع النسخ والروايات ووجه الكلام وصوابه ان  
 يقول او اخذت بالاولان المقصود ان يكون على احد هاتين وان على الآخر معافرة وانما المحلة فهي ثوبان ازا رددوا وقال لى للغة لا تكون الا ثوبين سميت بذلك لان احدهما يخل على الآخر  
 وقيل لا تكون المحلة الا ثوبين بحد الذي يخل من طيه (قوله هو يصلي في ثوب واحد مشغلا) اي المتحاشا لا يلتصق باليسار واليمين منه وفيه دليل بجواز الصلوة في ثوب واحد وجود  
 الثياب لكن الافضل ان يزيد على ثوب عند الامكان وانما فعل جابر به التعليم كما قال (قوله اردت ان يدخل علي الاحق مثلك) المراد بالاحق هنا الجاهل وحققة الاحق من يعمل  
 بالوضوء علمه بغيره وفي هذا جواز مثل هذا اللفظ للتعريف والتاويل في تعليمه ولان لفظة الاحق والنظام قل من يغفك من الاتصاف بها وهذه الالفاظ هي التي يؤدب بها المتقون و  
 الورعون من استحق التاديب والتوبيخ والاعلا في القول لان يقول غيرهم من الفاظ السفة (قوله عرجون ابن طاب) سبق شرحه قريبا وسبق ايضا مرات وهو نوع من التمر والعرجون  
 (قوله فخشعنا) هو بالخاء المعجمة كذا رواية الجهمي ورواه جماعة بالجيم وكلاهما صحيح والاول من الخشوع وهو الخضوع والتذلل والسكون واليضا غفل البصر واليضا الخوف واما الثاني  
 فمعناه الفزع (قوله صلى الله عليه وسلم فان الله قبل وجهه) قال العلماء تاويله اي بالجهة التي عظمها او الكعبة التي عظمها قبل وجهه (قوله صلى الله عليه وسلم فان عملت به  
 با درة) اي غلبته بصفة او نخامة بدت منه (قوله صلى الله عليه وسلم اردوني غير انقام فتي من الحى يشتد الى اهل فجاء بخلق) قال ابو عبد الله البصري بفتح العين وكسر الموحدة عند العرب  
 الزعفران وهو وقال الاصمعي هو اخلاط من الطيب تجم الزعفران قال ابن قتيبة ولا اري القول الا ما قال الاصمعي والخلق بفتح الخاء هو طيب من الزاوع مختلفة تجمع بالزعفران  
 وهو البعير على تغيير الاصمعي وهو ظاهر الحديث فانه امر باحضار بعير فاحضر خلوقا فلم يكن هو هو لم يكن ممثلا وقوله يشتد اي يسي ويعد وعد واشد يد او في هذا الحديث  
 تعظيم الساجد وتنزيهاها من الاوساخ ونحوها وفيه استحباب تطيبها وفيه ازالة المنكر باليد لمن قدر وتقبيل ذلك الفعل باللسان (قوله في غزوة بطن بواط) هو بضم الباء  
 الموحدة وفتحها والواو مخففة والطاء مهملة قال القاضي قال اهل اللغة هو بالضم وهو رواية اكثر المحدثين وكذا اقبه البكري وجعل من جبال جهينة قال ورواه العدي  
 بفتح الباء وصححه ابن سراج (قوله وهو يطلب المجدي بن عمرو) هو بالميم المفتوحة واسكان الجيم هكذا هو في جميع النسخ عندنا وكذا نقل القاضي عن عامة الرواة والنسخ قال وفي  
 بعضها النجدي بالنون بدل الميم قال والمعرف الاول وهو الذي ذكره الخطابي وغيره (قوله الناضح) هو البعير الذي سقى عليه اما العقبه بضم العين فهي ركوب هذا الزوب  
 وهذا الزوبه قال صاحب العين هي ركوب مقدار فرسخين وقوله وكان الناضح يعقبه منا الخمسة هكذا هو في رواية اكثرهم يعقبه بفتح الياء وضم القاف وفي بعضها يعقبه  
 بزيادة تاء وكسر القاف وكلاهما صحيح بيت ال عقبه واعتقبه واعتقبنا وتعاقبنا كله من هذا (قوله فتلن عليه بعض المتلذذين) اي تلذذوا وتوقفوا







لأمر بينهما يعني جمعهما فقال التمس علياً بآذن الله فالتفتا وقال جابر فرجيت أحضرتكما فتر ان يحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم بقربي فيبتعد قال بن عباد فيبتعد  
فجلست أحدث نفسي فحانت مني لفتة فاذا بنا برسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلاً واذا الشجرتان قد افترقتا فقامت كل واحدة منهما على ساق فرايت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف وقفة فقال براسه هكذا وأشار ابو اسمعيل براسه يمينا وشمالا ثم اقبل فلما انتهى الى قال يا جابر هل رايت بمقامي قلت نعم يا رسول الله  
قال فانظرنى الى الشجرتين فاقطعن من كل واحدة منها غصناً فأقبل بهما حتى اذا قممت مقامي فارسل غصنا عن يمينك وغصنا عن يسارك قال جابر  
فقمت فاخذت شجرة فكسرتها وحسرتها فانزلني الى قاتيت الشجرتين فقطعت من كل واحدة منها غصناً ثم اقبلت أجريهما حتى قيمت مقام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلت غصناً عن يميني وغصناً عن يساري ثم لحقته فقلت قد فعلت يا رسول الله فعمر ذلك قال لي مرت بقبرين  
يعن بان فاحسبت بشفا عتي ان يرقد ذاك عنهما ما دام الغصنان رطبين قال فاتينا العسكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جابر ناد بوضوء  
فقلت ألا وضوء ألا وضوء قال قلت يا رسول الله ما وجدت في الركب من قطرة وكان رجل من الانصار يريد لد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الماء في الشهاب له على حمارة من جريرد قال فقال لي انطلق الى فلان بن فلان الانصاري فانظر هل في شجاعه من شيء قال فانطلقت اليه فنظرت فيها  
فلما وجد فيها الاقطرة في عزلاء شجوب منها لو اني أفرغته لشربها بساً فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لم اجد فيها الاقطرة في عزلاء شجوب  
منها لو اني أفرغتها لشربها بساً قال ذهب فاتقي به فأتيته به فاخذه بيده فجعل يتكلم بشيء لا ادري ما هو ويغمزه بيديه ثم اعطانيه فقال يا جابر ناد بجفنفة  
فقلت يا جفنفة الركب فاتيت بها تحمل فوضعتها بين يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد في الجفنفة هكلي افسطها و فرق بين اصابعه  
ثم وضعها في قعر الجفنفة وقال خذ يا جابر فصبيك عليّ وقل بسم الله فصبيت عليه قلت بسم الله فرايت الماء يتفوّر من بين اصابع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم فارت الجفنفة ودارت حتى امتلأت فقال يا جابر ناد من كان له حاجة ماء قال فاتي الناس فاستقوا حتى مر واقال  
فقلت هل بقي احد له حاجة فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الجفنفة وهي مملوءة وثكى الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الجوع فقال عسى الله ان يطعمكم فاتينا بسيوف البحر فزخر البحر زخرة فالق دابة فاورينا على شققها النار فاطمئنا واشويينا واكلنا وشبعنا قال  
جابر فدخلت انا وفلان وفلان حتى عدت خمسة في حجاج عينها مايرانا احد حتى خرجنا فاخذنا ضلعاً من اضلاع فقوى سنا  
شم دعونا يا عظم رجل في الركب واعظم جمل في الركب واعظم كفل في الركب فدخل تحتته

ما يطأ طيء راسه

(وقوله الم) روى بهزة مقصورة وممدودة وكلاهما صحيح اى جمع بينهما ودفع في بعض النسخ الام بالالف من غير بهزة قال القاضى وغيره هو تصحيف (قوله فخرجت احضر) هو بضم الهمزة واسكان الحاء وكسر الصاد المعجمة اى اعدوا وسعى سعيًا شديدًا (قوله فحانت منى لفته) اللفظة النظرة الى جانب وهى بفتح اللام ودفع لبعض الرواة فحالت باللام والمشتهور بالنون وهما بمعنى فاحسين والحال الوقت اى وقعت واتفقت وكانت (قوله واثار الواسماعيل) وفي بعض النسخ ابن اسماعيل وكلاهما صحيح هو حاتم بن اسماعيل وكنيته ابو اسماعيل (قوله فاخذت حجرًا فركسته وحسرت فاندلق لى فاتيته شجرتين فقطعت من كل احدى منهما غصنا) فقوله وحسرت بكاء وسين مهملتين وسين مخففة اى احدته ونجيت عنها ما يمنع حدة بحيث صار ما يكل قطنى الاغصان به هو معنى قوله فاندلق بالذال المعجمة اى صار حادًا وقال الهروى ومن تابعه الضمير فى حسرتة عائد على الغصن اى حسرت غصنا من اغصان الشجرة اى قشرة باحجر وانكر القاضى عياض هذا على الهروى ومتابعيه وقال سياق الكلام يابى هذا لانه حسره ثم اتى الشجرة فقطع الغصنين وهذا صريح فى لفظه ولانه قال وحسرت فاندلق والذي يوصف بالاندلاق بالحجر لا الغصن والصواب انه انما حسر الحجر وبه قال الخطابى واعلم ان قوله وحسرت بالسين المهمله هكذا هو فى جميع النسخ وكذا هو فى الجمع بين الصحيحين وفى كتاب الخطابى والهروى وجميع كتب الغرب وادعى القاضى روايته عن جميع شيوخهم لهذا الحرف بالسين المعجمة وادعى انه اصح وليس كما قال والى علم (قوله صلى الله عليه وسلم يرفه عنها) اى يخفف (قوله وكان رجل من الانصار يبرء لرسول الله صلى الله عليه وسلم الماء فى اشجابه له على حارة من جريد) اما الاشجابه هنا فجمع شجب باسكان الجيم وهو السقاء الذى قد اخلق وبنى وصار شنايقال شارب اى يابس وهو من الشجب الذى هو الهلاك ومنه حديث ابن عباس رضى الله عنهما قام الى شجب فصب منه الماء وقوضاً ومثله قوله صلى الله عليه وسلم فانظر لى فى اشجابه من شىء واما قول المازرى وغيره ان المراد بالاشجابه هنا الاغواد التى تعلق عليها القرية فغلط القول يبرء فيها على حارة من جريد واما الحارة فبكر الحاء وتخفيف الميم والراء وهى اعواد تعلق عليها اسقية الماء قال القاضى ودفع لبعض الرواة حماره كحذف الهاء ورواية الجهم حارة بالهاء وكلاهما صحيح ومعناها ما ذكرنا (قوله فلم اجد فيها الاقطرة فى عزلاء شجبه بها لوانى افرغه لشربه يابسه) قوله قطرة اى ليراد العزلاء بفتح العين المهمله واسكان الزاى وبالمد وهى قم القرية وقوله لشربه يابسه معناه انه قليل جدا فقلقت مع شدة يابس باسقية الشجب وهو السقاء لو افرغته لاشتفى اليابس منه ولم ينزل منه شىء (قوله ويغزه ببيد) وفي بعض النسخ بيده اى يعصر (قوله صلى الله عليه وسلم ناذ بحفنة فقلت يا حفنة الركب فاتيته بها) اى يا صاحب حفنة الركب فخذ فى المضاف للعلم بانه المراد وان الحفنة لا تنادى ومعناه يا صاحب حفنة الركب التى تشبههم احضرهاى من كان عنده حفنة بهذه الصفة فليحضرها او الحفنة بفتح الجيم (قوله فاتيته سيف البحر فخر البحر خرقة فالتقى دابة فاورينا على شقيها النار) سيف البحر بكسر السين واسكان المثناة تحت هو ساحل وزخر بالحاء المعجمة لى علا سوجه واورينا او قنار (قوله حجاج عينها) هو بكر الحاء وفتحها وهو عظمها المستدين صا (قوله ثم دعونا باعظم رجل فى الركب واعظم كفل فى الركب فدخل تحتها بايطاى راسه) الكفل هنا بكسر الكاف واسكان الفاء قال الجهم والمراد بالكفل هنا الكساء الذى يحويه راكب البعير على سنامه لئلا يسقط فيحفنه الكفل الراكب قال الهروى قال الازهرى ومنه اشتقاق قوله تعالى يؤتكم كفلين من رحمته اى نصيبين يحفظانكم من الهلكة كما يحفظ الكفل الراكب يقال من تكفلت البعير وكفلته اذا درت ذلك الكساء على سنامه ثم ركبته وهذا الكساء كفل بكسر الكاف وسكون الفاء وقال القاضى عياض وضبط بعض الرواة بفتح الكاف والفاء والصحيح الاول واما قوله باعظم رجل فهو بالجيم فى رواية الاكثريين وهو الاصح ورواه بعضهم بالحاء وكذا وقع لرواة البخارى بالوجهين وفى هذا الحديث معجزات ظهرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله اعلم

११

॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

१३

१३

३३३३

الحق فينا  
مؤمنين

مجلسه اول

والله اعلم

کتاب و زندگی

کتابخانه

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

کتابخانه اسلامی

من فاحشیت

ما عتی الخون  
از قاضی

جمع الاسباط

۱۲۸







(قوله في قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم انها نزلت ليلة جمع ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات) هكذا في النسخ الرواية ليلة جمع وفي نسخة ابن مابان ليلة الجمعة وكلاهما صحيح فمن روى ليلة جمع فهي ليلة المزدلفة وهو المراد بقوله ونحن بعرفات في يوم الجمعة لان ليلة جمع هي عشية يوم عرفات ويكون المراد بقوله ليلة الجمعة يوم جمع واما عمر رضي الله عنه انا قد اتخذنا ذلك اليوم عيداً من وجهين فانه يوم عرفة ويوم الجمعة وكل واحد منهما عيد لابل الاسلام (قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) اي ثنتين ثنتين او ثلثاً ثلثاً او رباعاً رباعاً وليس فيه جواز جمع اكثر من اربع (قولها) يقط في صداقتها) اي يولد (قولها) اعلى سنتهن) اي اعلى عاداتهن في مهرورهن ومهور امثالهن (قوله فيضربها) يقال ضربه واضربه فالثلاثي بحذف الباء والرباعي بابتائها (وقولها فيعضلها) اي يمينها الزواج (قولها) شركتة في مال حتى في العذق) شركتة بكسر الراء اي شاركتة والعذق بفتح العين وهو النخلة (قوله طاف في قوله تعالى ومن كان فقيراً فغلياً كل بالمعروف انه يجوز للولي ان ياكل من مال اليتيم بالمعروف اذا كان محتاجاً) هو ايضا ذهب الشافعي واجمهور وقال طائفة لا يجوز وحكي عن ابن عباس وزيد بن اسلم قالوا وهذه الآية منسوخة بقوله تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتيم ظلماً الآية وقيل بقوله تعالى ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل واختلف اجمهور فيما اذا اكل بل يلزمه رد بدله وبها وجهان لاصحابنا اصحابنا لا يلزمه وقال فقهاء العراق انما يجوز له الاكل اذا سافر في مال اليتيم والشافعية علم (قولها) امر وان يستغفروا لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقبولهم قال القاضي الظاهر انها قالت هذا عند ما سمعت اهل مصر يقولون في عثمان ما قالوا واهل الشام في علي ما قالوا والحورية في اجمع ما قالوا واما الامر بالاستغفار الذي اشارت اليه فهو قوله والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وهذا احتجاج بالملك باللاحق في الفئ لمن سب الصحابة رضي الله عنهم لان الله تعالى انما جعله لمن جاء بعدهم ممن يستغفر لهم والله اعلم (قوله عن ابن عباس رضي الله عنهما ان القاتل متعمدا لا توبه له) واحتج بقوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها هذا هو المشهور عن ابن عباس رضي الله عنهما وروى عنه ان له توبة وجواز المغفرة لقوله تعالى ومن يمسك سورة او يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينج الله غفورا رحيماً











# حاشية العلامة ابن الحسن السندى على صحيح الإمام مسلم بن الحجاج

النمرة العالية لمسلم مع التوفى طبع اصح المطابع والسافلة لمستن

مسلم المعرط طبع مصر

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب البيوع

هذا التأويل ان ظاهر الحديث يخالف ظاهر قوله تعالى فنظرة الميسرة حيث لم يشترع للدين عند الافلاس الا الانتظار ويخفى ان الانتظار فيما لا يوجد عند المفلس ولا كلام فيه وانما الكلام فيما وجد عند المفلس ولا بد ان الدينين يأخذون ذلك الموجود عنده والحديث يبين ان الذي يأخذ هذا الموجود هو صاحب المتاع ولا يجعل مقسوما بين تمام الدينين وهذا لا يخالف القرآن ولا يقتضى خلافه فافهم والله تعالى اعلم.

**قوله** أقبل الميسور واتجاوز عن المعسر وراى الشيء المعسور و أقبل بفتح الهمزة والباء الموحدة من القبول والميسور ما تيسر من الدين وعند ابي جعفر قيل بضم الهمزة من الاقالة والميسور على هذا صاحب الشيء الميسور والمعسر صاحب الشيء المعسور لانه لا يزال للغريم معسورا ولا ميسورا ذكره الا بي.

**قوله** فقيل له ما كنت تعمل قال فاما ذكر واما ذكر الخ هذا القول كالتفسير لدخول الجنة وبيان لسبب دخوله اى انه داخل الجنة بهذا الطريق حيث قيل له ما كنت تعمل ثم غفر له والفاء فيه تفسير مثلهما في قوله تعالى فوسوس اليه الشيطان فقال يا دم وحيث ان يقال انه سأل بعض اهل الجنة عن سبب الدخول بعد دخوله اذ رآه احد في الرؤيا فسأله والوجه الاول الصق بسائر الروايات والله تعالى اعلم.

**قوله** مطل الغنى الاضافة الى القاعل اى مطل المديون الغنى القادر على الاداء وناخبة عن وقته مع القدرة عن الاداء ظلم وقيل انها الى المفعول اى تاخير دين الدين الغنى عن وقته ظلم فكيف لا تكن الفقير.

**قوله** وكسب الحجام ظاهر الحديث يفيد حرمة مطلقا ولكن بعض الاحاديث يفيد الحرمة في حق الجردون العبد وعلى هذا الوجه هذا الحديث ما ثبت من اعطاء صلي الله عليه وسلم الاجر الذي حجه لانه معلوم انه كان عبدا على انه يجوز ان صلي الله عليه وسلم اعطى بطريق الاجر بل بطريق الكرم والله تعالى اعلم.

**قوله** انا لنقتل كلب المرية بضم الميم وفتح الراء وتشديد الياء تصغير المربة.

**قوله** فاقترعهم على الناس ثم غلب عن التجارة في الخبر الخ اى لما حرم الربا ذكر عند ذلك الحرمة في تجارة الخمر لمناسبة بينهما والله تعالى اعلم.

**قوله** في اعطيات الناس هو بفتح الهمزة جمع اعطية جمع عطاء.

**قوله** قد كنا نشهد ونصحه فلم نسلمها منه هذا دليل بعدم العلم على عدم الشيء وهو باطل باتفاق العقلاء فالاستدلال بمثله عجيب العجالة وقع منه مثله مرة ثانية كما رواه في المؤطا في قصة منع ابي الدرداء عنه فانه روى عنده حديث الربا فقال لكني اراه جائزا او نحوه فقابل الحديث بحجج الراى وكل ذلك خطأ غفر الله لنا وله.

**قوله** قال الربا في النسبية هي بوزن كريمة بهمة في اخوة وبادغام ويجوز فهمزة وكسرتون كجسنة فهي ثلاثة اوجه ذكره في المجمع والمراد ان الربا في مختلف الجنس لا يكون الا في التاجيل والتأخير الى اجل والله تعالى اعلم.

**قوله** اكل الربا اى اخذه سواء اكل او لم يأكل وانما ذكر الاكل لانه المطلوب عادة من الاخذ وقوله موكله اى معطيه.

**قوله** كان اهل الجاهلية يتبايعون لحم الجوز الى حبل الحبلية الى حبل الحبلية على هذا يكون اجلا للبيع ويكون المبيع غيره والمتبادر من لفظ الحديث ان حبل الحبلية هو المبيع والمعتبان يناسبان النوى أما الثاني فلو كان المبيع معدوما واما الاول فلو كان الاجل مجهولا.

**قوله** لا يبيع بعضكم نفي بمعنى النوى وفي بعض النسخ لا يبيع على لفظ النوى ولا يبيع المحمل على حقيقة الاخبار لوجود مثل هذا البيع والقول بان الاخبار عن البعض بالنفي صحيح ضرورة ان البعض يتكون هذا البيع ولا يضر فيه كون البعض الاخبارى به مدفوع بان المراد ببعض ههنا الشتر بشهادة الذوق وبانه لا فائدة في الاخبار عن البعض بانهم يتركون هذا البيع اذ هو معلوم بالضرورة فلا يحل كلام الشارع عليه على ان اللائق بكلام الشارع المحمل على بيان الاحكام لا على بيان الوقائع فتأمل ثم قيل المراد به انه لا يبيع احد على سواه خية وقيل بل المراد حقيقة البيع كان يجزئ البائع الاجرة عند المشتري ويقول له عندي متاع احسن من هذا الذي يشتريه او الاخص فيفسد البيع على البائع الاول وان كان الغالب مثل هذا في المشتريين والله تعالى اعلم.

**قوله** اذا تبايع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جنين الى هذه الرواية صريحة في خيار المجلس وقالة لاحتمال حمل التفرقة على التفرق بالاقتوال على ان المحمل على التفرق بالاقتوال غير ظاهر لوجوه منها ما ذكره الا بي فقال عمل التفرق على انه بالابان اظهر من حمل على التفرق بالاقتوال والعمل بالظاهر الى وايضا فامتنع وان ليس بينهما عقد فالخيار ثابت لهما بالاقتوال انتهى.

**قوله** نحو من المزارعة وامر بالمواجزة كان المراد بالمزارعة هي المخابرة وهي كراء الارض ببعض ما يخرج منها والمراد بالمواجزة كراء الارض بالذهب والفضة والمراد بالامر امر ترخيص او اباحة والله تعالى اعلم بقى ان انتهى عن المخابرة محمول على التنزيه عند كثير من المحققين او على صورة جهالة البذل ونحوه جمعا بين احاديث الباب وقد حققه النووي بما لا مزيد عليه.

**قوله** فله اى ذلك احب هذا من كلام ذلك الرجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لما فهم من كلامه صلي الله تعالى عليه وسلم انه ما رضى على حلته على انه لا يفعل ما يطلب منه صاحبه قال فله اى لصاحبه ما احب وهذا محذور في بيئته قوله اى ذلك المذكور من الامرين احب اى فهو له والمقصود ان صاحبه ان احب الوضع فله ذلك اى اطاعه في الوضع وان احب الرفق والاهمال والتأجيل فله ذلك اى اطاعه فيه والله تعالى اعلم والاشارة بذلك الى المتعدد.

كثيرا واد في الكلام ومنه قوله تعالى عوان بين ذلك والحديث من هذا القبيل كما لا يخفى ويمكن اى يجعل اى في قوله فله اى ذلك موصولة مبتدأ وخبره الجار والمجرور المتقدم وجملة احب صلة له والعائد محذوف اى فله اى الامرين احبه وهذا اقرب من جعل كلمة اى شرطية كما في الوجه الاول فانهم.

**قوله** من ادرك ماله بعينه عند رجل قد افلس فهو احق به من غيره محمول على ما اذا كان سائلا ليس يجي من قوله ولم يفرقه وقد اخذ بهذا الحديث الجمهور ومن لم يأخذه يحمله على ما اذا اخذه على سواه الشراء مثلا او على البيع بشرط الخيار للبائع اى اذا كان الخيار للبائع والمشتري مفلس فالنسب له ان يختار الفسخ ولا يخفى انه تأويل بعيد بل باطل عند حدة النظر وقد ذكر ان البائع على



او حلالاً فاذا صار الكل بيننا ما بقي الشئ محلاً للاستنباه وانما المعنى والله تعالى اعلم ان الحلال بين حكماً اي من حيث انه لا يضر تناوله وكذا الحرام من حيث انه يضر تناوله اي هما يعرف الناس حكمهما لكن ينبغي للناس ان يعرفوا حكم المحتمل المتروك بين كونه حلالاً او حراماً ولهذا عقب هذا بيان حكم المشتبه فقال فمن اتقى الخزي حكم المشتبه ان تناوله يخرج الانسان عن الورع ويقرب الى تناول الحرام والله تعالى اعلم وقد يقال لعل المعنى الحلال الحلال بين وكذا الحرام الحرام بين يعلمها كل احد لكن المشتبه غير معلوم لكثير من الناس وفيه انه ان اريد بالخالص الحلال في علم الناس فلا فائدة في الحكم اذ يرجع المعنى الى ان المعلوم بالحل ..... معلوم بالحل ولا فائدة فيه وان اريد بالنظر الى الواقع فكل شئ في الواقع اما حلال خالص او حرام خالص فاذا صار كل منهما بيناً لم يبق شئ مشتبهاً -

**قوله** فقيل لسعيد فانك تحتكر قال سعيد ان معمر الذي كان يحدث هذا الحديث كان يحدث بريدان فلي لا يشتمل الاحتكار لمنى عنه في الحديث والا لما فعله من اخذت عنه هذا الحديث اذا المسلم لا يخالف امر النبي صلى الله عليه وسلم بعد علمه به وانما الاحتكار مخصوص بالقوت وكان احتكار سعيد ما كان في القوت والله تعالى اعلم -

### كتاب لفرائض

**قوله** فهو لولي رجل ذكر اضافة اولى الى رجل للبيان والمراد اقرب الى الميت من رجل وقوله ذكر للتأكيد ودفع ما يتوهم من المراد بالرجل الشخص مطلقاً ليشمل الذكر والانثى اولدفع توهم ان الحكم عام وذكر الرجل بناء على ما جرى عليه العادة حيث يذكر الرجل ويكتفى به عن ذكر المرأة لكونه الاصل والا يشتر تابع له في الاحكام -

**قوله** حتى نزلت اية الميراث يستفتونك وفي رواية يوصيكم الله ولا يخفى ما بين الحديثين من التعارض في بيان الآية النازلة و لعل سببه ان بعض الرواة لما سمحوا اية الميراث بينوها من عند انفسهم فوقعوا في الخطاء ونشأ منه التعارض والله تعالى اعلم وقال القاضي ابوبكر بن العربي في شرح الترمذي في هذا تعارض لم يتفق بياضه الى الان اللهم الا ان يقال نزلت اية الفرائض جميع وقوله قد الله يفتكم في الكلالة وهم من الرواة فانها اخراية نزلت انتهى لكن قال بعض المحاضرين في المجلس كون الامر بالعكس اولى لان جابر ما كان لاولاد وانما كانت له بنات الاب وميراث بنات الاب مذكور في آية يستفتونك الآية لا في يوصيكم الله في اولادكم والله تعالى اعلم -

### كتاب الوصايا

**قوله** ما حق امرء مسلم الى قوله يبيت الفعل بمعنى المصد خير عن الحق اما يتقديران او بدونها ومثله قوله تعالى ومن اياته يريكم البرق وعلى تقديرا القول بتقديران يجوز نصبه كما هو شأن المتقدم في جواز العمل وجملة الاوصية حال اي ليس حقه البيوتة في حال الاحمال ان الوصية مكتوبة عنده -

**قوله** انك ان تذر وثقتك هي ان المصدرية النامية اوجات الشرطية الحازمة وعلى الثاني فلا بد من تقدير المبتدأ في قوله خير اي فهو خير وعلى الاول فلا حاجة -

**قوله** قلت قال الثلث فسكت بعد الثلث لعله اراد انه سكت عن النسي عنه اي لم يبنه عنه ولم يرد انه سكت عن الكلام بعد كنفه قال نعم والثلث كثير كما في كثير من الروايات فلا معارضة بين هذه الرواية وبين تلك الروايات والله تعالى اعلم -

**قوله** لو ان الناس غصروا من الثلث الى الربع الخ هو مبني على معنى والثلث كثير انما كثيرا لنظر الى ما ينبغي الايصاء به ولو قيل ان معناه انه كثيرا في كاف في الوصية لاحاجة فيها الى الزيادة عليه لما كان في الحديث دلالة على استبعاد الانتفاص من الثلث والله اعلم

**قوله** انقطع عنه عمله الا من ثلاثة لا يخفى ان الاستثناء منقطع من مقدار اي من كل الاعمال الا من ثلاثة اعمال وحينئذ يصير المعنى انقطع عنه عمله من كل عمل وهو لا يخلو عن ركافة والجواب ان العمل بمعنى الثواب الذي هو اثر العمل فانه المنقطع من سائر الاعمال الثابت في الاعمال الثلاثة والمعنى انقطع عنه الثواب من كل عمل الا من ثلاثة اعمال والله تعالى اعلم -

لعله قيل هو استثناء من لازم الظاهر اي انقطع هو عن عمله الا من ثلاث لان انتقام العمل عن سائر عمله منه وقد سمعت من رجل علمه الله تعالى يقول ان المراد به هنا كتاب الله ما كتبه الله في قلبه من الايمان حيث قال من احبته تعالى اولئك في حوزة الله لا يان كتب في قلوبهم لا يان عبد الثواب نال الله عليه

**قوله** دعوني فالذي اتا فيه خيرا اي ان تنازعكم عندي يخلفي عما اتا فيه من الخير فأتروا التنازع وقوموا عني والله تعالى اعلم ولم يرد ان كتاب الخير من تركها اذ لو اراد ذلك لاطاعوه فيه واحضروا عنده الكتاب والله تعالى اعلم بالصواب -

**قوله** فقال عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله تعالى الخ حاصل ما قالوا في الاعتذار ان الامر منه صلى الله عليه وسلم ما كان امر عزيمة واجاب حتى لا يجوز لاحد من اجماعة ويصير المراجع عاصيا بل كان الامر امر مشورة او نذوب وكانوا يراجعونه صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الاوامر سيما عمر وقد علم من حاله انه كان موقفا للصواب في المصالح وكان صاحب الهام من الله تعالى حل ذكره وتناذره ولم يقصد عمر بقوله قد غلب عليه الوجع انه يتوهم عليه الخطية وانما اراد التخفيف عليه وانه يتعب تعباً شديداً بسبب املاء الكتاب لما معه من الوجع الشديد فلا يناسب ان يباشر الناس بما يصير سبباً للحق غاية المشقة به في تلك الحالة فرأى ان عدم احضار الدواة والورق اولى من احضارها مع انه خشي ان يكتب النبي صلى الله عليه وسلم امر او يحجز عنها الناس فيستحقون العقوبة بسبب ذلك لانها منصوصة لا مجال لاجتهاد فيها او خاف لعل بعض الضعفاء والمنفقين يتطرقون به الى القدح في بعض ذلك المكتوب لكونه في حال المرض فيصير سبباً للفتنة فقال حسبنا كتاب الله لقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئ وقوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم فعلم ان الله تعالى اكمل دينه فامن الضلال على الامة انتهى كلامهم قلت ولا يخلو عن نظرا ما ان الامر ما كان امر اجاب فيشكل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان تصلوا بعدة ابداً او نحو ذلك فان مقتضاها ان يكون امر اجاب اذ السعي في الخلاص عن اسباب الضلال او فيما يامن به الامة عن الضلال واجب على الناس سواء قلنا انه اراد ان يكتب استخلاف ابى بكر رضي الله تعالى عنه كما عليه كثير من المتقدمين ويدل على بعض الاحاديث العجيبة او شيئاً اخر كيف دلون في خلافة ابى بكر خلفن الروض عن الرض ولا شك انه خير كثير واما انه خشي ان يكتب امراً يصير سبباً للعقوبة او سبباً للقدح المتأفقين فغير معقول بعد ان قال النبي صلى الله عليه وسلم ان تصلوا بعدة ابداً او ضرورة انه صلى الله عليه وسلم اخبرهم بان الكتاب سبب للامن من الضلالة ودوام الهداية فكيف يظن انه سبب للعقوبة او الفتنة بقدر اهل التفات وغيره كيف ومثل هذا الظن يوم تكذيب ذلك الخبر وهو لن تصلوا بعدة فاقه ولا يخفى ان لزوم تكذيب الخبر امر ههنا من لزوم الحق لا امر فهدى الجواب الى الفساد واقرب منه الى الصلح والله تعالى اعلم واما قوله في تفسير حسبنا كتاب الله انه تعالى قال ما فرطنا في الكتاب او قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم فلا يخفى ان تلك الآيات لا تخفى ان الناس لا يحتاجون في شئ من الهداية وامنهم من الضلالة الى شئ اخر ومعلوم ان كتاب الله وان كان جامعاً لكل شئ لكن لا يقدر كل احد على استخراج كل شئ منه وقد فرض بياضه اليه صلى الله عليه وسلم فقال لتبين للناس ما نزل اليهم فلع بعض ما بين لنا صلى الله عليه وسلم ما في الكتاب يصير سبباً لدوام الهداية والامن من الضلالة وغيره صلى الله عليه وسلم ما في عليه وسلم لا يصل الى ذلك البيان كما لا يخفى واما قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم فهو لا يستغني عن البيان ايضاً كيف والعلماء قد اجهدوا واختلفوا وقاسوا بعد ذلك والحاصل ان بيان النبي صلى الله عليه وسلم من الامور المحتكمة اليها قطعاً سيما اذا كان مما وعد عليه البقاء على الهداية والامن من الضلالة فما معنى القول بالغيبة عنه وان كتاب الله يغني عنه وانه لاحاجة لنا الى البيان كيف وقد نزل الله تعالى اولم يكفهم ان انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ومع ذلك فقد كان صلى الله عليه وسلم يبين للناس بعد ذلك والناس لا يستغنون عن بياضه ولا شك ان بياضه خير من اجتهاد الناس سيما وقد وعد عليه البقاء على الهداية والدوام فلا يظهر هذا ذكره واجب على انه يجوز ان يكون كتابه من قبيل الامور المستبركة التي يدوم الله بسببها الهداية ويرفع عن الامة الضلالة ويكون تلك البركة محفوظة بذلك الكتاب فلا وجه للقول بمعارضته بهذه الآيات قلت والوجه عندي ان يقال ان عمر رضي الله تعالى عنه فهم من قوله صلى الله عليه وسلم ان تصلوا بعدة ابداً او نحوه ان معناه لن تجتمعوا على الضلالة ولا يصير كلكم ضالاً لا استه لا يصل احد منكم اصلاً واخذ هذا المعنى من اسناد الضلال الى ضمير الجمع في قوله لن تصلوا وذلك لانه قد ظهر عنده من اخباره صلى الله عليه وسلم حال صحته انه ستغفرق الامة وستغرق المارقة وستحدث الفتن فعلم ان المراد هو امر الكل بل الكتاب عن الضلالة لا من كل احد وقد علم من الكتاب نحو قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض ومثل كنتم خير امة



**قوله** للفحشك النار فحق النار حرها أي أصابك بحرها وأخذت بك بلهيبها **قوله** أخوانكم وخولكم هو يفتحتين أي خدامكم وعبيدكم الذين يتخولون الامور أي يصاحبونها وقيل الخول الحشم والاتباع جمع خائل ويقع على العبد والامة ما خوذ من التخويل والتمليك وقيل الرعاية وهو بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هم أخوانكم في الاسلام أو بالنصب بتقدير أحفظوا -

**قوله** اعتق ستة مملوكين له عند موته لم يكن له مال غيره واستبعد وقوع مثل ذلك بأنه كيف يكون رجل له ستة عبيد من غير بيت ولا مال ولا طعام ولا قليل ولا كثير قلت يمكن أن يكون فقيراً حصل له العبيد في غنيمته و مات بعد ذلك عن قريب ويمكن طرق آخر أيضاً والحاصل أن الخبز إذا صم لا يترك العمل به بمثل تلك الاستعدادات والله تعالى أعلم -

**قوله** دبر رجل من الأنصار الخ يحمله من لا يقول ببيع المدبر على التدبير المقيد وحكمه جواز البيع والله تعالى أعلم -

## كتاب القسامة والحد

**قوله** من لو أقسم على الله **قوله** لا يجزئ دما امرئ مسلم يشهد أن لا إله الا الله واني رسول الله الا أن يحلف باليمين التي لا يحد بها تلك الصفات الثلاث ببيان المتصفين بها تشتمل المقصود من هذا الحديث بيان أنه لا يجوز قتله الا بأحد هذه الخصائص الثلاث لانه لا يجوز القتال معه فلا اشكال بالباء على لان الموجود هنا كالقتال لا يقتل على أنه يمكن ادراجه في قوله النفس بالنفس بناء على ان معناه النفس يقتل بسبب النفس اما لانه قتل النفس اولاً انه ان لم يقتل بقتل النفس و الباء على كذا فيشتمل لصلاته أيضاً ويجوز ان يجعل قتل الصائل من بالقتال لا القتل اما القاطع فأيضاً يمكن ادراجه في النفس بالنفس اما لانه ان لم يقتل بقتل اولاً انه لا يقتل الا بعد ان يقتل نفساً واما الساب لتبني من الانبياء فهو داخل في قوله والتارك لدينه بناء على أنه مرتد الا انه يلزم حينئذ ان قتله لا يرتد الا للحد فينبغي ان يقبل توبته والله تعالى أعلم -

**قوله** قال عمر بن الخطاب وهو جالس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ان الله بعث محمداً بالحق الخ قال لنووي في اعلان عمر رضي الله تعالى عنه بالرحم وهو على المنبر وسكوت الصحابة رضي الله عنهم غيرهم من الحاضرين عن محلفته بالانكار دليل على ثبوت الرجم انتهى **قلت** ادوانه اجماع سكوتي لكن ثم قال في قول عمر وكان الحبلان وجوب الحد بالحبل اذا لم يكن لهما زوج او سيد مذهب عمر وتابعه مالك والصحابة جملهم العلماء على انه لا حد عليها بمجرد الحبل انتهى **قلت** ان كان اعلان عمر دليل كما قرره ويكون اجماعاً سكوتياً يلزم ان يكون قول الجمهور هو هنا محالاً لا اجماع لان عمر اعلن بوجوب الحد بالحبل كما اعلن بالرحم وان لم يكن دليل لا يتم الاستدلال به على ثبوت الرجم أيضاً والتجيب من النووي انه قرره دليلاً او حين وافق مطلوبه ثم جاء بما لا يوافق ثم الاستدلال بالسكوت وعدم الانكار مشهورينهم ويعتد به اجماعاً سكوتياً فلزم مخالفة اجماعهم واراد عليهم الزاماً لهم لعدم التحقيق انه ليس بدليل أصلاً اذ لا يجب انكار قول المجتهد بل قول المقلد اذ وافق مجتهداً فكيف قول الخليفة اذ كان مجتهداً فالاستدلال بالسكوت على الموافقة والاجماع ليس بشيء عند معان النظر والله تعالى أعلم -

**قوله** احق ما بلغني عنك هذا الحديث يقضي انه حمله على الاقرار وهو مخالف للرواية المشهورة الدالة على انه اعرض عنه حين اقربه ولما هو المشهور انه لقنه الرجوع عن الاقرار فعله من تغيير بعض الروايات وهذا غير مستبعد فان هذه الواقعة واحدة وقد روى فيها كيفيات متعددة لا قراراً الاربع بحيث لا يمكن اجتماعها نعم ان غالب الروايات ما خالفوا في بيان الحكم الشرعي وهو ان الرجم كان بعد الاقرارات الاربع فكانهم يعتنون بالحكم اما الكيفيات والتصويرات فكثيرا يحصل منهم فيها نوع تغيير بسبب مرور الزمان لانهم ما كانوا يكتبون بل يحفظون والله تعالى أعلم لكن يلزم من هذا انه لا ينبغي الاستدلال بكل حرف من حروف الحديث اذ كان ذلك الحرف مما اختلفت الروايات فيه فأقرهم ثم رآيت الطيبي اجاب في شرح المشكوة فقال لا يبعد انه صلى الله تعالى عليه وسلم بلغه حديث ما عرّفوا حضرة بين يديه فاستنطقه لينكر ما نسب اليه لدرء الحد فلما اقر اعرض عنه الى آخره ذكره الروايات الاخرى فيكون في هذه الرواية اختصاراً والله تعالى أعلم -

**قوله** فان اعترفت فارجمها استدلال به على ان الاقرار الواحد كاف وليس بجديد لظهور ان الاطلاق متروك اذ لا يصح الرجم بالرحم كيف ما كان

ومثل لتكونوا شهداء على الناس ومن بعض اخباراته صلى الله تعالى عليه وسلم مثل لا يجتمع امتي على الضلالة ان هذا المعنى حاصل لهذه الرواية بدون ذلك الكتاب الذي قصه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكتبه وراى انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما قصد بذلك الكتاب الزيادة الاحتياط في حصول ذلك المعنى لما كان عليه صلى الله تعالى عليه وسلم من كمال الشفقة ووفور الرحمة صلى الله تعالى عليه وسلم تسليماً مثل ما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر ومع ذلك صلى الله تعالى اياه النهار وانه صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم امر مشورة بانه يختار نعتة لا حجة كمال الاحتياط في امرهم فأجاب عمر بما اجاب للتنبيه على انهم احق بمراعاة الشفقة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الحالة التي هي حالة غاية المرض وانه ما قصد صلى الله تعالى عليه وسلم حاصل لما ان الله تعالى وعده في كتابه وهذا معنى قوله حسبنا كتاب الله أي يكفي في حصول هذا المعنى ما وعده الله في كتابه وهذا مثل ما فعل ابو بكر يوم بدر حين رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في شدة التعب المشقة بسبب ما غلب عليه من الداء والتقصير واما ابن عباس رضي فرأى ان الاحتياط كان خيراً فكان يبكي لاجل ذلك والله تعالى أعلم ومع ذلك كان يعظم عمر غاية التعظيم ويثني عليه غاية الثناء وقد قال في احاديث كراهة الصلوة بعد العصر انه اخبرني به جماعة من الصحابة ارضاهم عندي عمر فما كان يرى ان هذا كان ضلالة من عمل شيئا لا يليق بنحو ذاك من سوء العقيدة في اهل الصلاح قالوا بل كل من يأخذ من هذا الحديث ما كان لا يرى من رواة ايضاً **وقد يقال** لعله حمل قوله لن تضلوا بعده على وجه الظن والرجاء بطريق الاجتهاد لا بالوحى و كثير ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مثل ذلك بناء على الظن وهذا شأن فيما بين الناس ومن جملة ذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث السهو في الصلوة في حديث ذي اليمين المشهور كل ذلك لم يكن أي في ظني فلهذا قام عند عمر من القرائن والدلائل انه قال بذلك اجتهاداً لا وجهاً اذ الحاضر السامع للكلام يفهم من قرائن الاحوال ما لا يفهم الغائب فقال ما قال للتنبيه على ان حالة المرض لا يساعد الاجتهاد والمطالبة فيها التخفيف عليه لا التشديد والتعب فالمناسب بهذه الحالة ترك الكتاب والتوكيل على الله تعالى الكريم وبالجملة انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما ترك الكتاب بعد لقليل والقال من الناس عنده الا لما علم ان ذلك الكتاب لا يتوقف عليه شيء من امور الامة لا من اصل الهداية ولا من دوامها والا لما استقام ترك منه كيف وهو مبعوث لذلك صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم بحقيقة الحال -

## كتاب الايمان

**قوله** اتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من الاشعرين نسمة حمله لعل معناه في امرهم واجلهم وقوله نستحمله مبدئي على انه اذا جاء طالباً الحبل لهم ومبلغاً عنهم انهم يطلبون فكان الكل صاموا مستحلبين فانسب الفعل اليهم وبهذا التناويل يندفع ما يتوهم من التداخل بين هذه الرواية وبين الرواية الثانية والله تعالى أعلم -

**قوله** بخمس ذود غر الذرى ولعل اختلاف العدد بالنظر الى الوصف أعظم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بستة ابعة الا ان الخمس منهم غر الذرى والظاهرة من تلك الخمسة اشد واكمل في ذلك الوصف فلذا اخصل الثلاثة في الرواية الاولى والله تعالى أعلم والقرب ان مثل هذا النسيان بعض الروايات بعض العدد والاعتماد في مثله على اكثر العدد دين او الاعداد والله تعالى أعلم -

**قوله** ما حنث يميني هو يثبت يد النون وهو جواب لولا ثم لعل الاختلاف في روايات حديث عدي بن حاتم محمول على تعدد الوقائع والله تعالى أعلم -

**قوله** فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان استثنى لولد الخ هذا مبني على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد علم القدر المعلق بالاستثناء في حق سليمان خاصة وليس المراد ان كل من يقول ذلك فله مثل ذلك -

**قوله** لان يلجم هو مبتدأ خبره قوله اشهد عبد الهمزة اسم تفضيل أي اكثر اشها أي الامر على مقتضى الحلف لقصد البر في القسم اكثر اشها من الحنث فيه مع الكفارة اذ كان مقتضى الشرع الحنث مع الكفارة -

**قوله** فادف بئذرك لا مانع من القول بان نذر الكافر ينعقد موقفاً على اسلامه فان اسلم لزمه الوفاء به في الخير والكفر وان كان يمنع عن انعقاده منجزاً لكن لا نسلم انه يمنع عنه موقفاً وحديث الاسلام يجب ما قبله من الخطايا لا ينافيه لانه في الخطايا لا في النذور وليس النذر رهنها والله تعالى أعلم -



**قوله** ثم شن الغارة أي التهب أي فرقها في كل ناحية -

**قوله** بيني وبين هذا الكاذب الأشم أي وبين من يعاملني معاملة من يتصف بهذه الأوصاف وهذا بناء على أنه ما رضى معاملة من وان معاملة على في نفسها لا تكون كذلك وهذا يجري بين الأكارب في المعاملات ومن هذا القبيل قوله فإيتاه كاذباً أي عاملتها معاملة من يرى صاحبها متصفاً بهذه الأوصاف في طلب المال وإظهار الغضب بالمنع عنه وذلك أن الغضب الذي جرى وإن لم يكن منهم بسبب منع الارث بل بسبب أن أبابكر لما منعهم المال ارثاً للنص الذي سمعه كأنه خطر ببالهم أنه لو أعطاهم شيئاً تكرر ما لكان أحسن لكن إظهاره بعد المنع يشبه أنهم غضبوا بالمنع الارث ولا يتحقق ذلك إلا إذا كان المنع لا يكون حقاً والله تعالى أعلم قوله فقال أبو بكر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قال لا نورث هذا الحديث قد رواه جماعة منهم عائشة وأبو هريرة وأبو الدرداء وعلى تقدير أنه ما رواه إلا أبو بكر لا يرد أنه من الأحاد فكيف يعمل به في مقابلة الكتاب وكما لحديث المتواتر وأما الفرق بين حديث الأحاد وغيره بالنظر إلى من بلغه بالواسطة على أن كثيراً من العلماء جوزوا تخصيص عام الكتاب بخبر الأحاد بالنظر إلى من بلغه أيضاً فالحاصل أن العمل بهذا الحديث بالنظر إلى أبي بكر كان واجباً عليه في ذلك بل لو ترك العمل به لكان عاصياً فإن قلت فما وجه عدم رضى فاطمة رضي الله تعالى عنها حينئذ بما فعل أبو بكر رضي الله تعالى عنه قلت لعل عدم رضىها ما كان بمنع الارث بعد سماع الحديث بل كان بعدم إعطاء أبي بكر شيئاً أياها تكملاً واحساناً إذ مقتضى ما كان بينهم من المحبة أنه إذا جاء أحدهم إلى الآخر يطلب شيئاً بسبب فإن لم يكن هناك ذلك السبب فليعطه ذلك الشيء بسبب آخر فإن قلت فلماذا منع أبو بكر رضي الله تعالى عنه الإعطاء عنها بطريق التكرم والاحسان مع أنه كان هو اللائق بما كان بينهم من المحبة قلت قد ذكره أبو بكر رضي الله تعالى عنه أن مقصوده أن يفعل في المال ما فعل فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأن يضعه في المواضع التي وضعه صلى الله تعالى عليه وسلم وفيها وسام فيهما وراى أن ذلك أشربل خاف الضلال على تركه أن تركه ومعلوم أن المال ما كان لأبي بكر حتى يفعل فيه ما يريد فهل يلام الرجل على فعل فعله اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم قلت قلت كيف يصح لأبي بكر رضي الله تعالى عنه منع الإعطاء بعد أن ظهر تأذيهها بالمنع وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم من أذى فاطمة فقد أذى نبيها قلت معلوم أنه لا يمكن القول بتأذيهها بمنع الإعطاء على وجه الارث بعد ما سمعت حديث شخ معانث الأتباع لا نورث وأما كان تأذيهها لو سلم بمنع الإعطاء تكملاً واحساناً وقد علمت أن الصديق ترك الإعطاء بذلك الوجه لمصلحة أهم عنده على أنه يمكن أن الإعطاء بذلك لم يخطر ببال الصديق بناء على أنه ما سبق منها الطلب بذلك الوجه وإنما سبق منها الطلب بوجه الارث فلم يصدر من الصديق رضى ما يوجب تأذيهها قصداً وإنما عمل ذلك بلامدخل للاختيار ومثل ذلك لا يعد من الإيذاء ولو فرض شمول مدلول لفظ الإيذاء بمثله لغة لكان في حكم المستثنى في الحديث معني وقد صدر مثله عن علي مع فاطمة رضي الله تعالى عنها كما هو مشهور في واقعة حديث أبياتراب وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم

المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده مع أن الأمر بالمعروف وإقامة الحدود على المسلمين واجب ولا يعد ما يحصل بسببه إيذاء بل ملاحقة فكم من أمر مستكره لشخص لا يعد إيذاء ولا يكون في حكمه مما هو من هذا القبيل أو قريب منه فتأمل والله تعالى أعلم -

**قوله** فالتمس مصالحة أبي بكر ومبايعته أما لأنه ما سبق له مبايعة في هذه المدة أو قد سبقته إلا أنها ما كانت سبباً للمخالطة بينهما فكانها ما كانت مبايعة فأراد تجديد ها على وجه يصير سبباً للمخالطة وبالموجب الثاني يحصل التوفيق بين هذا الحديث وبين ما روى أنه بايع في اليوم الثاني أو الثالث والله تعالى أعلم فقالوا قد بلغت من التبليغ أي أن الذي عليك هو التبليغ وقد حصل منك وليس عليك اجابتنا فلا تكلفنا بها -

**قوله** قوموا إلى سيدكم لا دليل فيه على قيام التعظيم والتكريم إذ لو أريد ذلك لقليل قوموا السيدكم وما هذا الحديث فأنشأ يدل على القيام لعبود المريض عند النزول أو القيام لاستقبال العظيم ونحو ذلك والله تعالى أعلم -

**قوله** أنها كانت وصيفة لعبد الله أي أمة والوصيف العبد -

**قوله** ومن يتبعه أشرف الناس أمضعفاء هم أريد بالاشراف المجابة المتكبرون الأشداء وبالأضعفاء من بخلافهم والله تعالى أعلم -

الافرا كيف ولو اعترفت مع دعوى الأكره أو الجنون أو غير ذلك فلا أحد فالمراد أن اعترفت بالوجه الموجب للرجم وكان ذلك الوجه معلوماً عندهم مشهوراً بينهم فأكتفى بذلك ولا يخفى أن حديث ما عرظاً هو في إن الاقرار بالمعتبر هو الاقرار أربع مرات فيجب الحمل على ذلك فلا يتم الاستدلال على خلافه فأفهم على أن الثابت في حديث ما عرظ أربع اقرارات بالاتفاق ولو كان الواحد موجباً لما حسن التناخير عنه فهذا الحديث أن حملنا على إطلاقه فأمّا أن نقول بأنه ناسخ كحديث ما عرظ ولا يثبت النسخ بغير تاريخ وأما أنه معارض فيجب الأخذ بالاحوط والاحوط في هذا الباب هو السقوط لأن الحدود تدبر رأياً للشبهات على أن مذهب الخصم وجوب الجمع فمهما أمكن وقد عرفت أن الجمع ممكن بل مذهبه حمل المطلق على المقيد كما ههنا فتأمل -

**قوله** فامرهم بما فرجها ظاهرة رجماً الكفرة ومن لا يقول به يعتد بأن حكمه صلى الله تعالى عليه وسلم بالرجم كان التورات قلت فيجب علينا اتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم في الحكم بالثورة عليهم بالرجم على أن هذا مستبعد بل ظاهر قوله تعالى وإن حكمت فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق الآية يقتضي أنه يجب عليه الحكم بينهم بشريعة صلى الله تعالى عليه وسلم وأما احضار التورية فكانت الزاماً لهم والله تعالى أعلم -

**قوله** قلما كان عملاً مستشراً للناس بسبب أنه كتب إليه خالد بن الوليد أن الناس قد انهمكوا في الشرب وتهاقروا بالعقوبة وقوله فامر به عمر أي بعد اتفاق الصحابة عليه كما ثبت بذلك الرواية تبقى أن الحد لا تزداد بالقياس والمصالح والاجماع لا ينسخ ولا يجوب إلا بالقرآن أن العمل في وقته صلى الله تعالى عليه وسلم كان مختلفاً ما بين أربعين إلى ثمانين فأخذوا بأغلظ ذلك كله ويمكن أنهم علموا منه صلى الله تعالى عليه وسلم فلواد بالحدود في أخف الحدود المذكورة في القرآن من حد الزنا والسرقة والقذف وأخفها حد القذف -

**قوله** والعجباء جرحها جرحاً بالحجر بالفتح مصدر وهو المراد اسم منه -

## كتاب القضية

**قوله** قضى بيمين وشاهد لعل من لا يقول بظاهر يأوله بأن المعنى قضى بشاهد للمدعى تارة وبيمين المدعى عليه أخرى بناء على أن المراد بالشاهد الجرح وبأول رواية قضى باليمين مع الشاهد أنه قضى بيمين المدعى عليه مع وجود الشاهد لوالأحد المدعى والله تعالى أعلم -

**قوله** فمن قضيت له بحق مسلم آخر هذا يدل على أن قضاء القضاة لا يشتر في تحليل وتخريم ومن يقول يؤثر في العقود والفسوخ يحمل هذا الحديث على غير العقود والفسوخ -

## كتاب الجهاد

**قوله** ومن معه من المسلمين خيراً أعطف على خاصة نفسه خيراً منصوب بنزع الخافض أي بخير أي أوصاه في معاملته مع الله بالتقوى والشدة على النفس وفي معاملته مع الخلق بالرفق والمسامحة -

**قوله** فقال هم منهم هذا المحمول على حالة الضرورة وما سبق من المنع عن قتل الصبيان على حالة الاختيار -

**قوله** فأنزل الله عز وجل ما قطعتم من لينة وذلك أنه حين قطع بنادوة يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد فما بالك تقطع النخل وتحرقها قال السهيلي قال أهل التأويل وقع في نفوس بعض المسلمين شيء من هذا الكلام حتى أنزل الله تعالى الآية ذكره في المواهب -

**قوله** فقال لا نقطه يا خالد لعل من يقول بأن السلب حق القتال سواء قرر الأمر له أم لا يحمل هذا الكلام على تأخير الإعطاء تأديباً والله تعالى أعلم ولا يخفى أن أول الحديث يوافق قوله ولعل من يقول أنه ليس له ذلك إلا بتقرير الأمر بحمل أول الحديث على أنه أراد الإعطاء له من نفسه من خمس الخمس تكملاً ولكن ظاهر الحديث لا يوافق ولا فهم الصحابة فأفهم والله تعالى أعلم -

**قوله** وفيها ضعفة ورقة من الظهور الرقة بتشديد القاف أي ضعف في الحال من حيث المركب -

لان الحديث بالنظر إلى من قبله صلى الله عليه وسلم كان كالتأني



لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم  
إذا رجعوا إليهم والله تعالى أعلم

## كتاب الصيد

**قوله** فما أصبت بقوسك فأذكر اسم الله أي عند الرمي لا بعد الرمي  
وقت الاكل توفيقاً بينه وبين سائر أحاديث الباب والحاصل ان النظر  
في أحاديث الصيد يفيد قطعاً ان التسمية عند الاصطياد واجب في كل  
الصيد كما عليه الجمهور فالقول بعد وجوبه في الصيد بعيد جداً  
والله تعالى أعلم

**قوله** ان الله كتب الاحسان على كل شيء أي كتب عليكم الاحسان في كل شيء  
فكلمة على بمعنى في

## كتاب الاضاحي

**قوله** ما انتم بالدماء وذكر اسم الله فكل آمراد بما هي الالة بقويته  
الاستثناء اعني ليس السن والظفر ولا نها هي محل الكلام وقوله وانتم  
على بناء الفاعل وقوله وذكر اسم الله على بناء المفعول بتقدير معه أي  
ذكر اسم الله مع استعمال الالة وقوله فكل أي ذبيحته

**قوله** هذا حديث قدسني وترك تريد ان هذا حديث وليس هو  
رأياً مني الا ان الناس نسوه وذكروا العمل به فلذلك يخالفه بعضهم في  
العمل ويقولون اخرون ان سعيداً يكره والله تعالى أعلم

## كتاب الاثربة

**قوله** أصبت شارفاً بالفاء في آخره هي الناقة المسنة -  
**قوله** الا يا حزن للشرف النواء الشرف بضم الراء وتسكن تخفيفاً  
جمع شارف بمعنى الناقة والنواء بكسر النون وخفة واو ومد جمع  
ناوية بمعنى السمينة أي انتهض الى النوق السماء واشهرها لافنيا فك -  
**قوله** متاعاً من الاقتاب القتب للجمل كالا كاف لغيرة -  
**قوله** فحدثني ان وفد عبد القيس قدموا إلينا كان هذا الحديث  
بالحديث اليها بواسطة فلا ينافي الحديث السابق انما حدثك ما سمعت  
والله تعالى أعلم

## كتاب الطحمة

**قوله** قال الشيطان لامبيت لكم ولا عشاء في مجمع البحار  
مصدر بات والعشاء بالفتح طعام العشاء ويستعمل لمطابق أيضاً  
أي يقول الشيطان لا ولا ذة لا يحصل لكم طعام ولا مبيت مسكن بسبب  
تسميته ومحمل كون الخطاب لاهل البيت دعاء عليهم أي جعلكم الله  
محرومين كما احرمتمونا اقول هذا بعيد فان الخطاب بأدركته لمبيت  
اعوانه انتهى قلت يحتمل قوله ادركتم خطاً بأهل البيت على انه  
دعاء عليهم فيكون الخطاب في كلا الموضعين اهل البيت فتأمل -

**قوله** فان الشيطان يأكل بشماله أي لا يتوافقه بل خالفه -  
**قوله** كان يتنفس في الاناء محمول على انه يتنفس والاناء في يده  
مع الابانة عن فيه والني محمول على التنفس والاناء على الفم والحاصل  
ان معنى هذا الحديث انه كان يتنفس في حالة كون الاناء في يده ومعنى  
الني انه نهي عن التنفس في حالة كون الاناء على فيه والله تعالى أعلم

**قوله** فقالت بك وبك أي أي شيء بك أي ايك جنون ويمكن ان لا يقلد  
الاستفهام والحاصل انها سبته للجنون ونحوه والله تعالى أعلم -  
**قوله** احدى سوء اذك يا مقداد أي لا بد فعلت سوءة من الفعالت فصار  
ما فعلت احدى سوء اذك فأذكر لي ذلك الذي فعلت الذي هو احد شيء  
سوء اذك والحاصل ان قوله احدى سوء اذك مفعول لفعل مقدر أي  
اذكر لي احدى سوء اذك وقيل خبر لمحدث والتقدير هذه الصرخة  
احدى سوء اذك والله تعالى أعلم

**قوله** فهو انا وابي واحي الصمير الموجود في البيت أي الموجود في البيت  
يومئذ انا وابي واحي او هو اللسان والخير محدوف أي فالشان انا وابي واحي  
في البيت يومئذ -

**قوله** المؤمن يأكل في معي واحداً أي المؤمن يبارك له في قليل بسبب  
ذكرة اسم الله تعالى على الطعام بحيث كانه يأكل في سبع البطن والكافر  
لا يبارك له فكانه يأكل في تمام البطن والله تعالى أعلم

**قوله** لا يقتل قرشي صابر لم يرد الاخبار بان لا يتحقق بل اراد انه لا  
يجوز لاحد قتله بعد اليوم يكفر والله تعالى أعلم فالمطلوب الاخبار بسلامتهم  
وثباتهم عليه ويمكن ان يكون اخباراً عن وقته صلى الله تعالى عليه وسلم  
والله تعالى أعلم

**قوله** قد ضرب به ابناء عفرات يمكن ان يكون فيه تغليب بناء  
على ما سبق ان احدهما كان ابن عفرات والاخر غيره فهذا تغليب في  
الاضافة كما يغلب اطلاق نفس الاسم كما في عمرين ونحوه والله  
تعالى أعلم

**قوله** انك كالذي قال الاول اللهم الظاهر ان الاول منصوب على  
الظرفية أي قال في العصر السابق والزمان القديم والله تعالى أعلم

**قوله** عجب عليه بحفة أي مترس عليه بيقية بها ويقال للترس الجوبة  
وقيل أي قاطع بينه وبين سلاح الكفار من الجوب بمعنى القطع و  
يتعجب بفعل منه -

**قوله** معه الجعبة من النبل الجعبة الكنانة التي يجعل  
فيها السهام -

**قوله** ولا نعمة عين بضم النون وفتحها أي قررة عين والتقدير  
ولا نعمة العين بالكتابة اليه نعمة والجعبة عطف على جملة ما  
كتبت اليه -

**قوله** فمن عرف برئى أي من عرف بقلبه انه منكرو مرجعه الى  
انه انكر بقلبه فرجع الى ما في الرواية الثانية فمن كره فقد برئى على  
هذا ينبغي ان يحمل قوله ومن انكر سلم على الانكار باللسان ف  
الله تعالى أعلم

**قوله** ولكن لا احد سعة فاحملهم بيان ان خروجه صلى الله تعالى  
عليه وسلم يتضمن المشقة على المسلمين أي ولكن يشق عليهم خروجه  
صلى الله تعالى عليه وسلم لان خروجه بدوهم شاق عليهم وخروجه  
معهم يحتاج الى الحمل وهو غير متيسر كل مرة لاله ولا لهم -

**قوله** خير من الدنيا وما فيها أي عند اهلها بناء على زعمهم  
اياها خيراً كبيراً -

**قوله** سألتنا عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن هذه الآية  
ولا تصابن الذين قتلوا في سبيل الله الخ ولعل بسبب السؤال ان بقاء الحرم  
مشترك بين نساء الاموات وبقاء الجسد غير موجود في احد فبالاخصيص  
الشهيد يكونهم احياء وحاصل لدفع ان ارواحهم في اجساد يتلذذون نعيم  
الجنة بخلاف سائر الاموات فحصل لفرق بين الشهداء وغيرهم وبه ختمت  
الشهيد بانهم احياء -

**قوله** من خيره معاش الناس لهم رجل المعاش بمعنى الحيوة وهو على  
تقدير المضاف أي من خير حياة الناس حياة رجل والله تعالى أعلم -

**قوله** لا يجتمع كافرو قائله المراد به من قتل الكافر ثم مات على  
الايمان وهو المراد بقوله في الرواية الثانية ثم سد داي استقام على الايمان  
حتى مات عليه واما قوله اجتمعا يضر احدهما الاخر فعمل المراد يعيب الكافر  
المؤمن بالاجتماع معه في العذاب بان يقول ما نفعك ايها نك وجهادك والله  
تعالى أعلم بقوله سد من يؤيد الله به الدين من الفجرة كما في الحديث الصحيح  
والله تعالى أعلم

**قوله** قال لا ادري ما استثنى بعض نساء شك من الراوى بانه هل استثنى  
بعض نساء النبي ايضاً فقال غيري وغير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وبعض نساءه او ما استثنى فلم يقل وبعض نساءه -

**قوله** وان مات جرى عليه عمله أي يكتب له عمله من غير بقاء له  
بخلاف ما ذكر في حديث اذ مات ابن ادم انقطع عنه عمله الا من ثلثة فان  
العمل هناك باق وههنا العمل منقطع الا انه يكتب له بمجرد فضله تعالى  
فلا منافاة -

**قوله** ظاهرين على الحق أي قاهرين على العدو في طلب الحق ولا حيل  
نصرتة -

**قوله** من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين تنكير خبير التعظيم او  
الاجتهاد والتعميم ومضمون الكلام على الاول ان من حرم الفقه في الدين  
فقد حرم الخير العظيم وعلى الثاني ان من حرم الفقه في الدين فقد حرم الخير  
من اصله وهذا مبني على المبالغة وان سائر افراد الخير بالنظر الى الفقه  
في الدين كالاخير ثم المراد بالفقه في الدين هو العلم الذي يورث الخشية  
ويزيل الغفلة قال تعالى انها يحشئ الله من عبادة العلماء وقال تعالى فلو



## كتاب اللباس

**قوله** وابرار القسم اي اذا حلف احد على فعل آخر ويمكن لذلك  
الآخر ان يبرره بما يشاء ذلك الفعل كان الحسن في حق ابرار -

**قوله** لا ينظر الله الى من جز ثوبه ليس المراد انه يغيب عن نظره  
ذلك مستحيل بل المراد انه لا ينظر اليه نظر رحمة لا ابد او الا لساكنه كائنا  
بل في الاولين وذلك ايضا ليس بل لا زلزاله يغفر الذنوب بل هو مما  
يستحقه فاعل هذا الفعل والله تعالى اعلم -

**قوله** فقال منعني الكلب الذي كان في بيتك وعلى هذا فالوعد كان  
مقيدا بعد ما لم نعلم اما لفظا مثلاً لوقال انشاء الله تعالى ونحوه او معنى فلا  
يشكل الامر بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يخلف الله وعده ولا رسله  
واما قوله انا لا ندخل بيتا وكذا قوله لا ندخل الملائكة فالمراد طائفة من  
الملائكة لا الكل والالبشكال الامرياً لكتبة ونحوهم -

**قوله** وهو في كتاب الله فقالت المرأة الخ لو فسر كونه في كتاب الله بان  
قوله تعالى حكاية عن الشيطان ولا يغفل عن خلق الله يفيد النفي عنه  
لكان واضحا ايضاً -

**قوله** ولا يجدن ربيها كناية عن عدم دخوله في الجنة مع  
الاولين بطريق الاستحقاق وفضل الله واسعه والله سبحانه وتعالى اعلم -

## كتاب الاداب

**قوله** فقال احسنت الانصار اي فيما يتضمنه صديعهم من  
مراعاة تعظيم الاسماء الشريفة لا في منعهم عن التسمية بالاسماء الشريفة  
والله تعالى اعلم -

**قوله** كانوا يسمون بابناءهم فسموا بابسرهاون بعض من  
نسب اليه مريم يا نبيها اخته او المراد بالتسمية بابناءهم الاضافة  
اليهم والله تعالى اعلم -

**قوله** انهم يزعمون ان معه انهار الماء وجبال الخبز اي فهو يقدر  
عليه ان يصير بذلك -

**قوله** اهون على الله من ذلك اي من ان يضرا احد ابدانك نعم من اراد  
الله الشقاء فذلك يتبعه سواء كان معه الماء والخبز او لا والله تعالى اعلم -

**قوله** لو اعلم انك تنظر في البيت لا تنظر فيك عند الباب حتى طعت  
عليك انك تنظر في البيت لا تنظر فيك عند الباب حتى طعت  
به في عينك حين نظرت والله تعالى اعلم -

**قوله** ما كان عليك من جناح اي اثم عند الله واما القاضى فلا  
يكفى الا بالشهود والله تعالى اعلم -

**قوله** عن نظر الفجأة فامرني ان اصرف بصري يعني لا اثم في  
نفس نظر الفجأة ولكن الاثم في استدلاله فلا بد من تركها بغير  
النظر الى غير ذلك الامر الذي يحرم النظر اليه والله تعالى اعلم -

**قوله** فقالوا ما لنا بئد الخ كانهم فهموا ان النهي ليس للتحريم  
او ارادوا التفتيش عن ذلك بما ذكره بان النهي ان كان للتحريم يتركوا  
الجلبوس في الطرقات والا يقعدوا بالخارجة الى ذلك لكن قوله فان  
ايتم يناسب الاول فلا يرد ان الرعاء عن امر الشارع وفقهه لا يجوز  
فكيف يتحقق منهم والله تعالى اعلم -

**قوله** وعيادة المريض واتباع الجنائز يحتمل ان يراد بالعبادة  
والاتباع على قدر الحاجة وهي عيادته عند حاجته الى بعض الامور  
لقضاء تلك الحاجة اذا خيف عليه الهلاك ان لم تقض تلك الحاجة  
وكذا اتباع جنازته بعد الضرورة والكفاية ويحتمل ان يحمل الوجوب  
على التاكيد دون الوجوب المتعارف والله تعالى اعلم -

**قوله** فقولوا وعليكم بالواو في بعض الروايات وتركها في بعضها  
قاما روايات التروك فهي صريحة في رد مقالهم عليهم واما  
روايات اثبات الواو فهي مشعرة عن الجمع وهو مبني على ان  
السام الموت وهو على الكل فكانهم اخبروا بان ذلك علينا وعليكم  
ويحتمل ان يقال ان الواو للاستيناف والمقصود هو الرد وهو اوجه  
بما سيجيء من اننا نجاب عليهم ولا يجابون اذ ذلك صريح بان  
المقصود الداء عليهم لا الاخبار والمشاركة في الداء غير سديد فتأمل  
**قوله** بعد ما ضرب علينا الحجاب قلت والرواية الانية نك  
ثانياً على خلاف ما اراد والله تعالى اعلم -

له وهذه المعنى  
ظهر تطبيق الجواب  
بالسؤال والله تعالى  
اعلم منه رح

**قوله** واخرز غربه خرزا الخف وغيره من باب ضرب ونصوفه هو خراز  
**قوله** كنت احتش له اي اقطع الحشيش -

**قوله** هبها الى الخ كانها اخفت الفلوس عنه وقد سمع هو بانها  
تريد بيع تجارية فطلب منها ان تهيب التجارية اياه فاعتذرت  
بانها قد تصدقت بالجارية وارادت بالتصدق مطلق الاعطاء  
والله تعالى اعلم -

**قوله** يخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله التحقيق في معناه  
انه يخيل اليه انه يقدر على هذا الفعل ويحسن من نفسه القدرة ثم اذا  
قاربه ويقدر عليه لغلبة اثر السحر وليس المراد انه يعتقد ما لم يفعله  
انه فعله والله تعالى اعلم -

**قوله** قال ان شدة الحصى من فيح جهنم فابردوها بالماء يحتمل ان  
يكون كناية عن تغطية المحبوس والسعي في خروج العرق منه بما امكن  
على ان المراد بالماء العرق المعلوم بان يبرد الحصى ويحتمل ان يكون كناية  
عن الاشتغال بما يستحق به المحبوس الرحمة من التصديق وغيره من  
اعمال البر على ان المراد بالماء ماء الرحمة المعارض لتأرجحهم وقد حمل  
بعضهم على التصديق بالماء والله تعالى اعلم -

**قوله** ارايت لو كانت لك ابل فهبطت واديا الخ يريد ان راعي الابل  
والغنم اذا ترك العدو الخصبة واخذ العدو الجديبة يصير معانداً  
بين الناس منسوباً الى العجز مطعوناً مع ان النزول في كلتا العائتين  
بقدر الله كذلك ان راعي الناس فيخاف على النزول في ارض البلاء من  
العتاب ما يخاف على الراعي وان كان الامر كله بقدر الله تعالى  
والله تعالى اعلم -

**قوله** ان بالمدينة جنا اسلموا فاذا ارأيتهم منهم شيئاً الخ هذا الا  
يتأق قوله تعالى يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم لانه لا يقتضيه  
عدم رؤية الشياطين والجن دائماً ولا على كل حال وفي كل هيئة فيجب  
ان يظهر وعلى بعض الهيئات في بعض الاوقات نعم هو يروننا من  
حيث لا نراهم ايضاً احياناً وعلى بعض هيئاتهم والله تعالى اعلم -

**قوله** اشعر كلمة تكلمت به العرب كلمة لبيد يحتمل ان كلمة  
لبيد مبتدأ لكونها معرفة واشعر كلمة خبر عنها لكونه نكرة ويحتمل العكس  
وهو الظاهر لا يقال يلزم على تقدير العكس تكرير المبتدأ مع تعريف الخبر  
وهو غير جائز لانه قلب لاصل من كل وجه وان كان تكرير المبتدأ جائزاً  
مطلقاً او مع التخصيص كما فيما نحن فيه لا نقول بل يجوز ذلك فيما اذا كان  
المبتدأ اسماً لتفضيل ومنه قوله تعالى ان اول بيت وضع للناس للذي  
بكة فافهم -

## كتاب الفضائل

**قوله** اصطفى كنانة من ولد اسمعيل كان المراد ان الله تعالى انثرهم  
من بين الناس بالملكات الفاضلة بين العقلاء كالشجاعة و  
السخاوة وغيرهما وخصهم بالرياسة وبها يعد شرفاً ونجدة  
عند الفضلاء وكذا المراد باصطفاء قرش وبني هاشم واما اصطفاء  
صلى الله تعالى عليه وسلم من بني هاشم فمن كل وجه من جهة الدنيا  
والدنيا والله تعالى اعلم -

**قوله** اصاب ارضاً فكانت منها طائفة طيبة الخ الظاهر ان  
الطائفة الاولى اشارة الى اهل الاستخراج والاستنباط والثانية  
الى اهل الحفظ واداء الروايات وقد جمع بين الطائفتين في توضيح المثل  
في قوله من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله فعلم وعلم ببناء على  
ان من الموصولة اريد به الطائفتان وقوله فقه وصف للطائفة الاولى  
وقوله ونفعه ما بعثني اي عينه بالحفظ والعلم والتعليم من غير  
استنباط واستخراج منه وصف للطائفة الثانية والواو بمعنى او  
والله تعالى اعلم -

**قوله** انا النذير العربي ان الذي معه دليل صدقه حيث اخذ  
الحجيش منه ثيابه قصار عارياً بذلك فتكذيب مثل هذا النذير يعيد  
عن العقل غاية البعد -

**قوله** ارحم بالعبال بكسر العين -  
**قوله** وان له لظفرين يكملان رضاعاً في الجنة لعل هذا من باب  
التشريف لا من باب الحاجة الى التربية او الى الرضاغة في الجنة والله  
تعالى اعلم -



**قوله** من العذر في خذرها هو بكسر الخاء المعجمة الستة  
قوله فقال عيسى أمنت بالله وكذبت نفسي أي أمنت بأنه لا يستحق  
أن يحلف به كاذباً فصدقت الخالف به وكذبت نفسي.

**قوله** ذلك إبراهيم أي ذلك الذي يستحق أن يقال له خير البرية  
إبراهيم ولوبا للنظر إلى أنه خير من كان في عصره وليس فيه نقي استحقاق  
غيره لهذا الاسم إلا بطريق الفحوى فلا عبرة به في مقابلة أناسيد ولد  
أدمو كان صلى الله تعالى عليه وسلم كره أن يواجهه بمثل هذا الخطاب الذي  
ربما يؤدي إلى التعظيم على الوجه الذي لا ينبغي والله تعالى أعلم.

**قوله** نحن أحق بالشك من إبراهيم الخ قد اوضحنا معنى هذا  
الحديث على وجه البسط حسب الطاقة في أول الكتاب في كتاب  
الايمان.

**قوله** فان سالك فاختبريه قد علمنا ما علمنا لتقول هي ذلك على  
تقدير السؤال ثم ان الله تعالى خالصها عن كيد من غير حاجة إلى  
ذلك الكلام الذي علمها والله تعالى أعلم.

**قوله** فلما جاءه صكه ففقا عينه كانه ما علم انه جاءه بآذن الله و  
أمره بأشتغاله بأمر من الأمور التي تتعلق بقلوب الانبياء عليهم  
السلام فلما سمع منه أجاب ربك ونحوه وصار ذلك قاطعاً له عما كان  
فيه وما انتقل ذهنه إلى أنه جاءه بامر الله تعالى حركه نوع غضب  
وشدة حتى فعل ما فعل والله تعالى أعلم والحاصل كان الله تعالى  
أراد اظهار وجهه عند ملائكة الكرام فصار ذلك سبباً لهذا الأمر.

**قوله** فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض  
لأن اثر هذه النفخة تسرى في كل من كان له حش مما من حى وميت سوى  
من استثنى فتسرى إلى الأصوات من الكفرة الذين كانوا معذبين قبل  
ذلك فيفقدون العذاب في تلك الحالة فلذلك اذا بعثوا من تلك الحالة  
يقولون من بعثنا من مرقنا وإلى الشهداء الذين هم احياء عند ربهم

ولا يشعرون ان الانبياء احق بالحياة منهم وقد ورد في حياتهم وانهم يصيرون  
في قبورهم شيء كثير فالظاهر ان بعض آثار هذه النفخة تسرى اليهم ثم  
يحصل لهم الاقامة عند النفخة الثانية وهذا معنى قوله او كان ممن  
استثنى الله تعالى ونحوه والله تعالى أعلم وبهذا اندفع ما ذكر القاضى  
ان هذا الحديث من اشكل الاحاديث لان موسى قد مات فكيف تذكر  
الصعقة وانما يصعق الأحياء وقوله ممن استثنى الله تعالى يدل على أنه  
كان حياً ولم يأت ان موسى رجع إلى الحياة ولا أنه حى انتهى ولا يخفى ان  
ما ذكره القاضى من جواب هذا الايراد لا يوافق الاحاديث أصلاً بخلاف  
ما ذكرناه والله تعالى أعلم بحقيقة الحال.

**قوله** لا ينبغي لعبدى أو لعبدى ان أخير من بونس أي ليس لأحد  
أن يقول ذلك افتخاراً أو تفوقاً أو ما التحديث عن نعم الله لمن النعم  
الله تعالى عليه شكر أو التحديث بامر الله تعالى طاعة فلا شك في جواز  
وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اناسيد ولد آدم من هذا القليل لأن  
قبل الافتخار ولدك قال صلى الله تعالى عليه وسلم عند ذلك ولا فخر  
والله تعالى أعلم.

**قوله** هو أعلم منك أي في بعض العلوم وقول موسى أيضاً صحيح  
بالنظر إلى بعض العلوم فلا يلزم الكذب في كلامه وهذا هو مقتضى كلام  
الخضر الذي سيجئ والله تعالى أعلم.

**قوله** قال موسى أي رب كيف لي به فيه بيان شرف العلم وأنه مما  
يطلب زيادته دائماً وكيف فيه قوله تعالى لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم  
قل رب زدني علماً.

**قوله** فانطلقا بقية يومهما وليلتها هي أما بالنصب على بقية أو  
بالجر على يومهما ويعتبر إضافة بقية إلى مجموع اليوم واليلة لا إلى كل  
واحد اذ هيأ قد انطلقا تمام الليل ويجنمل العطف على البقية ويكون  
الجواز والله تعالى أعلم.

**قوله** فقال له الخضر انى بارضك السلام قال انما موسى جواب من  
اسلوب الحكيم وتنبيه على ان الذي ينبغي ان يكون أهم هو السؤال عن  
سلام لا عن كيفية تحقق السلام في تلك الارض والله تعالى أعلم.

**قوله** فيك ابوبكر وبك الثاني يحتمل التشديد والتخفيف وعلى الأول  
كان الناس لشدة بكائه ترحوا عليه فبكوا على الثاني فهو بمعنى وزاد في  
البكاء واستمر عليه ونحو ذلك والمقصود التأكيد والله تعالى أعلم.

**قوله** قال امر معاوية بن ابي سفيان سعداً فقال ما منعك ان تسب

أبا تراب هذا الكلام مريب في أنه امره بالسب لا أنه سأل عن سبب ترك  
سببه لعدم مراده بالسبب تحطيته ونحوه مما يجوز بالنسبة إلى أهل  
الاجتهاد لا لعن وغيره وسببه ما جرى بينهما وذلك يصير سبباً لبعض  
الكذورات المفوضية إلى مثل هذا على مقتضى طباع البشرية وهم كانوا  
بشراً والله يغفر لنا ولهم والله تعالى أعلم.

**قوله** فلم يكمل من النساء غير مريم أي فيمن تقدم والافقه وقته  
صلى الله تعالى عليه وسلم كمل من النساء خديجة وفاطمة وعائشة وغيرهن  
والله تعالى أعلم ولعل المراد من الكمال الوصول إلى مرتبة منه فلا يشك  
الكلام بأمروته عليه الصلوة والسلام والله تعالى أعلم.

**قوله** يسألك العدل في ابنة ابى قحافة الظاهر من سوق مسلم  
هذا الحديث بعد حديث ان الناس كانوا يتحرون بمهاديهم يوم عائشة  
انه حمل العدل على التسوية في اهداء الناس الهدايا بأن يامرهم النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك ويترك التقييد بيوم عائشة وهو  
الأقرب وأما حمل على التسوية في المرحية فذاك بعيد اذ ليس ذلك في  
اختيار أحد حتى يكلف به ويسأل عنه والله تعالى أعلم.

**قوله** لا سهل فيرتق ولا سمين فينتقل قلت مقتضى العطف  
والمقابلة ان يكون قولها لا سهل ولا سمين صفة لشئ واحد أما الجبل  
أو اللحم لكن المعنى لا يسأعد الا جعل لا سهل صفة الجبل ولا سمين صفة  
اللحم ولا يخفى ما فيه من الفك والركاكة فالوجه ان يحمل قولها لا سهل  
على انه صفة للحم باعتبار المكان والمحل والنسبة مجازية ولا سمين  
صفة للجبل باعتبار الحال فالنسبة مجازية فافهم والله تعالى أعلم.

**قوله** ان لا ذرة اى لا اترك الخبريل اذ كره بتمامه فيفضى ذلك إلى  
الظويل المبل وهذا من باب بيان الحال الزوج بالاجمال وكان التعاقد  
كان على ما يحرم الاجمال والتفصيل فلا يرد ان هذا مخالف لمقتضى  
التعاقد.

**قوله** ولا يولج الكف أي إلى لي علم البش أي المرأة المبتوتة المقررة  
عندها فالملطوب ذم الزوج بأنه لا يدري عن اهله لاني الاكل ولا  
في الشرب ولا حالة النوم والله تعالى أعلم.

**قوله** مالك خير من ذلك أي خير مما يمدح به.

**قوله** فلو جمعت كل شئ على صيغة التكلم والخطاب بالفتح أي  
أيها المخاطب المعلوم أو بالكسرى أي أيها المخاطبة لان الكلام كان مع  
النساء ويحتمل ان الصيغة للمؤنث الغائب بسكون التاء على بناء المفعول  
والتأنيث لما في كل شئ من الكثرة وقولها ما بلغ أي كان الفضل المتقدم  
والله تعالى أعلم.

**قوله** ان قلت ذلك ان كان لي وزن له الخ لفظ قلت يحتمل الخطاب  
والتكلم وجزاء الشرط محذوف أي فهو قريب أو غير بعيد أو نحو ذلك  
وقوله ان كان بتخفيف ان المشددة أي ان الشأن كان الخ تعليل للجزاء  
وكان الكلام في فضله باعتبار علم الكتاب فلا اشكال بعثمان وعلى و  
نحوهما رضى الله تعالى عنهم والله تعالى أعلم.

**قوله** حتى قد رمكة ذاتي المسحوق التمس النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم ولا يعرفه الخ لا يخفى ان هذه الرواية في قضية ابى ذر غير موافقة  
لرواية السابقة في قضيةه ويمكن ان يقال في التوفيق لعله ما تيسر له في  
تلك الليلة سماع القرآن وتحقيق امور الايمان كما ينبغي فيعد رجوعه  
من بيت ابى بكر تلك الليلة اراد ان يدخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
نهاراً لتحقيق ذلك الامر وما سبق معرفة بيته صلى الله تعالى عليه وسلم  
ليدخل عليه ولعله نسي بيت ابى بكره ايضاً كما هو حال بعض الغرباء  
فقد يشبهه على البعض بيوت البلدة التي ما عهدوها فبقى متحيراً في  
ذلك ملتصقاً لبيتته صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لا يعرف البيت ولعل  
هذا هو محل قوله فالتمس النبي أي طلب ان يدخل عليه صلى الله تعالى  
عليه وسلم نهراً لتحقيق مطلوبه ولا يعرفه أي لا يعرف بيته وكذا  
ان يسأل عنه أي لما سبق له في السؤال اولاً فعلم منه ان السؤال عنه  
لا يفيد للمطلوب بل يؤدي إلى الهلاك بلا فائدة ولعل ما سبق في الرواية  
السابقة من قول ابى ذر ثم غبرت ما غبرت اشارة إلى هذه الايام التي هي  
ايام التماس الدخول عليه لتحقيق المطلوب والله تعالى أعلم.

**قوله** وكان يقال له الكعبة اليمانية والكعبة الشامية أي يقال  
لأهل وجود هذا البيت الاسمان على الكعبتين احدهما على تلك الكعبة  
والثاني على الكعبة المتعارفة حتى يحصل التمييز بينهما في الاطلاق وقوله

له ولهذا الحديث  
تقدير وفي انشاء الله

تعالى في حاشيته على  
البخارى في كتاب الجحان



صلى الله تعالى عليه وسلم انت مريحي من ذي الخصلة والكعبة اليمانية و الشامية اي ومن هذين الاسمين الحاصلين لاجل وجود ذي الخصلة والله تعالى اعلم

قوله ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لحي يعيش انه في الجنة الا لعبد الله بن سلام يحتفل ان الحصر بالنظر الى خصوص الافظ وهو لفظ انه في الجنة او بالنظر الى خصوص الحالة وهي حالة المشي او بالنظر الى الحال والحاصل ان لفظة انه في الجنة حالة المشي لا يمكن الا في حقه ولا يحتفل بالحصر بالنظر الى السماء وهو الذي اختاره النوى والله تعالى اعلم

قوله وفيها شيخ حسن الهيئة الخ لعله دخل في المجلس بعد الفراغ من الصلوة ثم قال القوم فيه ما قالوا بعد قيامه من المجلس كما قالوا قبل دخوله في المجلس وهذا يحصل التوفيق بين الرويتين والله تعالى اعلم

قوله لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما تشاءوا ظهارا لعلكم ترضون وعنه انه لا يتوقع منهم من الاعمال بحسب الاعمال لا الخير فهذا اكنابة عن كمال الرضى عنهم وعن صلاح حالهم وتوفيقهم غالباً على الخيرات وليس المقصود به الاذن لهم في المعاصي كيف شاءوا والله تعالى اعلم

قوله تسبق شهادة احدهم عيینه ويبيته شهادته اي انه مكثرة كذبهم يرون ان الناس لا يقبلون شهادتهم فيحتاجون لذلك الى الحلف عند الشهادة حتى يرجون به الشهادة بين الناس فتارة يقدّمون الحلف على الشهادة وتارة يؤخرونه عن الشهادة والحاصل ان هذا الكلام كناية عن فساد الكذب بينهم والله تعالى اعلم

قوله لا يشهدون قبل ان يستشهدوا والى ان الناس لا يطلبون منهم الشهادة لعلهم انهم ليسوا بشهداء وهم يشهدون مع ذلك زوراً والله تعالى اعلم فهذا اكنابة عن شهادة الزور وما ورد من مدح الشهود بهذا العنوان فهو بمنزلة انهم يظهرون شهادتهم عند الطلب لمتحيز الذي لى شهادتهم

قوله لا يبق من هو على ظهر الارض ولعل من علم بحجابه كالبليس لم يكن تلك الساعة على ظهر الارض وعلى هذا الحديث لا ينافي حياة خضر لوقرنت والله تعالى اعلم

قوله اما والله لامة انت اشرف الامة خير تعريض للحجاج وغيره ممن كان يزعم انه اشرف الناس بانه اذا كان هو اشرف الناس مع ما كان عليه من صالح الاعمال فلا بد ان يكون الناس حينئذ على خير يكون مثله اشرفهم والمراد بقوله لامة خيراى خير عظيم على ان التكثير للتعظيم فينبغي لهم ان ينظروا في اعمالهم حتى يعرفوا ان مثله اشرفهم والله تعالى اعلم ثم رايت القرطبي قال يعنى انهم قتلوه وصلبوه لانه شر الامة في زعمهم مع ما كان عليه من الفضل والخير فاذا لم يكن في تلك الامة شر منه فالامة كلها امة خير وهذا الكلام يتضمن الانكار عليهم فيما فعلوه به انتهى قلت ولا يخلو عن بحث لانهم فعلوا ذلك للامارة لا لما ذكروا فهم

### كتاب البر والصلة

قوله لم يتكلم في المهد الا ثلاثة ولعل الثلاثة كلهم كانوا في المهد وقت الكلام وشاهد يوسف ما كان في المهد وقت الكلام وكذا الصبي وقصة اصحاب الاخدود والمراد بقوله في المهد اي في غير اوان الكلام او في حال الرضاع بطريق الكناية وعلى هذا فاعل شاهد يوسف بلغ اوان الكلام في الجملة وان لم يكن بلغ اوان ذلك الكلام الذي تكلم به وكذا غيره والله تعالى اعلم

قوله ان ابراهيم صلة الولد اهل ذابيه انظر اظهر ان المعنى ان اكمل البر واعظمه ان يبرأ به بحيث يصل اهل ذابيه تقيماً لبره وعلى هذا فابراهيم لا يخلو عن تجريد والا فلا يستقيم اضافته الى ابراهيم يستغنى اضافته الى ابراهيم اسم التفضيل يضاف الى جنسه وقوله صلة الولد كناية عن كونه يصلهم تقيماً لبر الوالد والا فلا لاقتصار على ابراهيم الوالد لا يحصل افضل البر ويحتفل ان يكون المراد ان تمام البر وكما له ان يصل اهل ذابيه فقوله ابراهيم كناية عن كماله وتمامه وعلى الوجهين فاعل الاقتصار على الوالد للتنبيه بالادنى على الاعلى لان ابراهيم اكمل اولاد وادام قد يكون في غير محلها لنقصان عقل النساء فلا يكون وصل ذلك مؤكداً بخلاف الاب عادة والله تعالى اعلم

قوله ان الله تعالى خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم الخ يحتفل ان المراد خلق السموات والارض وغير ذلك مما ذكر الله تعالى في قوله قل انكم لتكفرون بالذي يخلق وتخرون الى اخر ما ذكر وذلك لان ما ذكره هناك مبدء الخلق و

مع قوله في الحديث الثالث نعم وايك هذه الكلمة للتعجب لا للحلف وللهذا نظائر كثيرة في كلام العرب واكثر الناس يخطئون في فهمها

في قوله لا يبق من هو على ظهر الارض

منشأه وليس المراد خلق الاحاد اذ هي ماقت بعد ويمكن ان المراد بخلق الخلق خلق نوع المكلف من نوع الانس والجن فقط ولو حمل على احاد الانس بالنظر الى ظهورهم يوم الميثاق لكان ممكناً والله تعالى اعلم

قوله وكونوا عباد الله اخوانا كانه اجمال لكل ما يتعلق بالامانة بين المسلمين بعد ان سبق تفصيل البعض تنبيهاً على تعبير التفصيل والمعنى كونوا اخواناً فيما بينكم في المعاملة ولكن لما كان بعض الاخوان ربما ان اخوتهم تصير سبباً للمعاونة فيما لا ينبغي ازال ذلك بقوله عباد الله تنبيهاً على ان الاخوة مطلوبة مع مراعاة طاعته تعالى بل هي الاله كما يقتضى ذلك التقدير فالمطلوب الجموع بين كونكم عباداً لله فلا تخلو بطاعته وكونكم اخواناً في المحبة والمعاونة في الخير فهذه الكلمة من جوامع الكلم ولو اخذ الدنيا بتمامها بهذه الكلمة لكفتمهم

قوله هل لك عليه من نعمة تربها اي هل اوجبت عليه حقاً من النعم الدنيوية تذهب اليه لترحمها اي تملكها وتستوفيها هذا اذا حمل الرب على المالكية وان حمل على التربية والاصلاح فمعنى تربها تقوم بها وتسعى في تهذيبها واصلاحها اي هل هو عموماً كذلك ومن هو في نفقتك وشفقتك لتحسن اليه فلا يرد ان سبق نعمة من الذهب لا يخل بل هو انما اكمل انما الخل سبق نعمة من الزور والى الزور فاي فائدة لهذا السؤال والله تعالى اعلم

قوله يا عبادي كلكم ضال فيه وفي مثله من قوله كلكم جائع ونحوه اشارة الى تسوية الكل في هذه الامور فلا ينبغي لبعضهم ان يطعم في بعض هذه الامور وفيه اشارة الى التبتل عن الخلق وفيما بعد اشارة الى ان الحاجة في الكل اليه تعالى فلا بد من التبتل اليه وتغليب الامور بالكلية اليه فسيحان المنفرد بالخير كله الغنى بالكلية والمحتاج اليه الكل بالكلية

قوله فاذا اخذتم نفلتكم اي لم يطلعه وهو كناية عن الانخداع بكل وجه اي لا ياخذ به بحيث يكون مطلقاً من وجه وما خوذاً من وجه بل ياخذ به بحيث لا ينبغي مطلقاً اصلاً والله تعالى اعلم

قوله ان اشرف الناس منزلة اي من شرفهم وغالبهم مثال هذا الباب وهو نوح خير الناس واشرف الناس محمول على التبعيض والمراد فلا ينبغي في الكلام الشديد مع احد لئلا يتقيني الناس بذلك او المراد ان هذا الرجل من جملتهم فينبغي الا لانه معه في القول خوفاً من شره والله تعالى اعلم ويحتمل ان معناه من ودعه الناس هو من تركوا تعرضه بما فيه من الشر ولا يظهروا ذلك عنده خوفاً من شره وهذا الرجل منهم فلا ينبغي لي تعرضه بالقول الشديد ونحوه والله تعالى اعلم

قوله بائنا من عنده هي بفتح الهجمة جمع نجدة بالحركة وهو متاع البيت من فراش وفارق ومتور

قوله لمن اصاب من الخير شيئاً ما اصابه هذا ان اللام في لمن اصاب مفتوحة وما في ما اصابه نافية قال القرطبي معناه ان هذين الرجلين ما اصابا منك خيراً وان كان غيرهما قد اصابا به لكن تنزيل هذا المعنى على اعراب الكلام فيه صعوبة ووجه ان اللام في لمن هي في الابتداء وهي متضمنة للقسم ومن موصولة مرفوعة بالابتداء وصلتها ما اصابا على ما في المضمر في اصاب ومن بعد متعلق به وخبره محذوف تقديره والله لرجل اصاب منك خيراً فائزاً وناجحاً ثم نفى عن هذين الرجلين اصاباً ذلك الخبر بقوله ما اصابه هذا وان لا يصح ان يكون ما اصابه خبر لمن المبتدأ لخوة عن عائد يعود على المبتدأ واما الضمير في اصابه فهو للخبر كما في قوله اصابه ما قلنا والله تعالى اعلم انتم قلنا والوجه عندى جعل من شرطية مبتدأ خبره جملة الشرط كما هو مذهب أهل التحقيق وجزاء جملة ما اصابه هذا ان الحاجة فيه الى العائد على من كما قرره المحققون والمعنى ايما رجل اصاب شيئاً من الخير فلا يصيبه هذا ان المقصود بيان ان اصابته هذين للخير يبلغ بد عائق الى حد الامتناع فلا يتحقق وان فرض اصابته الخير اى حد كان وهذا معنى صحيح واعراب واضح بلا اشكال واما ما ذكره فلا يخلو عن التكلف في اعراب والبعد في المعنى بل عدم ارتباط الجملتين يظهر ذلك لنامل والله تعالى اعلم

قوله فقال لا اشبع الله بطنه المعلوم من حال معاوية بين الناس ان الله استجاب فيه دعاء نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ولعل سببه والله تعالى اعلم انه ترك اجابة دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجابة دعوة واجبة على الفور حتى على المصلحة في الصلوة لقوله تعالى استجبوا لله وللرسول



# کتاب الذکر

قوله يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة الخ قلت لوجهنا  
هذه الحديث تفسير الحديث ان رحمتي سبقت غضبي لكان له  
وجه فانظر الى آثار رحمة الله واثار غضبه ايها الغلب اكرث ولو فهمنا  
الى ذلك نعمة الایجاد من العدم الى الوجود الكامل مع ما يحتاج اليه  
من الآلات والاسباب فهذه نعمة سبقت الاستحقاق من العبد  
والحيل فظهر معنى هذا الحديث ظهوراً تاماً والله تعالى اعلم

قوله قد خفت اى ضعف -  
قوله اذ اراد ان يبعث عبدا دعاهما وان اراد ان يبعث عبدا دعاه  
بهما فيه المراد بالدعوة المرة من الدعاء لان هذا الوزن للمرة واما  
الدعاء فاسم جنس يطلق على القليل والكثير واطلق ههنا على ما فوق  
الواحد اى ان اراد المرة من الدعاء يكتفى بهذه الدعوة اعني اللهم اتنا  
في الدنيا الخ وان اراد اكثر من ذلك ياتي بهذه في ذلك فلا يترك هذه الدعوة  
قط والله تعالى اعلم -

٣٢٢  
٣٢٥  
قوله كلمتان خفيفتان الخ الظاهر ان كلمتان خير مقدم وقوله سبحان الله والحمد لله الخ مبتدأ لان قوله سبحان الله الخ اريد به اللفظ فيكون معرفة وكلمتان نكرة ولا يجعل المبتدأ نكرة مع كون الخبر معرفة الا في موضع هذا ليس منها وعلى هذا انقضى خبر الخبر للتشويق على حد ثلاث تشرق الدنيا البيت ويحتمل ان يكون خبره محذوفاً والتقدير عند الله كلمتان او في الامكان كلمتان ونحو ذلك وعلى هذا فسيحان الله الخ بدل وسنان وخبره في قوله تقديره هما سبحان الله الخ والله تعالى اعلم

قوله قلت نافع حنظلة الخ في الحديث دليل واضح على ان الشك في الايمان ليس بكفر وانما الكفر الشك في المؤمن به و فرق بينهما فافهم  
قوله ان رحمتي تغلب ما لانه يعامل بالرحمة ما لا يعامل بالتعذيب  
لما سبق من حديث من هم بالحسنة واما لان مظاهر الرحمة في العالم  
كثرت من مظاهر الغضب حيث ان الملكة كلهم مظاهر للرحمة و  
هم اكثر خلق الله وكذا اما خلق الله في الجنة من المحور والودان وغير  
ذلك والله تعالى اعلم

قول له لن قد رآه عليه الخ كأنه لم يقل ذلك شكاً بل قال لأنه  
 محققه من شدة الحال ما غلب عقله وصيغته كالمجنون المبهوت فلم يرد  
 ما ذاك يقول وماذا يفعل وهكذا حال العاجز المتجبر في الأمر يفعل  
 كل ما يقدر عليه في ذلك الحال ولا يدري أنه ينفعه ذلك أم لا والله ثم أعلم  
 قول له اعمل ما شئت فقد غفرت لك الظاهر كما لفضل الرحمن  
 على التواب إلى بابه في كل أن وتنبية له على التزام التوبة حين الابتلاء  
 بملأ المعصية وليس ذلك بأذن في المعصية والله تعالى أعلم

قوله قد غفر لك حدك أي ما زعمت أنه حد والافالح لا يغفر  
الصلوة بل يجب إقامته بعد الصلوة والله تعالى أعلم

**قولہ** نامی بصدرة ای نہض بہ مع ثقل ما اصابہ من الموت ليقرب  
لی ارض اهل الخبر وفيہ دلیل علی صحۃ توتہ وصدق رعدتہ -

٣٦ قوله ويضعها على اليهود الضمير لامثال الجبال لا لامثال الجبال التي  
كانت على المؤمنين ومعنى وضع امثال الجبال على اليهود وانه تعالى لا يغفر  
لهم ذنوبهم التي هي امثال الجبال فكانه وضعها عليهم لا انه يضع عليهم  
ذنوب المؤمنين لانه يخالف قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى قلت  
يمكن ان يقال معناه ولا تزر الخ انه تعالى لا يعذب حبا ولا يعاقبه بذنبا

يؤثر ان الله لا يحبس اعلية ذنب غير جزاء له على عمله اذ يمكن ان يكون  
 حمله الجزاء على عمله ذنب غيره وههنا اليهود يحمل عليهم ذنوب المؤمنين  
 بسبب كفرهم وذنوبهم جزاء لهم على كفرهم وذنوبهم فصار الحبل من حمله  
 الجزاء على ذنوبهم فافهم والله تعالى اعلم وعلمه هذا ان يمكن ابقاء الحبل على ظاهره  
 قول الله يقول في النجوى قال سمعته يقول يدعى المؤمن من ربه يريد ان  
 هذا الحديث في النجوى لما فيه ذكرنا بجوى بين المؤمن وبين الله تعالى من  
 سارة يوم الحساب والله تعالى اعلم -

٢٦ قوله وبشر الذي ذكر الله مما خلفنا تخلفنا عن الغزو اذ الظاهر حينئذ  
يقال وعلى الثلاثة الذين تخلفوا لا خلفوا الا نديهم ان النبي صلى الله  
عليه وسلم خلفهم عن الغزو ومع انهم تخلفوا بانفسهم فهو موضع تقرير  
عصية عليهم يقتضى تخلفوا والله تعالى اعلم ثم لا يخفى ان ما قرره العلماء

فأقول له ان الرجل يصدق حتى يكتب الخ صيغة المضارع اعني يصدق  
لا يستقر رأيي بدا وعلى الصدق ويسقى عليه وكذا ا قوله يكذب فيما بعد -  
فأقول له ان الصدق يهدي الى البراي يجعل الرجل باراً متصفاً بالبر  
حيث ان الصدق بر كما في الرواية الآتية ويحتمل انه يهدي الى سعي صاحب الأعمال  
والاحتراز عن سببها اذا الذي يلتزم الصدق على نفسه اذا سئل عنه هل  
فعلت لا يمكن له ان يجيب بخلاف الواقع فلا بد له ان يأتي بفعل يصلح  
لاظهار ولا ياتي بما لا يصلح لذلك وأما الكلام في جترى على ما يريد اعتماداً  
على انكاره عند السؤال عنه ويحتمل ان يكون الصدق سبباً للتوفيق لصالح  
الأعمال والكذب بالعكس يجعل الله سبحانه ونفعاً ما ياهباً كذا لك -

قوله وهل ترى بي من جنون قلت والمسكين من تغير الحال عليه

فأمر أن هذه العجبة منه عين اجنوت تسأل الله العفو والعافية  
 قوله فقال ابو موسى والله ما متنا الخ قال القوطي يعني ما مات معظم  
 الصحابة حتى وقعت بينهم الفتن والمحن فرمى بعضهم بعضا بالكنهات  
 وقتل بعضهم بعضا ذكر هذا في معرض التأسف على تخيير الاحوال وحصول  
 الخلاف لمقاصد الشرع من التعاطف والتواصل على قرب العهد ومكالمة

قوله فلم تجد عندي غير تمر واحدة قلت وفي الرواية الأتية  
ثلاث تمرات ولعل وجه التوفيق ان معنى فلم تجد عندي غير تمر  
واحدة أي لنفسها فانها قسمت الثلاثة لنفسها منها واحدة والله تعالى  
قوله ثم يوضع للقبول في الأرض الخ قيل غالب الناس يحبهم  
بعض دون بعض قلت غالب الناس اوساط بين الطائفتين ليسوا  
من المحبة بل من الميغضين.

۳۳ قولہ قال یا بیک انت ای انت مفدی یا بیک۔

# کتاب القدر

٣٣١ قوله ويؤمر بأربع كلمات معطوف على جملة يجمع خلق فلا يزال  
أن يكون الأمر بعد الفخ فلا يزالنا في الحديث الروايات الآتية والله تعالى  
علم.

قوله فقال من كان من اهل السعادة فسيصير الى عمل اهل  
السعادة يحتمل ان يقرب فسيصير بالشديد ليكون موافقا لقوله  
بسر لفظا ومعنى ويحتمل ان يقرب بالتخفيف والله تعالى اعلم.

قوله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن أي بين لنا عقيدتنا في  
مسئلة قدر الأفعال بياناً واضحاً واقعياً ولا تعتمد في البيان على سابق  
البيان بل نزلنا في التوضيح في البيان والمبالغة فيه منزلة من لا علم  
به بشئ كأنه خلق الآن فبين لنا بياناً أنه قال القرطبي كأننا خلقنا الآن  
عقائهم غير عالين بهذه المسئلة فكانهم خلقوا الآن بالنسبة إلى علمها  
فأكدت به استدعاء أوضح للبيان -

٣٣ قوله صرف قلوبنا على طاعتك كلمة على متعلقة بصرف لكن  
ضمير معزلة التثنية.

٣٣ قوله يولد على الفطرة كان المراد بها لفطرة خلوا الذهن عن الشبهة  
بعبادة للذهن عن قبول ملة الاسلام وذلك لان الخلوع عن تلك الشبهة  
يجب للانسان كانه على الملة لان الملة لسلاقتها اذ المرئى ان الانسان  
انعم عنها يسارع الى قبولها والله تعالى اعلم -

٢٢ قول لا تبدل خلق الله الآية فان قلت هذا مناف للمحدث فانه  
 تنيد التبدل لخلق الله ظاهر المأفيه من قوله ابواه يهودان فان  
 قيل ان ابويه يغيرانه عما خلق عليه قلت يحتمل ان هذا نفى بعينه التغير  
 لا رقت ولا فسوق ولا جدال في الحجج ويحتمل ان المراد انه ليس  
 بدليل خلق الله بمجعل الولد مولوداً اعلى غير الفطرة فان خلق الله هو  
 يكون الولد مولوداً اعلى الفطرة لا دائماً عليه وليس لاحد ان يعبد ذلك

له فلا  
يشكل  
بجداث  
از الواحد  
من كل  
القييد  
الجسدية  
والباقون  
يدخلون  
النار والله  
تعالى اعلم  
منه



في تحقيق معنى التوبة وكذا ما يقتضيه كثير من الأحاديث هو أنها  
تتحقق بأدنى نزوع وانها اذا تحققت بشرائط لا ترد عند الله تعالى  
وهذا الايواف ما يقتضيه هذا الحديث من حال هؤلاء الثلاثة قد  
يمكن ان يقال ذلك حال العوام على العموم وهذا المذكور في هذا الحديث  
حال الخواص فلا اشكال اذ لا يقاس حال الخواص في امثال هذه  
الاشياء بحال العوام او يقال كانت توبة مقبولة عند الله حينئذ  
منهم بشرائطها لكن التوقف كان في امرهم من حيث نزول الوحي  
بقبول توبتهم وهو امر زائد على نفس التوبة والله تعالى اعلم.

**قوله** انصلي عليه وقد نهاك الله ان تصلي عليه فيه انه كيف يجوز  
لعمر الله ان يقول ذلك او يعتقد وفيه اتهام للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
بارتكاب المنهي عليه قلت لعلة جوز النسيان والسهو فاراد ان يذكر  
ذلك ويمكن تنزيل الاستفهام على الجملة الحالية بناء على ما قالوا ان  
القيء لا خير في الجملة هو مناط الاثبات والنفي فصار المطلوب هل  
نهاك الله ام لا ولم يقل ذلك للتردد منه بين النهي وعدمه بل ليتوسل  
به الى فهم ما ظنه نهيا والله تعالى اعلم ويؤيد الثاني رواية الترمذي  
اليس قد نهى الله ان تصلي على المنافقين اي كائن الى ان الذي اظنه  
نهيا اي هو امر لا فافهم.

**قوله** ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها الا ان يتحقق  
الظل ولا شمس قلت يمكن ان يقال انه ظل فرضي وان الظل يتحقق  
تحقيقه النور وان لم يكن هناك شمس والنور متحقق فافهم.

**قوله** وطوله ستون ذراعا اظاهر انه الذراع المتعارف في ذلك  
الزمان فانه الذي يحصل به البيان وقيد بل ذراع آدم وليس بشيء  
اما اولا فلانه لا يحصل به البيان قطعاً الا اذا كان ذراع آدم متعارفاً  
فيما بين الناس واما ثانياً فلانه يحل باعتدال الاعضاء فلو فرض  
الانسان ستين ذراعاً بذراع نفسه لكان ذراعاً اقل شيء ولا يتحقق  
فيه الاعتدال قطعاً فلا وجه للقول بان صورة آدم كانت كذلك وثالثاً  
يلزم ان يكون ذراع آدم مختلفاً في المتأخر اذ يلزم ان يكون قصيراً جداً  
بالنظر الى تمام قامته وذلك ليختل بالمناخ التي خلق الذراع لها  
كما لا يخفى.

**قوله** فمالي لا يدخلني الا الضعفاء الناس اي فمالي لا افتخر عليك  
والحال انه لا يدخلني الا اولياء فانا داركرامتهم ومنزل  
ضيا فيهم والله تعالى اعلم.

**قوله** ليس ضمير الشأن والا فالظاهر ان اسم  
الضمير ضمير الشأن والا فالظاهر ان اسم

**قوله** ما اسالك عن الصغيرة واركيكم للكمية ههنا من صديق  
التعجب تعجب من حالهم في انهم يبخشون عن الصغائر كما انهم يقصدون  
الاحتراز عنها مع اجترأهم على ارتكابهم الكبائر وهذا الكلام منه رحمه الله  
تعالى على وفق ما قال ابو عبد الله بن عمر حين سأل عن دم البعوض  
يصيب الثوب فقال عبد الله بن عمر انظر الى هذا يسأل عن دم البعوض  
قد قتلوا ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رواه الترمذي في  
فضائل حسين.

**قوله** وليس به الدين الا البلاء الاستثناء منقطع اي ليس الباعث  
له على هذا المقال الدين بل يكون الباعث البلاء والله تعالى اعلم.

**قوله** فاذا جاءوها نزلوا فلم يقاتلوا بسلاح الخ كانهم يقاتلون  
اولاً الكفرة حتى اذا غلبوهم يقصدون البلدة فيدخلون فيها لا قتال  
ثان عند دخولهم البلدة والله تعالى اعلم وهذا ايئذ فم ما يتخيل من  
التدافع بين هذا او سابق منهم من القتال والله تعالى اعلم بحقيقة الحال.

**قوله** اخسأ فلن تعد وقد ركب كانه ما اتى بالخبيري على وجهه لان  
الخبيري كان تمام الآية وهو قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان  
مبين وهو ما اتى بلفظ الدخان منه تامة فكيف بالباقي فذلك قال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلن تعد وقد ركب يعني هذا الذي انتيت به  
من الامر الناقص جداً هو قدر السأحر الكاذب ولا تقدر تجا وزقدرك  
والله تعالى اعلم.

**قوله** انه لن يرى احد منكم ربه حتى يموت هذا يدل على ان كل  
من يدعي ذلك فهو كاذب ولا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
لم يره ليلة المعراج ان ثبت لقوله احد منكم والله تعالى اعلم.

**قوله** فخفض فيه ورفع حتى ظنناه في طائفة النخل اي بالنم

في تقريبه واستعمل فيه كل فن من خفض ورفع حتى ظنناه لغاية  
المبالغة في تشديد انه في طائفة من نخل المدينة وقيل ههنا بتشديد  
فاء خفض ورفع اي احقرامره بأدله اعوردهم على الله وانه لا ينحل  
امره وعظمه بجعل الخواص بيده اذ خفض صوته بعد لقيه لكثرة التكلم  
فيه ثم رفع بعد الاستراحة ليبلغ كاملاً قلت والمعديان لا يناسبهما  
الغاية فالوجه هو المعنى اول الذي ذكرنا والله تعالى اعلم.

**قوله** اخوفني عليك قتل النور بدل عن اللام واللام اخوفني  
قلت يؤيده رواية الترمذي باللام.

**قوله** ان يخرج كلمة ان شرطية وقوله فامرؤاي بكل امرء من استعمال  
الشبهة في العموم مثل علمت نفسي.

**قوله** كعبا سيب النحل اي كعبا سيب النحل يعا سيبه.

**قوله** لا يدان لاحد اي لا قوة قلت وكانه لان الله تعالى ما اراد موتهم  
بريح نفس عيسى عليه السلام والا لما كانت حاجة الى قتالهم.

**قوله** الا عظماً واحداً وهو عجب الدنيا الخ ظاهر هذا الحديث يفيد  
انه لا ينعد الا شيئا بامرة وان البعث ليس ايحداً اي من كلمة العباد  
المحض بل هو جميع الاجزاء المتفرقة وهو الذي يفيد ظاهر قوله تعالى رب  
ارني كيف تحي الموتى الآية والله تعالى اعلم.

**قوله** اذ انظر احدكم الى من قُتِل عليه في المال الى اخيه ضمير فضل  
الاول راجع الى من وعليه واحد كما في فضل الثاني لاحدكم وعليه من.

**قوله** فقال رجل مسكين قد انقطعت بي الحال الخ يلزم على ظاهره انه  
كذب فكيف يتكلم به الملك فاعلم المراد به انه رجل كذا وكذا بالانظر الى  
يظهر للتخاطب اذ انظر الى حاله فظاهر امره فالمراد كذا وكذا  
فيما ترى ويظهر لك من حاله ويمكن ان يقال ان الله تعالى اباح له التكلم  
بالكلام المذكور لمصلحة الابتلاء كما اباح مثله لدفع الظلمة من المظلوم  
او لمصلحة بين الناس ونحوه والحاصل ان الله تعالى يبيح لبعض المصالح  
التكلم بما ظاهره كذب او كذب بالحقيقة ايضاً فحين ابيح ذلك فلا  
اشكال على المتكلم بذلك لانه ما اتى الا بما يحل له فلا اثر عليه ولا يقدح  
ذلك في عصمته عن المعاصي لان هذا التكلم في حقه ليس بمعصية بل  
ما امر الله تعالى به عينا يصير واجباً وطاعة فإين المعصية والله تعالى اعلم.

**قوله** ولا اراها الا الفاء وهذا الحديث وحديث الضب الذي سبق  
في الصحيح يفيد ان بقاء ما مسخه الله تعالى من الاقوام وقد سبق بحث  
في الصحيح دل على انه لا بقاء له ولا يبقى له نسل ووجه التوفيق ان هذا الحديث  
وحديث الضب يحتمل ان يكونا قبل العلم بانه لا بقاء له على سبيل الاحتياط  
والتحمين كما يدل عليه سوق هذا الحديث وحديث الضب ويحتمل ان  
يكون المراد بيان المجانسة بان تلك الاقوام مسخت قاراً تاخذ القار المعجون  
بعض طباعها وتعلم منها فلذلك القار المعجون يشرب بعض الالبان  
دون بعض وكذا حديث الضب بان بعض الاقوام مسخت ضباً فينبغي  
ان يترك الضب المعجون لمجانسة بالمسوخ لان الموجود عين المسوخ  
والله تعالى اعلم.

**قوله** لا يلدغ المؤمن من اخرى ليس من شأنه على مقتضى ايمانه ان  
يصدق الكاذب الذي ظهر كذبه مرة ثانية فيخدع في المرتين لقوله  
تعالى ان جاءكم فاسق بنية فتبينوا وهذا هو مورد الحديث واما الانحلال  
بوجه آخر والغفلة عن الدنيا فهو شيء آخر سيما اذا كان طبعاً فلعل ذلك  
هو المراد بها وورد ان المؤمن غير كسيم والمنافق خب لئيم والله تعالى اعلم.

**قوله** اسرنا ليلتنا كلها حتى قام قائم الظهيرة الغاية ليست غاية  
اسراء الليلة بل غاية لمحذوف يدل عليه السياق اي وسرنا النهار حتى قام  
قائم الظهيرة اي وقف لظل الذي يقف عادة عند الظهيرة حسب ما يرى  
ويظهر فان الظل عند الظهيرة لا يظهر له سرعة حركة حتى يظهر مبرأ  
العين انه واقف وهو سائر حقيقة والله تعالى اعلم.

**قوله** واكثر ما كان الوحي يوم نوفي الظاهر انه اراد باليوم الوقت و  
مضى به عن اخر العمر طلقاً والله تعالى اعلم.

**قوله** نسختها اية مدنية ومن يقتل الخ وجه الجمع بين هذه  
الرواية السابقة انه اجاب عما يظهر من التعارض بين الايتين وعدم  
موافقة اية الا من تاب لمذهبه بوجهين احدهما ان اية ومن يقتل في  
المؤمنين واية الا من تاب في المشركين كما هو مقتضى شأن النزول و  
الثاني ان المناخنة منها نزولاً نسخت المتقدم منها وقد علم

والله تعالى اعلم.

له والوجه  
انهم كيف  
يقولون  
في هذه  
المسألة في  
دعوة  
فانه لا  
يجوز الركوع  
في هذه  
الصورة الا

بغير الصلوة  
اي الركبة  
فقط منهم  
يقولون

ان ركوع  
ادم عليه

السلام  
كان هكذا  
والله تعالى

اعلم امه  
على وصير  
الصورة

تجب  
حسناً

انصرم



۴۲۶ قولہ وتقول اليوم يبدا بعضه الخ اي تطوف عريانة ۴۲۹ وتشد هذا الشعر وتحمله اليوم اي يوم الطواف اما ينكشف النظر اليه والاستمتاع به فليس لاحد ان يفعل ذلك وكل الفرج او بعضه وعلى التقديرين فلا احل لاحد ان ينظر اليه ۴۳۰ الله تعالى اعلم ويهذه اثبت الفوائد المتعلقة بصحيح مسلم والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات

يقول العبد الفقير الى ربه الغني ابوتاب عبد التواب الملتأني نقلت هذه الحاشية من نسخة في مكتبة شيخ الاسلام عارف بك في المدينة المنورة حين اقامتي بها في المحرم من العام الخامس والاربعين من القرن الرابع عشر من الهجرة النبوية ولكن حان الارتحال ولم يتم نسخها بل ولم يقدر نسخها على يدي الا قدر خمسين منها فاصيبت فيها جتي واخي لوجه الله الشيخ العلامة محمد علي بن العارف بالله الشيخ عبد الرحمن اللكهنوي ابن الشيخ هادي اهل فنجاب الحافظ محمد رحمهما الله مصنف زينة الاسلام واحوال اخره وغيرهما فاحتسب بنسخ باقي الثلاثة اخذاس فجزاه الله عني وعن سائر المسلمين خيرا ورفع قدره وجعله من الفائزين - امين

عرصہ درازی محنت و کوشش کے بعد  
تدیمی کتب خانہ

سنن ابن مہ

نہایت اعلیٰ معیار پر شائع ہو گئی ہے

اہل علم کو مدت دراز سے معیاری اور خوشخط سنن ابن ماجہ کی جستجو تھی، کیونکہ اب تک اس کے جوچاپے دستیاب تھے وہ سب کج حروف میں اور آڑے ترچھے حاشیوں کے ساتھ شائع ہوئے تھے جن سے استفادہ کرنا دشوار تھا۔  
تدیمی کتب خانہ نے اہل علم کی ضرورت کا احساس کر کے صحاح ستہ کی اس اہم کتاب کی اپنی بخاری شریف اور مسلم شریف کی طرح، نہایت اعلیٰ معیار پر تیار کیا ہے۔ اس کا متن نہایت خوشخط اور روشن، اور حاشی بھی صاف اور جلی خط میں لکھے گئے ہیں۔ نیز اہل علم کی سہولت کی خاطر متن اوپر اور حاشی زریں حصہ میں مثل شرح نووی رکھے گئے ہیں اور ان میں مندرجہ ذیل شروح و تعلیقات شامل ہیں :-

- ① إنباح الحاجة : للشيخ عبد الغني المجدي
- ② مصباح الرجاہ : للعلامة السيوطي
- ③ حل اللغات وشرح المشكلات : للعلامة فخر الحسن گنگوہي
- ④ مزيد اضافہ جات از کتب معتبرہ
- اس کے علاوہ کتاب کے شروع میں مندرجہ ذیل مفید رسائل کا بھی اضافہ کیا گیا ہے :-
- ① ماتمس اليه الحاجة لمن يطالع سنن ابن ماجه : للعلامة النعاني
- ② ابن ماجه وسننه : للشيخ فؤاد عبد الباقي
- ③ شروط الاثمة الستة : للمقدسي
- ④ شروط الاثمة الخمسة : للحازمي
- ⑤ التعليقات عليهما : للشيخ محمد زاهد الكوثري

یقین ہے کہ آج تک اس شاندار پیمانہ پر اس قدر خوشخط اور کامل اہتمام کے ساتھ ابن ماجہ نہ کسی جگہ چھپی اور نہ آئندہ چھپنے کی امید ہے

تقطیع ۲۰×۳۰ کل صفحات ۴۲۲ - سفید دلائی کاغذ - مجلد ڈائی دار

قدیمی کتب خانہ - مقابل آرام باغ - کراچی



# اسماء كتب لصحیح

(مرتبة ترتيباً الفبائياً)

الجزء	الصفحة	اسم الكتاب	الجزء	الصفحة	اسم الكتاب
۲	۲۰۶	باب الهمزة	۲	۳۶۸	صفات المنافقين واحكامهم
۱	۲۹۲	الأداب	۱	۳۸۴	صفة القيامة والجنة والنار (باب)
۲	۱۶۱	الاستسقاء (صلاة)	۱	۱۶۴	الصلاة
۲	۱۵۳	الاشربة	۱	۲۹۲	صلاة الاستسقاء
۱	۳۷۱	الاضاحی	۱	۲۷۸	صلوة الخوف (باب)
۲	۷۴	الاعتكاف	۱	۲۸۹	صلوة العیدین
۲	۲۳۷	الاقضية	۱	۲۴۱	صلوة المسافرین وقصرها
۲	۱۱۹	الفاظ من الادب وغيرها	۱	۳۴۶	الصيام
۲	۲۶	الامارة	۲	۱۴۵	الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان
۲	۲۶	الایمان	۲	۲۱۹	باب الطاء
۱	۲۶	الایمان	۲	۱۱۸	الطب والمرضى والرفق (باب)
۲	۳۱۲	باب الباء	۱	۴۷۵	الطلاق
۲	۲	البر والصلة والادب	۱	۱۱۸	الطهارة
۲	۲	البیوع	۱	۴۹۱	باب العين
۲	۴۱۹	باب التاء	۱	۳۳۹	العتق
۲	۳۵۴	التفسير	۲	۲۸۹	العلم
۲	۲۷۹	التوبة	۱	۳۸۸	العیدین (صلوة)
۱	۳۰۰	باب الحميم	۲	۳۳	باب الفاء
۲	۲۷۸	الجمعة	۲	۲۴۵	الفتن واشراط الساعة
۲	۸۱	الجنائز	۲	۲۴۲	الفرائض
۲	۳۷۳	الجنة وصفة نعيمها واهلها	۲	۲۴۵	الفضائل
۲	۹۳	الجهاد والسير	۲	۲۸۲	فضائل الصحابة (باب)
۲	۲۸۷	باب الحاء	۱	۲۶۷	فضائل القرآن وما يتعلق به
۲	۲۳۴	الحج	۲	۲۳۴	باب القاف
۲	۲۳۴	الحدود	۲	۳۳۲	قتل الحیة وغيرها
۲	۲۳۴	حديث ام زرع	۲	۵۴	القدر
۱	۱۴۱	الحیات (قتل)	۲	۲۹۵	القسامة والمجاربين والقصاص والديات
۱	۲۷۸	الحیض	۲	۱۸۷	باب الكاف
۱	۲۷۸	باب الخاء	۲	۲۸۸	الكسوف
۲	۳۴۱	الخوف (صلاة)	۲	۷۸	باب اللام
۲	۲۴۰	باب الذال	۲	۱۹۹	الباس والزينة
۱	۲۶۶	الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار	۲	۲۴۱	اللحان
۲	۳۱۵	باب الراء	۲	۱۳	اللقة
۲	۴۰۷	الرؤيا	۲	۲۴۱	باب الميم
۱	۳۱۵	الرضاء	۲	۲۴۱	المساجد ومواضع الصلوة
۲	۴۰۷	باب الزاي	۲	۱۳	المسافرین (صلوة)
۲	۴۰۷	الزكاة	۲	۲۴۱	المساقاة والمزارعة
۲	۴۰۷	الزهد والرفائق	۲	۲۴۱	باب النون
۲	۲۱۲	باب السين	۲	۲۴۱	النذر
۲	۲۳۹	باب الشين	۲	۲۴۱	النكاح
۲	۲۳۹	السلام	۲	۲۴۱	باب الهاء
۲	۲۳۹	الشعر	۲	۲۴۱	الهيئات
۲	۲۶۲	باب الصاد	۲	۲۴۱	باب الواو
۲	۲۶۲	الصحابة (فضائل)	۲	۲۴۱	الوصية

شدي كتب خانہ - آرام باغ - کراچی